

MICROFILMED BY **BYU**

AT:

**COPTIC CATHOLIC
CHURCH, CAIRO**

OPERATOR

STEVE BALDRIDGE

REDUCTION X

42

DATE FILMED

14 SEPT 1987

LIGHT METER SETTING

21

FILM EMULSION NUMBER

A91360419

FILM UNIT SER. NO.

HRP 51568

PROJECT NUMBER

EGPT 00004

ROLL NUMBER

4

LOCALITY OF RECORD

EGYPT

TITLE OF RECORD

**L'EXPLICATION DE
L'EVANGILE DE ST. JEAN**

ITEM

8



Whole Volume

Water Damage

وقفا من هذا البطاينة القبط الكتوكيلين مصر

بسم الاب والابن والروح القدس الاله واحد امين

نستدعي يكون الله تعالى وحده شفيعا لنفسنا ايماننا بالرب والشول
لاينا المزمع كورنيليوس كونيلىوس الحري الذهب اليسوعي لفرله الله فضل

المقدمة

تحوي هذه المقدمة على ثلث فصول

الفصل الاول

في عنوان هذا الاخير ومضمونه ولاي سبب قد كتب

الفصل الثاني

في ذكر النواع الواجب تقديمها على هذا الاخير ليتجلى تميزه وبسبب عشرة

الفصل الثالث

في تفسير ايماننا بربنا

الفصل الرابع

في عنوان ايماننا وفي مضمونه وسبب كتابته ايماننا بربنا بوع المسيح كما كتب
ماريونا. فلهذا هذا العنوان على هذا في النسخة اللاتينية واليونانية ولما العربية
الاصولية قد قلت شارة القديس الجليل والعلينا الربول بوعنا ان ربي سبب بياوع المسيح
وقلت النسخة السريانية الاخير المقدس الذي هو شارة بوعنا سبب بياوع المسيح الذي
تكلم هاما لبونا بندي في افسس المدينة. واعلم ان القديس بوعنا الربول الذي هو بوعنا سبب
واين ربي وهذا هو في قد كتب هذا الاخير المقدس في اللغة اليونانية في مدينة افسس عند
اوله جيانا من بعد جوعه من النبي مزريت بطول حيث كان قد كتب الجليلان على جدينا
في نسخة الكتاب المزمع ومن جهة اسباب كتابته هذا الاخير فلهذا لا ليخفق اولي البع
الشاعرة في ذلك المضمار الذين كانوا يحدون الوهية المسيح فالبين انه انسان يخص كايون
وكا في بطوننا لئلا يمتد في تلك الامور التي كان صحت عن ذكها الشريون الذين هم يمتد
ومنهم ولوما. والحال ان القديس بوعنا الاخير قد رحل الى حال المسيح التي قبلها في السنة الاولى
من كل سنة المجسية وقد صحت عنها بقية الاخيرين الثلاثة. قال مارابريونيوس قد اضعي بوعنا
الربول اخر الاخيرين ذاك الذي اضعي بوعنا كثير اواذ انك تعلم من بعد اشتهر منه بياوع
التقاليم الظاهر وهو هذه قد استحت ان يسمي صحت الخبيب قبل الله ايها القديس الجليل
هامية الملك وهذا الهاميا كان في بلاد اسيا وكان قد اشتهر ان يسمي دون بدعته
كان بطون واپون وغيرهما الجاهدين في المسيح في الجسد والاولا الذين دعاهم هو في سالته
شعور كونه وولس يكتف في سالته من ان يكتف في لاهوت المسيح بالتقار بياوع
اساقفة اسيا لئلا يمتد الى كلمة الله مجلت سعيدة لا تحارة مدح من حق ثم جاني

المتعارف البعثة انه لما التزم بكلمات تلك الامور العاقبة اجاب لهوت قائلا ان فهو
 عليه صوابا عارفا وطلعت الى ابنه من اخي سافعل ادم من صلبه وقال الخيال في فتح فاه
 ونطق بالحق في البدء كان الكلمة والكلمة كان عند الله والكلمة كان هذا الذي عند الله
 انطق به القديس ففهم حينئذ ان كتابة الخليل يوحنا تقدمها صياح شاع في ساير كتابيس
 اسبغة وقال لخرن انه تقدمها ايضا بروق ويعود وزلازل مثلا تقدمه ناموس موسى عبد الله
 حين تناول من الملك الاله لان يوحنا كني من المسيح بانزل العدة عالمة بواضعه وبما اسبغ
 كني بانزل العدة ابتداء بقوله الشريعة الجديدة مرعدة اكالعدة قال في البدء كان الكلمة
 كما خروا بارونيون ففلمعق المتعزتي ولخرن كثيرين وقال هذا المخرج ايضا ان يوحنا قد
 كتب اقبله السنة التاسعة والسبعين من سبتي المسيح بالموافقة السنة السادسة والسبعين
 من بعد صعوده الجسد الى السما وكان ذلك بعد عراب بيت المتعز علي يد بطليموس في شهر سبوع وعشرين
 سنة في عهد روافقصر في السنة الاولى من دولته او كان ايمان المسيح قد شاع في ساير البلدان
 واحتوت الكنيسة في كل مكان وداع سبطها القوة والاباء وسفك دم الشهادة فاذ كانت
 اشيا التي قد قلت صاير الانبياء شفا وسموا كذلك فاق يوحنا بقية الانجيليين ولهذا وان
 كان قد حصل اخرهم في الزمان فقد اضي اولهم بالشرق والكمال معن ثم شبه بالنسب الذي يوق سائر
 الطيور في علو الطوارق على حاق في خيال وفي الجليلان وهذا الشرف الذي صاير يوحنا على بقية
 الانجيليين بالنتيجة قد صارت مما في شرافته عو بعبه فهو خاصة والامن قبل صعود شرافته
 لان هذا الخليل وحده قد نصدر ليتمكم عن لاهوت المسيح ومن ملاده الكلمة والكنيسة وعن انطق
 روح القدس وعن الماتوات الاقديس ووجدت الالهوية وغرنا فادها وصفا انها في الماترون
 الاخرين وهم موقعون في وقاما فاذ كانوا اقبالك صوت المسيح واسرارهم اذ فادومت الالما
 المقدسون اربوس وسابريوس ونسطور وافيسوس وما مثلهم من الالافعة قد استوفوا غالبا
 قيامهم وشهادتهم من الخليل يوحنا وكذلك فعل علماء اللاهوت في ساجاساتهم المختصة بالتسليط
 والنوحيه وقد وضعوا موضوعاتهم من اقوال هذا الحبيب ناديا قدسيت سموه وهذا الانجيل
 على البعثة من رتبة الزمان لاننا نعلم ان الكنيسة قدوة رويدا رويدا مع مدني الزمان كالحجر
 والنشر الى ما حصل بطركا في يومه امير الالما من الرسل والانجيليين الذين الذين كانوا
 الشريعة الحديثة قد كتبوا كنيته جليا القوم مني والانبياء الذين كتبوا اسرار الاله
 العتيقة والحال ان يوحنا قد حصل اخر الذين كتبوا الاله الجديد الذي صايرهم في هذه
 الشارة الشريعة قالنا قد استبان شرف هذا الانجيل المقدس من صفة الذي هو يوحنا
 الحبيب لان هذا القديس هذه قد استقوا ساير الاله ليل وقد نظر بها فهو المتكلم بالانبياء بل
 امام ساير الالهوتيين وهو يوق وروك وكاهن انجيلي وهو يوقل وتهدد فهو المتكلم
 بالالهيات كما ينقسم من عرسان الجليلان حيث حاق في النسخة اليونانية التي قدت هكذا

جليلان يوحنا التوليفتين الذي صممه المتكلم في الالهيات من لونه شيا فظاهر
 الجليلان عينه ومن كنهه رجلا فقد انقسم من ساير الاله الثلاثة الكاثوليكية وهو الخليل
 لانه كتب الانجيل وقد خفقا بتوليت من تسليم الكنيسة وسبب هذه القليلة خاصة
 حقيقة القليل قد حصل اذ التمس الذي كان يحبه يوحنا وقد اترك على صدره في العشا
 الاخير واذ قارب السيد الى الموت استوضع عنده لونه البترة لوقد ذلك لان الخرسية قد قال
 حوني للذين تعلمهم نقيية فانهم يمايون الله فيما يميون في هذه الحبة بالامان والمناور يا
 وفي الالمة بالمشاهدة اذا الابن المجيد الذي هو في جسد ابيه هو في جسدنا لانه العتيق
 الحبيب باسار الالهوت المحبوبة من لاسنا العالمة اذا اتوا على من في جسدنا وهاهنا الاله
 عينه لولا انه ابن العدة ان الالهام كله بلاهوت المسيح بقيا صاعقة المير وقدمه ايضا
 بجسته النارية والشاهد على هذا الاله هو ذلك الخطاب الغريب في العشا الاخير الذي
 ينسب لمجدة سرات الحبة الالهية وقد تعلق في الالهوت قال ان يوحنا علم الملكة اسرار
 الاله المتقد التي كانوا جاهلين بها ساقولون ثم حصل معلم الكارويم والاراميين ببلبل قول
 الروح بلوكي يظهر من قبل البعثة حكمة انه الممتلئة من التميز لروسا والاطار قد صغرنا
 ما دغرموز يورنيسين احوطرا يلبس يلبس من القديس غريغور الخليلي لانه لما اتوا الى رياسة
 الكهوت في قيسارية الجديدة راي يدعة اوريحيا نوح مشه بين المؤمنين التي علمت بدار يدعة
 اريوس وصار ينادي في الايمان حمل يطلب الى ابيه ويستجديهم البترة لاهولم يتعبدوا لاهولم
 مريم تراثت لدع يوحنا الحبيب واعطته مرثا المذكورة من دفع الحبيب للمحبا يوقعون
 الايمان وقد مدحها وستها الجمع الخامس العام قد شرح في الصورة المذكورة اشيا كثيرة
 بما يخص ساير الابن اياه بلجوه شرجليا وقد تكلم عن هذا القديس المول في مقدمة تفسير
 الرويا حلة كافيية فاجعه وقد جاني جدي يوحنا في الالهية لانه لما كان متحكما في الدين ظهر له
 ما ريطر يوحنا الرمولان فالقديس يظهر دفع له مفاشيع ويا يوحنا سله كتاب الانجيل يدل
 اذ يظهر بفضل على ان يوحنا في الاله لعين ان يكون جيل ود الحبيب على اقامته
 معاد وواعضا سماويين ثم استحق ان يكتب في الاله **الفصل الثاني**
 في ذكر المقاعد الواجب تقدم بها على هذا الانجيل الساجوتين وهي سبعة عشر قاعة

القاعة الاولى
 ان يوحنا له نفس خصص في حالي نقيية الانجيليين بل يتاخر عن ساير الذين كتبوا كتبنا مقدمة
 لانه كان لستاره بولوا لهم معنى تارة وواقع قول الشرح كما تارة في القصة على الارض
 يظهر سادجا وسهلا فظهر معارف الكارويم ويوقون بقية ساير الاله وسبب ذلك
 لان يوحنا كان اسبه المسيح في غاية ما يكون وجيسا وعيا هو على حد موي وهذا انشا

١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧

في غشري الخيل ما روي عننا ان كثيرين قد قصدوا لتفسير بشارت يوحنا وقد كان ذلك من اول اصل
الابا اليونانيين واللاتينيين في اليونانيين اولهم اويجانيون وهذا قد جمع من تفسير هذا
الايجل اثني وثلاثين كتابا فانهم ما كان لهم بغيرك الاسكندر في هذا قد كان ساكن في ارضه
في تسليد المعاني وقصر هذا الايجل اثني عشر كتابا لان الاربعه المقسطة هي الكتاب
الخامس والسادس والسابع والثامن وقد عدت مع طول المنان وقد صنف بعضها من قبل
اكيوس في شهر المعام المشهور في مدينة بيزنطة وهذا اذا سمعت شهادة من قبله من المكت
الاربعه المذكورة على انهم كانوا فاضلوا البعد وكان المكيون لا الي كيوس وقد انفس هذا
كثير من العلماء واعلم انه من هذه القديرة واحد من اليسوعيه وحدي في خبره سقق كتابين من
الاربعه الصانع من الخامس والسادس والي رومية وهذا نقل من اليوناني
الي اللاتيني ومن جوان الله ان يظهر ايضا الكتاب السابع والثامن لكل من معات هذا
الاب الشريف لان معانيها شديده جدا والتمم بوجنا المكاني في الذهب داك الذي ذكرنا
في الفصل الاول هذه المقدمة اذا اخذ من هذا الشرح كتاب الايجل شرح في تفسير هذه الحظه
التي هي عينه على ما هو ظاهر وكتب في ذلك سبع وثلاثين مقالة بالجمع ما في الكتابين
خاصهم اويجانيون وهذه العلماء قد تبطلوا رايه في الذهب حسب عادته لا ان
تاويل الكتابين فضعوا طالع عبارة وقد ذكر اويجانيون معترفوا انه جمع تفسيرين من ثم الذهب
واويجانيون وباسليوس وعزبيوس من المفسرين سادسهم لوفنديس البيابولوني في صيغ
عصره وكان من مصر وقد فسر هذه المباحث بشعريا لتبسيطه لهم حسب تفسيره الاشهر
جاءا المفسرون اللاتينيون غاولهم الجليل في القديسين ماراوغطينوس وقد فسر هذه الباش
في مائة اربعة وعشرين مقالة في منزلة في المجلد التاسع من صباه ما يهيم بيده المكم هذا قد
اقتدي باري ماراوغطينوس في تفسيره هي انه تارة قد صلك معه بلقته بلعنه
قال لهم صاحب كتاب التفسير تبينه اعلم ان كتاب التفسير ثلاثة اقسام القسم الاول
هو التفسير الموضوع بين السطور اري المنزل بين النصوص الالهيه ومن ثم كان في غايه
الاختصار فكنه معهم علماء وافية وصاحب هذا التفسير هو اسكندر الكلداني وقد كان في ذلك
في سنة الف ومائة وعشرة سبعية القسم الثاني هو لتفسير المسطر في الهوامش ويعرف
بالدرج وقد صنفه الابنا اسكندر الاربع الفول في تلميذ ابا يوس مورير وقد ذكر هذا
المعلم انه جمع هذا التفسير من عمله المذكور ومن القديسين عزبيوس الكيري وكان ذلك في سنة
ثلاث مائة وعشرين للمسيح القسم الثالث هو لتفسير الذهب في المارج وقد صنفه
فيقولون الكيري في سنة ثمان مائة من بلاد القلا من مدينة ارضها المعطه

وكان

وكان هذا المعلم اصله يهودي يلم تنصر وحصل منه مدار في تفسير المارافيني واسنهر
سائر العلوم الطبيعية والالهيه وذلك سنة الف ومائة وعشرين وقد كان حبيب
بالغة العبرانية كتب تفسير الجدي وقصر بوجنا وسائر الكتب المقدسة ولكن يعاب
بواحد وهي انه اذا كان يهوديا اصله صلاتها فأت ملتذ وقرا فيها الكورس المعصيه
لا سيما انه اعتمد كثيرا على تلميذ سليمان الذي فاق بالفتل والكذب سائر القديسين ولما
المفسرون المتأخرون فكثيرون قد قصدوا لتفسير الايجل بوجنا وقد نقل عليهم بوجنا
والدوقا من الراهب اليسوعي هذا اطال تفسيره ووقف عليه بكل فصاحة وعلم ثم كوييلوس
بونيبيوس لسقف كنساها وقد صدر تفسيره بالمعاني الحقيقية ثم فرسيس تاليسون في
عرب هذا لاسيا بتاويل الالتي والتشبيهة وكذا سبها مثلا كما في المفسر كبرية وحذر
وهيوة ونونا وبابا ورعيلا ولما زاد في روح القدس بلحا وعودنا والتمثال ذلك ثم
سبنا فون دراويوس وهذا قد فاق اوله باستقامة المعاني الحقيقية ومنعها بالادب
التي تعيد الوعظ كثير لم فرسيس لوقا الكونون كنيسته اودور وفيه ذلك فجلت
في المعني الحرفي الا انه مول لكل المعاني ايضا الى الوجبات واخرهم فرسيس يسيرا
هذا قد سلك طريق الاختصار حسب عادته لكنه كثير العلم والخيال في بعضنا انه استطاع
في حياته ان يبل بعد ما وفرد بعد لا لا فقه ايضا ايجل بوجنا من تفسيره مشحونه
بالملط والظلاله فكانت تفسيره افسادا لاصلها كما فعل نونا ويوس وولغونوس
وسكولون وبوليتجا ويوس وبونيوس وكولونيوس ثم جمع اعنيوس من بولونيوس تفسيره
حول ايليهم وجعلهم مجلدا واحدا وقد قرأته انا كوييلوس وروده عليه تمت المقدسة
الاصحاح الاول مضمونه يتقرر هذا الاصحاح اوله اخره يصل الحلة الاولي
بولوده من الله الاب وقد ربه على كل شيء وموفته الايشاطها ثم ذكر تحبه وبلقته
وذلك في العدد الرابع عشر تاننا تنظر هذا الاصحاح شهادت بوجنا لليهود دعوى
انه المسيح هو الحبل المرفع خطية العالم وذلك في العدد التاسع عشر ثالثا انظر الى بعض
تلاميذ بوجنا الى المسيح وكان احدهم اندريوس وهذا اتي ليمان اخيه الى السبع فاما اقول
له انت تدعى الصفا الذي تاديله بعل من فكل في العدد السابع والثلاثين رابع
دعوت فيليس وهذا استفادنا تانا بيل الى السيد لما اعلن له خفيه التي كان يرتكها
تحت التبنه في ذاك الوقت امر به انه المسيح فمن ثم وعده باعظم من ذلك لي انه تيمان
ملايكة انه يبعثون وينزلون على ابن البشر وذلك في العدد الثالث والاربعين وهو
احد من سوادنا النص في البدء كان الحله والحله كان عند الله والله هو الحله

قال المفسران بوجها ابتدائي لاهوت الكلمة لاسباب اولها لان النظام المستقيم
دكال المفسر المسيح كاذن يقتضي هذا الابتداء اولا في تقدير خبر ميلاده الاله لانه لا يولد
بالجسد الزمعي تانيا لانه في عهد هذا الشئ قد ظهرت بدعت كان يظن بانبيوت
تاكري لاهوت المسيح ويدعتا بعد وجدت بين البعاققة والنسابة هكذا نسوم
الذهب وايرونينوس وايوناوس وايضا نفوسهم في افقوش كذلك ابتدائا في المصليم في
سفر التكوين فابلا في البسطق الله السما لا من لكن بوجها ابتدائي في عظم
هذا اعني من ان كلمة في حق قد عرفت مبدأ الزمان الذي به خلق الله كل شئ واما
بوجها فمعي المبدئي الذي كان مبدأ الزمان اي حين كان الكلمة الذي به خلق الله كل شئ في
الزمان وقد لاحظ الشئ هنا قول الحكيم عن الحكمة الالهية القابلة ان اخذت من
العلمي كذا قبل جميع المخلوقات وقال ايضا الرب افساني في يدك قد قبل ان يصنع شئ
من البدء وقوله اذا في البدء كان يقول اولها اي في الالهي كما قال ايرنوس اوريستوس
لان بوجها يقول فيما بعد في العدد الرابع عشر هنا ان الكلمة في حضيض الاب تانيا
قال اغنطيوس وبهذا المكرم وابلا يورس وهو اصح فاقدم على سبط ادات القول
في البدء من بعد بدء العالم او الزمان اي هي الذي يمكن ان نتوهم في الزمان كان الشئ يقول
ان الكلمة لم يخلق في بدا الزمان حق في الزمان اي هي لان كان في الزمان فلو كان في الزمان
من الالهي ثانيا قال ايرنوس في حضيض الاب والذهب وناو فيلوكورس واسيليوس وهو اصح ان
الشئ يبدى بالبدن ان الكلمة كان قبل الاشياء اي قبل الزمان وجيل وازلية وقبل الجهاد
الملائكة والشرع والخلق بالاهل لان الشئ هنا وهو في غير الخلقية والحكيم في الاتساق قد
فهو بالبدء البدء الحقيقي لاي هي من قد شئت كل الالهي اقدم في لاهوت المسيح وازلية
ستدلي هذا النص ولما بوجها فقد ابتدأ هذا المبدأ ومن هذه المقدمة ليضادوها بدعت
انبيوت القائل ان المسيح ابتداء ان يكون بعد ميلاد المديري ولم يكن قبلها هكذا قال ايرنوس وهذا
قصره بنوع قوله في البدء خمسة انواع اي خمسة اقسام بنوع الموضع الاخر بالنسبة فوضعه
اولا في الموضع تانيا لانه مساويا للاب بالقدمية بالثا انه مساوي للاب بالطبيعة ايضا
انه المبدأ المزمع خامسا لانه لا يوصف وان جاورنا ففرض قبيلا ان الالهية وهم لانها
تبتا لها خلوا من بداية ونهاية فادامها عين لها بدعنا فبجميعه ان الشئ قد عرفت لها بدو
لنستضعف العقل الشئ الذي لا يقدر ان يدرك الالهية ولا يستطيع ان يتصورها فمفضل
الانا المنظر الى الزمان ولهذا يتصورها انها دوم جوي كل زمان حاضر وما هو مستقبل حقيقي
وهي بل انها تتقدم كل زمان فيكون لها المعني كانه يتولي في المبدأ كان الكلمة اي قبل كل

زمان

زمان حقيقي وهو في البدء الانسان ان يتصوره حقا او يورس في حقيقته يكون من العرف
ستدلي فالكلمة كان قبل هذا الزمان كل ولهذا السبب كذا في حقيقته كان ادع ملوت قابلا
في البدء كان الكلمة كان عذرا ولم يكن له ولد وكان له ولد في البدء كان عذرا او كانه يقول
مما تصرفت من الازمنة والذهب على قدر ما يمكن فاعلم ان الكلمة كان قبلها في حقيقته
بالنذر اي سايلا الازمنة والذهب على قدر ما يمكن فاعلم ان الكلمة كان قبلها في حقيقته
تعالى موجوده في كل مكان وتجدد في كل لحظة منها مع ذلك خط ساير لتقليد الاحزان
تلك التي يمكن ان تتصورها فوق اعلا لها كذلك سرديت الله الحبيب لها في بعده الان
العالم اي في نقطة دورية الزمان جوي كل زمان حاضر وما هو مستقبل حقيقي
تقدما بليق وهذا المعني قولنا ان سرديت الله كانت في البدء كذلك عقلا بيقين هذا المبدأ
السرديت الى كل زمان ينتقل الى قدمية هذا السرديت ولي اصلها قد تتدلى بدلتها ادعو
بدو اي دور كل دم وازلية لكن هذا المبدأ تخلقها من كل بدو وهي تتصوره شئ اخر من الله
يتبدى بزمان ككلمة كان ازلنا تقول انه كان في بدء كل دم وازلية وهذا هو الذي ان كان
مبدأ لازل وهذا المعني فاك بوجها هنا في المبدأ كان الكلمة وقال ايرنوس في حقيقته في كل زمان
حيث بالرياسة بيليد كما قلت في نسخة اللاتينية وكذلك قوله ان الله كان في البدء اي
وجين المبدأي مبدأ لازل فاك بوجها هنا ليريد على استلها حقيقي بل على وجود الالهية في
زانه تلك التي كانت في المبدأ وقوله كان قال ما يلي بوجها ان هذه اللفظة قدنيا الى الالهية
لا كما قد نزل على ان الكلمة قد تقدم على المبدأ لقوله في المبدأ كان الكلمة وبالتيه لانيهم من
هذا المبدأ بدا الزمان والعالم من نعم ان الكلمة كان في بدا الزمان او الالهية اي ما قبل الازل
وبهذا الالهية قد تقدمها الكلمة بالفعل فقط لانه كان لكل شئ اقم وتقدم زمانه لو
دهم بالفعل كذلك تقدم الله دومة وازلية لان دوم الشئ العاقل والديم حقيقا وطعام الله
كان ولم يزل كاياد انا ازلنا وليس بالانثيا التي كانت سمعت بل لم يكن زمان الا كان الكلمة
فيه خلفا لزم ايرنوس وقناعه القابل ان انه كان زمان ولم يكن له مبدى وقصره لم يجمع شيقية
الاول المفسر شئ على هذا النص لا يفي فافان الكلمة كان في البدء اعني من الازل على الدوام
قوله اذا في المبدأ كان الكلمة اي كانه يقول ايضا ان الكلمة تدل من الازل لان هذا الابدان قد
جاء في جوي الكلمة كما في الان بيانه وقوله الكلمة اعلم ان نسخة اليونانية قدرة ذلك الكلمة
اي معرفة لانكرت كانه يقول ذلك الكلمة الازل الالهي اي ان الله لان الشئ قد قيل له
بدو في الكلمة وحيد لا وهو هكذا يدعو الان في الكتب المقدسة كلمة الاله كذا في سايليوس
اي ان روح القدس كان في بدا كلمته ايضا كذا في شئ بيت المقدس العادة ان ذلك لا يمكن
اطلافة على الروح الالهي فسادا فقط وان سالتنا سائل ما اذا يدعي لانه كلمة ويتجسسه

شئ

ان الكلمة في اللغة اليونانية تدعى الوعومين ولها معاني كثيرة وكلها موافقة لهذا المعنى
اولا في معنى العقل ومعرفة الله كما ان العقل والمعرفة نفسهم العقل كذلك الان صاوير
من الاب هكذا فسرهم الذهب وناو قبل القوس وانتموس وباسيليوس واغريغوريوس القزري
ثانيا في معنى الحد لان الكلمة ترمي طبيعة الاب ويجدها كحد الحد وهو وجهها فكل حد
وما فوقه ينشئ ما بين الحد والحد فذلك شئت لان الاب لا ياتوا فوجه كما يوضع الحد
ما بين وجهه من هنا قال السيد ليليس بافيليا من يري الاب في رايي من الحال ان الابن بهان مقتصر
لطبيعة الاب وحده فلهذا قالنا في معنى العقل لان الكلمة عمل الاب سواء له في السمو
والدهن وكل شيء رايها في بعته السيد لان الكلمة عمل كل الاشياء التي خلقت وتكونت
بكلمة الله خاصا في معنى قوة لك الكلمة قوة الاب سادسا في معنى صورة لان الكلمة صورت
الاب وجماله وحسنه سادسا وهو اصح ما يكون في لفظة الوعومين بمعنى لفظها هما انقولوا
وكريونوس وابريسيوس وابريوس واصح من ذلك في معنى الكلمة وهكذا قلت سابع النسخ والكلمة
هنا لا ترمي بكلمة العلم بل كلمة العقل لانه كما اننا بالتفكير والتفكير في صورنا صورت ذلك الشيء
الذي افكرنا به ونعقلنا به ونرى في تلك الصورة كلمة العقل كذلك يقبل الاب الان في ذاته وكلما فيها
ونصور انفسنا القوة الباقية لروح القدس بلغة المدعى لسائر الكلمات تصور هذه الكلمة الان في
المساوية في كل شيء ومن كان هذا الكلمة الاها وان الله هو وذل الاب تنبيه اعلم ان كلمة الله
عيا فهو في الواحد افي وهو عقل الاب الذي به خلق الابن بالروح القدس حداثته وعقله وبلادته
والاخر في وهو الكلمة المنتجة من الاب والاعنوم القائم بوجوه بالابن وعنه يتكلم بها فاضم
ذلك على الكلمة تراب الفسحة لان الكلمة تحضر العقل ليس لا العري في عالم اعنوس من العباد
وكريونوس والسواري وقد نكلنا عن هذه الكلمة في رسالة هذا الشيء للاخوه حيث برعنا مشاهة
كلنا البشرية وعدم مشاهة الكلمة الالهية وقلنا ايضا عن قبطية وثيرة واقتداره الذي به حل
في طائرنا ويصيرها مشاهة به ويظهرها ويكلمها وينتسها وان القديس اوسينيوس يقول ان الكلمة
صورت الله ليس صورة تكلمها صورت كل الصور حقوق كانتها وكنية في الكل وان سالنا ما كيف كانت
وكنا ان يتكلم ان ساوي الالهية بالدهر والفتنة فبسيحية لو كانت القادر لالهية اما ان نوزها ان رايها
وقال باسيليوس ان الكلمة الذي كان في البدء لم يكن شرا ولا لا شيك الحكمة الالهية الذي يبعها الكلمة
لانه اتلدهم التام والاقنوم هو صورت الاول ويدرهم كلمة في داتة وهو جسد كملت تشبه ما بالكلمة
الان في الالهية بهم تصور العقل له وقلنا كما يليق والكلمة المنتجة فهي صادرة منه بالساقية واد
تقدم الروح القدس لانه اناسا عبيدين ان يقولوا ان الكلمة قبل ان يتكلم بهن وذلك لعدم من جسد الاله
فمن قال في البدء كان الكلمة وقال المذهب يقولون في البداية كلمة الله وعرفه لم يعرف الالهية
والحال ان الله والابن فقال الكتاب فيهما انهما خلقا في البدء ولم يعمل ايها في البداية وكانوا

والكلمة

والكلمة كانت عند الله ان يوجها عنا يتقدم ويتلانا اعراضا على قوته اذا اعتزل اسات قايلا اذا
انما الكلمة في البداية منذ الازل لم يكن وقتها من الازل لم يكن وقتها من الازل لم يكن وقتها من الازل
اولا ان الكلمة في اللغة قد خلقت الما ولا مانية الجواب ان الله لم يكن خلقا الى ما كان الله
روح الاله لكنه كان عند الله الاب بالانه صادرة اي انه كان في حيز الاب كما يقبل الابن روحا
في العدد الثامن عشر كان في بيت ابيه الذي هو الاله عند سموت لانتشارها فنهال كان في حيز
عنا فقولنا عند بول اولاً على اختلاف الاعانيم اي ان اعنوم الاب هو له وراعيه الابن والابن
اعنوم واحد خلافا لرم سابلوس وشيعته قال كيرلس ان من كانوا معنا كيف فهم انه كان عند
داته وقال نونيلياوس ان الله قبل الانشاء كان وحدته على اول شيء ذاته ومن كونه وحدته على ان ليس
كان في خارجا عنه والحال انه لم يكن وقتها وحدته على اول شيء ذاته ومن كونه وحدته على ان ليس
وذلك لان الوحدة تنفي السقا وقادة اوجب ان يكون الاول وحدته من قبله وهذه هي الحق الانانيم
ثانيا لفظة عند ذلك على عظم حجة الابن والحدوه مع الاب حيث انها لم تتفارق البتة من رايها قال
نونيلوس ثانيا فقل على سائر ان الابن الذي هو عند الاب هو هو الحال من رايه بسوية
الجلسة فمن قال الكتاب عن اسم الله قد صوره الى الساميلوس عن رايه اب هكنا كيرلس
الاورشليمي في اللفظة الاولى لان بيت المقدس ولهذا قال نونيلوس ان كان غير عاري الاب حاسا
معه في عز وجل يري وقوله وانه هو الكلمة ولذلك ليليتعنوس الايوبى في الايمان ان الكلمة
كان عند الله كما لم يكن هو الله لان الايوبى كان يصوت كلمة الله بالاطنة الدائمة اي عقل
الاب والابن والروح القدس في الاله واحد اعنوم الله الواحد كما ان يقولون ان العقل المذكور
ساوي لله في الالهية الا ان الله ابتدا ان يميل في الالهة لاول الكلمة المتارة عنه فالكلمة
الحقيقة الاولى وبه انتدع سائر المخلوقات تقابلت بها بدخول هذا القول قايلا والله هو الكلمة
اي ان الكلمة المذكور هو الاله حقا لان هذا يجب قبل هذه القضية من كون روحنا قلب الانفا
لسبب الموافقة لانه كان قد قال والكلمة كان عند الله ثم اذكر ليم الله قال بالموافقة ومعه
والله كان الكلمة وذلك ليليتعنوس ليدان الكلمة ليس الاله من كونه فقال انه كان عند الله كاي يقول
ان الكلمة هو عند الله بحسب ان الكلمة عند الاله وليلا يظن بان ذلك الاله الذي كان عند
الكلمة اي الله الاب هو الكلمة عينه وانما اعنوم واحد عينه بل ان الكلمة قوة طبع الاله ولما بع
الاب من قال والله هو كلمة كانه يقول ان الكلمة كان عند الله الاله هو الاله واحد عينه معه
نظر الى الطبيعة الالهية عنها الى الالهة المخلوقة هذا السيف نطق الى سبعة اربوس
لان روحنا قال لنا هذا ان الكلمة اي الاله هو الاله ولا يري ان يعترف ان الله هو في الحقيقة
الديانة فيها كقولها معرفة في القول السابعة اي حين قالوا كلمة كان عند الله اذ الكلمة
ليس هو الها حقا الجواب نكران الما وذل سبب هذا الاختلاف هو هذه اي ان لفظة انه في
الضم الساقية في قوله كان عند الله نزل على التوهم وهو اعني على اعنوم الاب الذي عند الاله
واما عندنا فنقول ان كانت الشريعة للاعنوم في الاعنوم لان الكلمة في الاله والاول واحد عينه

ع

الخبري لتقليد مدله فلها كانت باذرية مستحقة ان تدعى على المعهود من ان تدعى بوجهه ملاك
طل الوجود الا لشيء فيها او ان الذي هو الموجود ذاتا وحقا وهو وجوده ولجب الوجود ثانيا ان المسيح
هو نور العالم الحقيقي لان تعليمه واما يده صحيح وسيط وجا لمروضا قبيلا لا يشوبه كذب ولا خيال
ولا نقصان ومن ذات النور الحقيقي ان يكون هكذا لافلا لتعليم بقية الاديان الكاذبة كما دلت
الاقتات والعلانية القنات والهام والارادة ومن قال في قلبه ليس الا نالنا ان المسيح يعني
لنا ونرى انارة الحق وكل ما يفي لنا كل نور هبوني فمن اولي هذا النور ان يهاون ولا يستعاض
بما هو في النور الذي هو وجوده يستحق تسمية النور الحقيقي ولما النور الهبوني وهو طيل النور
الروحي فقط ومن هذا المعنى دعا المسيح ذاته الكرم الحقيقي والحزن الحقيقي كذا كما كان شريفا
وكما لا يروى حقارات عديدة في المكتبة المتقدمة وايضا فان المسيح هو النور الحقيقي لانه ثبت نور في
كل مكان شفا كما لا يظلم ولا يورس هذا هو النور الحقيقي في كل مكان لانه كما يقول بوعنا هذا
النور يضيء لكل انسان ان هذا العالم من كون سائر القديسين مرها كما نؤمن ان هذا العالم الى بوعنا هذا
ومعها يكون ان انقضاء العالم فاستمر من المسيح جميع نور الاديان والحقه ولما بوعنا هذا النور كان
نور الوجود فقط الذي في كل حين اجزا الدنيا وقد استقام عهدهم ومن فقط ومنه قسري في قبلة
القيس حاسا لان بوعنا هذا النور القديسين قد علموا تلاخيمهم باصولهم والناظم العالم فقط ولما
صيرهم فلم يستطيعوا على ان يثابروا البتة لان الاموات موضوع الاذان وقد نال المسيح ضاربهم وهذا
قيل لانه يعني لكل انسان ان في هذا العالم من نور بوعنا المسيح ويكفي بالحق حتى يقول لسانه
انا الطوبى والحق والحيوة لان في المسيح وجد كل حق وصديق والحق على ارجحة لغير اي الوجود والحيوة
وفي القول والفعل والحق في بيتي في السما لا الهوت كان محو باقي ناموس المسيح لكنه لا يمكنه ان يكون
محو تاداما لان قوته عظيمة وشيخه داته براته بسهولة فمن قد فكر لانه يعلم ولكن انهم خلا من
الحال كما انهم المحوية تحت السحاب فانها هال ما فضل النعم باشعها تصير هبة كذا كذا الخ وكذا ذلك
المسيح وعلى هذا الشك في الحق في اللغة اليونانية عدم الشك لانه نفعنا الحق ولا يمكنه ان يتشبه
غلط ولا كذب ولهذا الحق استمد بانه من سبيل لكل با ان اذ اب الا نور ذلك الذي يورعه تميزه والاطلال
الاعوجاج وقوله يعني لكل انسان فلذلك كل قدر ما فيه وهذا الذي لا يستفيدون من نور من تنكسبهم
ولهم عليهم لانهم لا يقبلون نور النور والانيان المتقدم لم من المسيح هو ذلك النور فانهم اتفقوا على ان يوجد
في البيت على قدر ما فيها لكان اذ اعلمنا انسانا به فممن حينئذ افران تدخل النور اليه لتفكره الا
ان التقصير عنه لان النور منها لا يشوبه انما هو النور الذي قبل العالم كله وهكذا فممن الذهب
وكبر ليس قنا وفي الكون ولو نؤمن وقد اتفق ذلك من قوله سابقا النور في انظاره والعلمه لم تذكره
فانه عن هذا القول هنا والحق الذي يتكلم في نور النور النافقة ولود هب كبر ليس الى ان البشر يعين نور
العمل الطبيعي لان اذ وضع كل احد نور الفضل ليعرف بهي الخيرة المحب اتباعه والنور المحب القرب
منه لكن حقرا وعسى من معي هذا النور كبره لانه اذا ان يدعى في اي يلاحيون

الهاك

الهاك ويعلم ان ليس لكل الناس تعقل نوع التوفيق الفاعلة التي تستقيم الى الايمان وتقوم
وتستقيم فلها السبب فسوقه كل انسان على يدي شفا اولي النور لكل انسان كانه يقول في
لبعض الناس من كل جنس في بعض النور والبعث من المقارب والمبعث من افرون والمبعث من العرب
والمبعث من الرجال والمبعث من النساء وهم كل اي ان القول لا يمكن افراد الانسان بل انما من الافراد
حسب قولنا المنطوقين ثانيا كان الذي يقول من كل انسان يسكن في المهيبة في معنى
القول انه ليس من في الا المسيح على حدة كما يقال ان هذا العالم بعام كافة لولا هذه المدينة
اي الذين يهرون ان يتعلموا كانه يقول ليركنا يعلم في هذه المدينة الا هذا العلم وكذا ذلك
كل من يشتهي ان يتعلم يتعلم ان يتعلم ان يتعلم اليه وعلى هذا الشك في ان الذين يهرون في اريون
انهم يجب خلاصا لما تركهم ليعلم هناك ولت الى العالم الذي في تبارك هذا العالم من قد يكون ان
ان يثبت الى النور كما ثبت النسخة اليونانية الحقيقية لكي يكون المعنى كانه يقول اذا انا النور
الي العالم الذي ولد المسيح في العالم ايضا لكل انسان على قدر ما فيه محكما من طوع وتنور على هذا
الحده وقيل من المسيح انه جاء نور العالم من في اللسيدينية انما هي نور العالم بل لا يصح ان ان يثبت
الى انسان حسيما قلت بقية النسخ في العالم كازا العالم به كونه والعالم لم يورقه قوله في العالم
كان اي ان الكلمة الذي هو من الدنيا انه الا كان في العالم من الدنيا وكذا كونه وحضوره
وقوته وبعثاته الصائبة والمبررة العالم كقول اريون وليس هو بعيد عن كل واحد منا فاننا به
فخر اجبا متعريف موجود ومنه محكم فيهم الذهب واعتشوا وما الى النور في اللاتيني
لكن حله في شق هذا النص على ان النسخ المذكور في العالم كانه في العالم بسلط
الناسوت الذي لانه من بعد ان صار جسدا لم يرح عليه ان الذي يتكلم عن الجسد في العدد الا في
وقوله والعالم به كونه خالوا في العالم فممن كل او معنى لان كونه يقول كونه الكلمة كان في العالم
فلان العالم كونه به عازا له مصداقا وديك لانه وثقيا بعنايت لان الكلمة بزلت ذكر العالم
بل كونه نفسه كما انما في اقل الطوبى التي في فيلن المبعث من خاصة الخات انهم يجر من عز شان
الخلقة ان تشكوا لانها شملت عدلها متنا من تكامل وضيعتها ولما الخالق قط لا يبرأ من
عز الانسان بل يحزن ان على من هذا الانسان وقوله والعالم لم يورقه ان بوعنا هذا بكه وكذا بوعنا
معرفة العالم انسان خالقه على لانه لم يورق صانعه الذي لم يرك حاضر وبه واكل الذي خلقة ولم
يزله بعينه ويديره وهذا الصانع الذي خلقة هو الكلمة ان الله الحي واعلم ان بوعنا يستعمل
الفرق بين في ذكر العالم في ن قال في العالم كان والى ان يكون قد جاء العالم بغيره لفظي عبارة
عن المسكونة وكلما فيها لان المسكونة باسرها وكل ما فيها قد تكونت من الكلمة والكلمة هي بوعنا اذ في العالم
لم يورقه اذ بهي مسكونة من باب الطلاق الخ والذات الحادية في العالم هي ما هي عا في عا في البشر مسكونة
المتشبه به الذين يهولون من لانه يهولون لم يورقه في الكلمة اي ان الله خالقه هذا فممن في شق
وم الذهب وثا وبتكثرون وان يتنور من عالم ان من تكون العالم بك الانسان طبيعة طبيعة ان يعرف
انهم الواحد في الذات لانه كونه مثلت الاعايم والتسجدة لا يمكن ان تعرف الكلمة با ان الله الكلمة

في

في

في

فمنحنا اذا بدم العالم اي الناس الما لم يعلوهم لم يعرفوا كنه الله خالقه لانهم لم يسموا
ايهم لم يعرفوا بالانه الله ابن الله وبالنسبة فيجب ان يكونوا في الخطية
ويكونوا على ما هم مع الله من الامان فصاروا في حقهم وعظمتهم الذي هو الله ابن الله
الى خاصته خاصته فلم تقبله قد ذهب الذهب وكبر من وطونيتوس وتاويل كوتوس
واوتيموس في ان خاصته اليهود لان هؤلاء كانوا شعب الله الخامن الذي من كانت الكنيسة
الحقيقية المعينة لعامة الله لكن لا يصح انه يخصه عن البشر من العالم كله لان عادت
هذا المذبح ان يتركنا ما قاله سابقا بالانفا على المذبح ولهذا اذ قال سابقا في العالم كانت
والعالم به كوتوس والمالم لم يعرفه اذ هذا تكبره في الاية الخاصة خاصته لم تقبله ولم يعلوهم بل
غالبهم لان اليهض قولوا يسوع انه المسيح كالانجيلي والاشري وسبعين تلمذوا وعلموا الى
تمام حصة لاجل ما قال الرسول لان هؤلاء نظر الى بقية اليهود الذين لم يقبلوه فاهم فليلون
حتى فطهم ليس يحسبون شيئا ففهم هذه الرواية الجملت لكل احسان حسب استحقاق المسيح
خالقها ومخلصها المستحق لكل الاحكام وعبادة لان بالانوار الله الحية والحياتة التي لا تموت
وفي اودع اليهود البشر عنهم ولم يقبلوها انتقلت الى ساير الامم المتفرقة في المسكونة كلها كما علم
الرسول الاصحاح الاول فاما الذين قبلوه فاعطاهم سلطانا لان يصيروا بني الله الذين يؤمنون
باسمه اي به لان اسم المسيح يدل على اغترفة ومعنى الجملت كانه يقول جميع الذين قبلوا المسيح ومنهم
الذين يؤمنون باسمه ويطيعون ايمانه وتاموسه اعطاهم سلطانا ان يصيروا بني الله من الان يوحنا
هكذا فسر هذا النص في رسالته الاولى قال لا كل من يؤمن باسم يسوع هو المسيح فهو يولد من الله
وقوله سلطانا يديه رتبته وحنان الحق وقد سوتوا كما عني حاما لما بينوا المسيح بالانجيل
وبسبب ان الله بالجمهورية او بالامان المصير بالحجة الذي يجوي طلب العاد ورجيته يتبررون
ويصبرون انا الله للذين بالاشركة والنسبة كان المسيح هو ابن الله بالطبيعة بواسطة
الاتحاد الجوهري مع الكلمة فمن قال ان الكلمة لم تكن في البدء لم يكن له صير الانس بها والشر
ملايكة بل الله وذلك هو ان يتشيط بلدي رعية المؤمنين الى السمايين يهدي اليهود والام
الى عبادة عدم الموت فاذا الفظة السلطان هنا في الكلمة اليونانية تعني رتبة البسوة
الالهية كما ذكرنا سابقا لو يفرح الامان الاختيار ايضا لاكتساب تلك البسوة بواسطة الايمان والانه
لم يتبارهم انما كنهه قال اعطاهم سلطانا اي اطلعتهم ان يصيروا بني الله اعني ان يولدوا بالاختيار
ان يؤمنوا به ويطيعوه قد انكر ذلك كل من يبرر ويتكلم كنه اوجهه اعني يتقون في الذهب
وتاويل كوتوس واوتيموس وبسبب ذلك قال ما ان يعشيتوس حيث يكون للاداءه اطلعتهم ان يتقبل
كذلك يفرح فيها سلطانا ولهذا اذ كان للشان ان يثا اوليا ان يفعل تنقذ ان لا يبربره
سلطانا وان قال معترف ان الايمان او البسوة بالذخيرة موهبة من الله على من يؤمن فلهذا ليست
بمتعلقة في اعتبار الانسان فتجيبه بترك ان المذموم لان الله لا يمنح احد الايمان والرجاء

والحجة

والحجة ولا يقبلة المواهب والفضائل غصبا عنه او جبر ولا يبرر الله ولا يبرر الله لكنه يبرر
ما ذكرناه بالادلة ورضاه وطاعته وهذا هو قول المشركين ان الذين قبلوا المسيح بغير ايمان
بواسطة الايمان والمطاعة اعطاهم سلطانا ليصيروا ابنا الله والذين لم يقبلوه قالوا
ما ان يعشيتوس فذا اعطاهم سلطانا ليصيروا ابنا الله الذين يؤمنون به مع انهم يعطون ايضا
هذا الايمان فهو قائل بعظيم ذلك اذ ما انا من سمعة ومكر فصارهم لكي يعطوا الاختيار
ويؤمنوا فاما من سمعت شرف هذه البسوة وفادتها ولا تعلقهم في حقها ان النبي في تفسير
تلك الابرة فيقال لهم بوالله الحق انتم قال كيرلس اننا قد صعدنا الى الله في الفانية
بواسطة المسيح لكن ليس بظهوره فاما نحن انا الله من الله على شرفه لان حقيقة البسوة الطبيعية
غير حقيقية البسوة بالذخيرة وليس من دم ولا من هو الخ ولا من شئ فكل ذكر ولد من الله
ان البشر يوحنا يضع مقابل الولادة البشرية والالهية وذلك لكي يعلم شرف هذه على تلك
ولكي يظهر فائدة الولادة البشرية بالمبالغة فيقول اوليا اننا نصير من دم اي من عبط المرأة
الذي منه يتصور الحيين ومن دم النسا مثل العاين من الضل لان نزع دما من كونه بنية
قد الدم نائبا يقول اننا نصير من هويهم وهذه هي الشهوة وتدي في غير مكان الهوي الصادر
من دم وبها شهوة الرجل متعلقة ومثله فيس في الانبي فالشريف هو الما في شية
الرجل كانه يفرح ان هوي الما اي شهوة الجسد وهوي الرجل هي شهوة وشهوة الانبي
في فعل الابلا لان هذا الفعل يستغني الميل الشهواني ويمكس ذلك البلد انا الله الابلي
ليس من دم ولا من هويهم ولا من شيت رجل كما هو بالادابا البشر لكنه من الله اي من ابدية
واستغانية ومجته او من ابدية اي من روح الله ونعمة التي تهابت حرد من الانسان فيغير
وذاك الذي كان شهوانيا سابقا وهكذا يصير روحانيا بالقدوس اكليل ابد بل انشده
او من الله كانه تعالى في سبيله هذا الانسان الجديد فغيره ليس بطبيعة نعمة ورحمة ومجته
مع بنية الفضائل فتنطبل ينجده ايضا اذ انه خلق الانسان المولد جديا لم يولد في صير
مثل هذا الروح من اجل انه التاوت الا في كل من تم بصير لاهلوا ابن الله ورحمته وورثة
المسيح كما في هوشع النبي لكن ما ان يعشيتوس فسر قوله من هوي الخ خلف هذا التفسير
فقال ان الما كاتبت عن الما لانه اذ تكونت في ظلم ادم قال هذا الانسان الاول
عظم من عظامي ودم من دمي وقال الرسول انجب امراته فسد في قلبه ليس يتقنع منه فطعا
حا الى عبا فسر الما فها ان الروح باي كتابة عن الرجل ولذلك هذا الما وتلك شافا ان
نطبع وهذا يبرر ذلك وحسب الجسد يار الروح يخضع فيس من ذلك البيت والكله صادر
جسد الرجل فبقا بره الجسد هذا الانسان قد صير انما ان يعشيتوس في ذكر البسوة الخامسة
والخمس ان ابرهنا يؤمن المستدق فذكر سببا على هذا النص وقال ان الكلمة انخدعنا فسطح
ولم نتخذ النفس الناطقة ولا العقل فاعطانا مطايعا اغنم الطعة والامانة فوري رعية ودين

٤٥

٤٥

計

لا

12

البنوع الاصلي في احد ايمونه لانه يفسر الشق قوله ومن اتاكم في اسمي فترسلوه في اسمي فترسلوه
ونعمه بل نعمة فقولوا له المواتي يسمي اي لان النعمة مستقر من الله الالهة في الاعطاف بالبحر
الذي هو ايضا اعطانا الروح والجمال لان الله يحب ان يقيم المسيح وينوع واصل كل نعمة ومنه
تجري البسائل التي ومن ثم كل نعمة تظهر لها وكل نعمة تقابلها علينا ان سبها للمسيح ونشكره
شكر بالافتخار بالبحر ايضا الذي هو الوسيط المحبوب من الله في غاية المحبة اصلها تعالى معه
ومعنا نعمة ونعمته كونه تعالى هذا هو الذي يحب الذي به سررت ولا يمكن ان نقر نعمته بامد لا
بواسطته فتعجب اذا في نعمة المسيح تلك النعمة عينها الموجودة فيه نوع الانوار لان اخذ نعمة
المسيح عنها فوجدناها ومنه فترسلوه بل من غير هذا الحسب هذا العناية الجارية بل يكون ايضا
البداهة التي يسمي سوا ذلك كل حسب اصطلاح اللغة اليونانية لانه فيها كانت هذا الانوار
وحسب معنى هذا اللفظة يكون معنى النعم كانه يقول بالمسيح قدامنا نعمة كلها شتت نعمة المسيح
لاننا فيها انفسنا من ان الرتبة الالهية اي ابن الله وشركا طبعه الالهية وهكذا كانت الرسل
ساويين المسيح بنوع ما بالتحقيق ومن ثم دعاهم اخوته كذلك الحري لا تخجل يدعوا البطرك
والاساقفة اخوته كانهم يساوون بنوع ما من الانواع وبالله هنا انهم الحق ايضا لانه قال سابقا
عن المسيح انه تعالى نعمة وحقا ونعمته هو الذي لا يرب قدامنا اي نعمة وحقا لاننا بالمسيح احبنا ايضا
حقا اي معرفة الله والايان والعدل والحكمة ومعونة الخلاص والاهل للالهية وايضا معرفة الخطايا
والصلوات مع الله والبر والبنوة بالانوار والمحبة والواضع والذرة ونعمة القضاة والمجاهد
وهذا الاتي انهم نعمت نعمة النعمة تراجل ان الناموس لم يعطوا النعمة والحق قد
دادا يسوع المسيح ان الشكر هنا يورد السبب في ان لما اخذ احدنا بالمسيح نعمة نعمة اعطانا
موسى اذ كان نبيا عظيما عند اليهود بل كان ايضا واضع ناموس فاستطاع فقط ان يعطي ناموسا
يعلم الوصايا الالهية واما من حفظها لكنه لم يجد ان ينعم نعمة لتكميلها فزعت حينئذ الضرورة
الي المسيح الذي يعطي الناموس ونعمة لتكميله فمن قرئت النعمة العربية الاصلية والنعمة والحق
وجا يسوع المسيح فتقابل اذا المسيح بموسى ونعمته عليه والنعم والحق بالناموس ونعمته
عليه اولا لان موسى اخذنا في ناموسه فقط ما كان يريد الله ان تفعله اليهود مثلنا نحن
بالوصايا العشرة وما بعد ذلك كانت الرتبة اي كثرت الخسلة والخر والرب ان صفتها الوصايا
واما طرب الخلاص والنعمة وفكرت الخطايا والارواح القذسة التي بها اصل الابوة الالهية بل
بملها فضلا عن ان بقدر نعمة ما المسيح فقد علمنا هذا كله ومنحنا اياه بالفضل بواسطته
النعم والحق الذي انما بهما نزلنا وهكذا صار فيه مركزا اليه يوصي في تسبيحة قديلا للفضل
علم الخلاص لتبته لغزمت الخطايا قاله الف بالبحر ندمت النعمة لانه سلطان كان يقدر
الخطايا ويجرد الميلاد الرعي والحق صار به ايضا لانه كلمة الروح والحق انما هي لان وصايا
الناموس كانت على ثلاثة اقسام اعوان به كوصاياها الكلمات العشرة وحكمة تطبيقه فتقابل

34
35

36

14

37

الوصايا

الوصايا من النوعي الاذن بالنعمة لانه لا يمكن حفظها او تكيلها دون النعمة ومن ثم كان تجارها
كانه نفعها مستحقة النعمة التي والاذني واما النعمة فتعطي للذي في خط الوصايا
المذكورة مستحقة الحياة والاد والوصايا الطمينة فتبطلها بالحق لان الوصايا المخصصة
بالطهارة كانت طمينة واما المسيح واسلافه واد كل السبل الى الله ان بالحق ثم قاله
او غيب عن ان الحقيقة فظهرت لآل الله بها وقال ايضا لما كان يسوع المسيح صارت النعمة والحق
فالنعم وبك المحبة وعلوها والحق فتكمل القوت ثالثا لان موسى على يده بالاد والناوت
الاقدس وكانت ايضا تلك المعرفة تحت طلال المارة ولما المبرزة المعطاة من المسيح فكانت عظمية
طاهرة فمن افترج هذا المبرر هذا الاشيا بوجوه من الخطا قابلا اوصافا للمسيح انما نفعها بحسب
اعتقاده الحقيقية التاوت وكيف يجب ان تسارع الى التاوتية وماي ايضا للمسيح اليه
وسوف يتردد اما اعطاهم اختيارا من مشاهدته بحسب الالهية فذلك قوله اقال هذا القول لكي يتعطف
اليهود المتسكنين بموسى جدا الى المسيح اغويهم بغيرهم من سنة القول الى سنة الانجيل ونعمته
قال ما طوعتني من بالمسيح الذي والاذني ان النعمة هي الكلمة التي صارتا نعمة في النيات
والحق هو مشاهدته الله الذي يهدينا الى كلمة اليها انهم بل هو اوصاف الانجيل الذي هو في
حضر ابيه هو حركه ان الشكر هنا يورد السبب في ان لما اخذ احدنا بالمسيح نعمة نعمة اعطانا
واموسه الكهنة اعلمنا بالحق ولم يفعل موسى ولا نعمة من الانبياء هذه النعمة وذلك ان المسيح وحده اعرب لنا حقيقة الله
الله فكانه يقول اذ كانت الامور التي كانت تكميلنا فيه الى الان نعمة الله والله ونعمته
لاهوتنا وابلنا العالم ومن نعمة حيوة ونور ولتألفها سامية جدا فمن ثم لم يغير بعد الامور ولا
غيره فمن ثم يروا الله على خير ما وجهه الكمال ان الله في خط النعمة اعطانا نعمة
شافية تاملا وهكذا سنجد على هذا النص فنقول مع ساير الابا ان موسى لم يشاهد الله لكنه
عازر حسنا لمعنا في النعمة المذلة نايب الله وبه اظهر موسى من نعمة الانبياء من الخرج قاله
المكر وامن احد بقدر مشاهدته للالهوت الامور المحروطة لما هو عقيدته في الجسد لما بالالمات
وهذا يقول اسول فلا طاهر ان الله بل هو احد من الناس ولا يستطيع ايضا ان يراه فقال ما
غيره يروى ان الانسان طمنا هو في الجسد لما بالالمات لا يذرك بل الله وحده باذنه وهو استطاع
ان يماينه بعض اشباع وطهر ونعمته الوعد الذي في حضرة ابيه يد بعد على غير الاتحاد الابن مع
ابيه واشتراك معرفة الاسم وكان الشكر يقول ان الان لم يمتدح ابيه في غاية الاتحاد بل هو
ساوي له في الجوهر وبالنتيجة شريكه في الحكمة والاشراق ومن ثم يعلم بها غاية العلم فلهذا الابن
وحده استطاع ان يغيرها اصغر التغيير لغيرها بالفضل هكذا فرم الذهب وتباعد ويكون
واوغسطينوس بهذا فصار ابراهيم وسوسون هذا الخصيصة ان سر الطبيعة التي وقدرته ما لا يابون
ان الشكر قال ان الوعد هو في حضرة ابيه لئلا يظن احد ان الكهنة صاروا صعدا افضل من ابيه
والحال انه لم يزل مستمرا فعلمنا ان كان في اليهود على الارض وقدره في الذهب الي ان
بالخص بل بده ان الابن يراي ويرك الاب معا لان كثيرين في قوله لانه ليس برب نعمة واما الجديد فانه

نعمه

38

39

الاشوار

يدرك الاب مثلا ان الاب يورث الارث بل قد يورثه كما ان الاب عارف في كذا كذا عارف بالاب
ولو كان الاب عارف بالاب معرفة سادحة لما قال المسيح الابن الذي في من ابيه من قبل خلقها
قل داود القائل ان المسيح قبل ان يركب الصليب ولدته كما انك كلمة قد قطعتك فقلوا له يا ربك
ان قوتك وذكرك وقوتك من البطن قال داود يورثون كانه يقول اني ولدته من جوف عذري وقلبي ومن
احشائي ومن باطن اوصوتي وكلما هو في اوصوتي اعطيتك حين ولدته لان الحضرة هو البطر والخص
والبطن مما هما السر كونه من البطن اي من السر الذي هو الجوهر واذن كما قال داود عشتيرون فقال
تاود ويظنون ان البطن هو الجوهر لان البشراد يتولدون من البطن يحصلون على جوهر من الدم كذلك
الابن اذ ولد من بطن الاب حصل على جوهر واهوت الاب فكانه يقول من اهلوتي ولدته الاله
كقول تاذون الاله حق من الاله حق وقولهم في قلوب النسخة اليونانية لفظة معناها
التخبر الجلي الواضع او كشف الغواص كشفا جليا كما اظهر المسيح لنا الابن مضمون المثار
الافض ومن جهة الكلمة وعوت الروح والنور والنعمة والقيامة والحياة والبر والعدل والحق
وهلم جرا قاله الاله ان التخبر هنا هو اتياع التخليق ولهذا في كل ما ايا السور اعظم واحدا
في حضرة الاله تعلمنا انه تعلمنا اننا نحن اهل ان الله روح والذين يسجدون له بالروح والحق ينبغي
ان يسجدوا فانه غير مستطاع ان يحدوا الله وليسوا بآلهة الا الابن والاب هو ابو الابن الحبيب
وهو في بطنه اذ اقبل اليهود اليه من يريهم كنهه ولا يري ليسا له انت من انت
لعمرك ان يوحنا قد شهد بانك كبريوس ان الله المسيح قبل وبعد عداد السيد لكن ليس هذا عندك عن شهادت
المؤمنين التي ستشهد بها قبل عاده بما ان الشرب الاخرين وتجرعوا وفسدوا مثل الشهادة التي تشهد
بها بعد ان عدا المسيح لان هذا الشهادة كانت ظاهرة وقرينة وشهادة با انها مطلوبة من الاله
والله طلبها من يوحنا على ايدي المقصود المرسل الي يوحنا وبسبب هذه الاله والاب والابن والابن
الاهب والاولاد اذ اراهم يوحنا يشبهون في القسرية ملائكة ويكرهون ان ينادوا به ويوجد الناس
ويخرجهم الي التوبة ويفعل ما لم يفعلوا اعداء لاننا بنه سالوه حسب اقتضا وبيعهم من كل ما لايما
لعلهم ان يوحنا المسيح فذهبوا لانتفاء اهل الجور الي هيرودس القريب واكتفوا اسمعوا اني انا النبي
الذي سمعوا اسمعوا ولهذا انهم لا يكونوا يوحنا المسيح فمن سألوه انت من انت وقد اوردتم
الذهب شيئا اخر اعوان الاله انا قد سألوا يوحنا هذا السؤال بعرضه يسوع وهذا كنهه ولكن يظهر
ان يسوع ليس هو المسيح لجهده وان يتقوا هذه هذه الشبهة منه الي يوحنا لانهم لم يكونوا يطيعوا
فان ان يوحنا يفضل يسوع على نفسه ويصير المسيح وقال القديس ايجريان الاله يا الاله يا الاله
هذا السؤال الجسدانية ايضا لانهم كانوا يرون من جهة تفصيل تعليمهم للوقت اشتهروا عند الشعب
من قبل من سيرة وعظمتهم وعلماهم ولانه كان يستعمل الناس اليه ويرجع اليه كمنه كمنه لكن
هم اسلموا من افعال الجسدانية فالبسب لهذا الدواعي الخفية فيها ذكرنا سابقا لان سورايد كانت
يوحنا يرفع عن ان الاله الذي هو قس له هو المسيح لا اعز من ان اسال حسب الشرع ينبغي ان
نفسه من يكون اعني ان ليس هو المسيح وانا يسوع هو المسيح حقا وذلك ليستحقوا شهادة يوحنا

ان يسوع هو المسيح فيقبلوه وان لم يقبلوه فلا يقبلهم من الاعتذار فياخذوا معه وقولهم انت
من انت قديرا ان الاله ايد قدام قدس الاله اوجنا مضرا او من اب الذي خرج من انت المسيح
وقالوا له انت من انت لمالكات المسيح لان يوحنا في العدد الا في حق ايمانهم هو عالم قال اني
لست المسيح لكني ابشع جليل السوال الاول يا انا الاله في الصد اي ان يوحنا ينبغي
سبيلهم ويقول ان صحت صراحي في اكونية ليمد الطريق للمسيح يشهدون انده هو المسيح الذي هم
يقبلونه هكذا فسر ليوفاقير ويوسستوس والفيطاني ولما الاله ايد كانا اني يوحنا
انده ابن زكريا وابنته انا كاهن فادسا له انت من انت قصيرا ان يورثا وطيفته ووقت
كانهم يقولون ما هو لك وما هي هذا الوصية التي قد تعلقها من ايد ولدك انك قد
تكون لان هذا الوصية بل اعظم منها كانت ايد تعلقها كنهها والمليق الذي ليس له سر
مخاداة فتكره قالوا انت من انت حسب القول العشر حاشية هذا قولها المنطق وهي
جوهر كبرية اضافة فعل انفصال ان ياتي هبت ملك فالاوله شهدا انبه والسبع اعطى وفضلها
القبيل اريد الطويل لثري ابن ياكوز ان بالامر كان ملكي بيده يسف لاولاد ان كنهه لسمع
انما في مكان زمان هلم لعل فالتقوي هدم عشرة مغولات سوليفن اول الجهر مسامية
انفعال الجهر كله موجود بذاته اوانه قائم بذاته وليس يحتاج ليات اليه لانه موجود في ذاته
وليس له وجود في غيره التفرقت من انت حسب الجوهر فمل هكذا ان اسم خالق يوحنا ايله ايله ايله
وهو واجب الوجود ولما انا الحقيقة باسمي لغير الموجود لانني غير ذاتي عدم وقد اخرجني منه
الاهي وصيرني انسانا ولما نصي جسدي ليا لي كنهنا الله الذي خلقني من لا وجوده واعطاني
اياها بل اني عليها لايضرب بها حسب مشيئة ومحبته وعبادة فاذا قد وجب علي ان اصررها
في طاعتها هكذا جواب يوحنا انت انا المسيح وقال داود فيس من انت يا رب ومن هو انا فانت
لجت الحادثة المبرور الغضبية ومجمع كل خير وانلجت كل جهل وضعف وخطية ومجمع كل شر
وشقاوه انت لجت الحود ولما انا فاجب المعد ولما لحيي طول ارب العذبة كاتربيا الاله
قال لها طولك ان علت ان اكون انا ومن تكون انت فانا اهيبة اشرهية اي واجب اليهود واما
انت فقدموا نبي الكمية حاشية هو من يقبل الماولة والاساود ويمنع الاخرين الاخرين
ويقبل القسمة النص فالان كم هو مقدار ان تعلقنا الي اثم المضل فانظر لاربعة ادرع
لان طول كل انسان هو من عرض رعيه وعما نسوطتان وان تعلقنا بالكم المنفصل فانا واحد
بين الايوة المتشعبة فغير فاذا اعجب علي ان اعز حقا في وضري وانفصل عن اثم الاهي
وعلايكة القديسي وان كانا المسيح لمتنق واقتب لغير اهل العكم اكون انا تالنا الكيفية
حاشية هو من طلق لا يستعري باقتداء وهو يدي دابة النص فالان كيف انا والحال ان نصيب
الجسم شقي سكين بالنفس نطق شبيهة بالملكة وبالميل الحسي والشهوية شبيهة بالحيوان فاذا
يجيب علي ان اتبع العقل لا تشبه بالملكة وليس لي ان اساور الشهوة التي تدبر في شهوة
بالحيوانات ايضا الامانة حاشية قال القليقون ان دولة الامانة في التي يتاخر على ما بها عينا

ونسب الي الغير علي اي نحو كان او كما قال لفرعون الانصافه عومر ومجده كله ما من الانصاف والامر
النفس فالان ان من من حيث انا والحال اني ان ارم الحائط الاول وبالنسبة انا لاني لم اولد في الخطايا
عائيت فيها ولدت ايضا ان لم تتشلى فخذ الميع منها وتفرسني وتخلصني فاذا احب علي
ان اتفرع اليه في كل من وفتد من الملك الحكم ما هيته الانسان قايلا اني انسان ما به تطوع
الجماعة من غير الاثر المخلوقه اولاد وعلقت في خوف اوتير وعلقت في الدم عثرت اشهر من ذراع الجبل
واقتلع لدت النعم فلما صرت مولودا اعتدلت الهوا العام وسقطت علي الارض المساو ووجيت
باكيا الصوت الاول الصوت المساوي كافة الناس ورييت بالخطايات والاهتمامات لان الملك
ليس بمولد بل فطر لخلق وهو واحد في الحيوة ولكافة مزوج بالسوي حاسبا الفعل حاشية
قال ان سببا الفعل نسبت الجوه الي لفرع وجوده كغيره غير ان الملكات بل الانزال تتحد وتفيض
كالنقش في والبريد بالنفس ماذا تفعل او ماذا تمارس من الصانع يا ايها الانسان فاذا لم تفعل
او وظيفتك صبا تفتخر يا موب ليه اعف عيش واستقامه وقناعة وعبادته في هذا العالم المنتظر
الها السعيد مع بلده كغيره من الامم الذين لا يدريه افضل ولا شغل فتعشرون في الجدي
فان هذا هو الانسان كله من كان ملو يد يدوس بكر علي نفسه قايلا ماذا انت الي اسودوس
وهذا القوي كان يسمى ويخوف من القضاة بل عا دشا الانفعال حاشية الانفعال من ثباته ان
سبي الموضع قايلا ان بل القوا لا رعتله النص ثرايت وماذا تفعل منه والحال انك في الجسد
تقاسي جهنم وعطش وبرد وقسا وتقا في نارنا اغلبها بما بل تقاسي في النيران علم منها كقول الانك تقاسي
او جاعا وهو ما واضطرنا بوزنا وعقبا وسعطا وخوفا ورعبات شديده وجه لا تقرا كطاري
الذي تغل كالم اليد اسهمت ساير التكتات تكرر اذا صيرت لامل كل شيء جماعة فانك هكذا تكتسب كل
الظفر والصبر في السما الي الاند ساعا الابن حاشية الابن حية تفرز للجم سبب حصوله في
مكانه النص فان انت والحال انك علي الارض حاصل ما بين السما والجم فان عشت قليلا فتسقل الي
السماء واضرت بالناف لاربيب سوف انك تخط الي جهنم تلقا في النار ان الخلاه تعتبر اذا باهتت
وهو وصلح لتستخرج للجم وتقبل في الابدية تاننا متى حاشية بوجهية تعرف للنبي لوجه
حصوله في اهدا الاربعه الثلاثة النص مني ولدت ومي عشت والحال انك فقلت اسر
وتعشرون اليه وقد لغوت قال ايوب انا في النار لا افرق ان مثل انيا الظلام اياها علي الارض
لان حسب ولا نقنا تتدري ان توت بل شرع الي الموت علما لهذا لان الفسدة في عيالم مثل يوم
اسر الذي عرفنا حشر لان سائر الممات التي تزل سرها وقت الي السماويات الماهيت التي تدم
الي الاربع الله والملائكة ما تكتن في هذه السعادة الدائمة تاسعا وضع الحال حاشية
وضع الحال وهو الهبة في كوز للجم بحيث انه يكون لارام بنفسها الي بعض شدة الاخر في الخلق
والجهاث هو نظام فتنيب به لفرع الجم بعضها الي بعض ام هو هبة تفرز للجم ليستسبة
لارام بعضها الي بعض عا شرا الملك هبة تفرز للشو لبيب في امر خطوه وتنقل بانتمالك

الحق

الحق

الحق

كالشوب

كالشوب او هو شوبان يكون الجوه في جوه لم يشبهه فينتقل الي مقامه من الملبس في الشوب
النفس ما من الان هيك ووضع حالك وما هي لك والحال لانك تارة واقفا اوصا كاتارة
حشما وانت لا موب الميع اما انك كاهن او راهب او استق وهم في ناعمة من ليش املا
لحا لك وقوتك والحال ان طهات السيوف القلوع والجوه الملتد نصير الانسان لهنا او
سبيها وليس القوت فيقول ذلك طعني في لفرع الحق ولم يتكاري ولم يفتقر حوله واذا لم يفتقر
اي انه اعترف علانية طام ابي الجمهور انه ليس هو المسيح لانه من عادت اليهود حشمت
لنتم انهم اذا اربو وجوب في واثباته بليغا بطا فتوت الايجاب ويكررونه ثالثا مع بالبل
فانقص من هذا النص في القضاة الذين اتوا الي يوحنا سألوه لعله يكون المسيح لانه في جوابه
لهم قال اني لست المسيح وقالوا فمنا في ميمون بالان ان اطلب الكهنة سألوا يوحنا سبب هذا الكلام
انت من انت لعلك لست المسيح وتا مينا يمين يمين فاعلم ما يوحنا اذ تنصت سبحانه
عزائم المسيح المهدى له وذلك لانه كان يجب الحف يسوع الذي لم ينسب هذا الاسم الشرف فقا
قالتم الذهب ان رفيقة العقل الاين لا يطلب من سيرة واذا تقدم له من الجماعة برفقه عنه
بل قد سلك هذا القديس وافرط عظيم لانه اراد ان يثبت علو داته ولان سببوا مرقما انظ
الجماعة الباطل والحال ان العالمين عادت ان يفتخروا بشرف تسمي او بكنية او بولد لهم
او بملتهم العالمين والكناسية لكن يوحنا يعلم ان نقول لسانا في ذلك الشرف وان كان شيا
شي فهو لله فسالوه فزانت ايليا انت قما لست انا انا اني لست قما لك اذا كان يوحنا انه
المسيح سألوه القضاة لعله ايليا لان هذا النبي قد كتب عنه انه ليكون القاضد امام في المسيح
الذي كان ينظر انه في ذلك الزمان كقول ملاخيا النبي ها انا ارسل اليكم ايليا النبي قبل ان ياتي يوم
الرب العظيم والخوف اعني قبل يوم الدين وتوحي يا في المسيح ليلين جميع الناس فيركب الكتب لم يبرهوا
ذلك فظنوا متوهين ان في المسيح واحد يكون بالحد ويتقدمه ايليا كما يقوم اليهود يوم هذا
ومن ثم يعتقدون انه ملأهم امد ويستقيمون مع ايليا النبي لانه كان لهنا لهم سدا على
ملاخيا النبي انه بعده ان القاضد العتيد ان يتقدم بحية الاول بالجوه هو عي ايليا اعني يوحنا
الحادي حسب قوله تعالى ما نزلناك الا بيهل الطريق لعم وجوهي وقولهم انا لعلنا نبت
بال الترفي اي ذكر النبي المشرفي كان ذلك النبي يقول لست ذلك النبي العظيم الزيد الذي هو
عتيدك يتقدم المسيح ويكون سدا به هكذا فسر كولين وفي الذهب وبقاعه لكم تاهوا وعلوا
لان المسيح لم يحتاج ان ياتي بها لاحتاج موبه فلانه كان التو لاحتاج اليها ورن الحال ان المسيح
كان لنفسه شيئا وسدا لاهنا وسيا وامن تا موب ولما مينا فلم يكون شيئا لهذا المعنى لانه
لم ينجو بالزفات بل اوجي الي المسيح ما اكون حاشية فاذا كان اعلم مني في ما قال المسيح فقالوا اليه
فان انت لود الجواب الي الذين ارسلا فقال انما صو صا في اريد سدا لفرع كقول الشعيبي

الحق

الحق

الحق

طبع في ذلك بعد كنهه في تفسيره بشارت محي و لم الكرمه لكن من روى عن اعداء الملقها الى
 الذي يراى الروح يقول ونبئت عليه فهو بعد روح الغدير على الخوف ان القبر لما هو لا يستعمل
 الفاعل من النار والروح وفكر في المحدث هنا فلا كنه بل يكون بيع انه المسيح من قبل احد
 وخطابه بعد الكرمه في ايده ليلانتم شهادة البتة وقوله نبئت عليه الروح وناقض من هذا
 النصوص المسيح من جنته فيعمل على ما يروى وجوب الروح الغدير وعلى المنية منزلة ملكه وكما يقية
 الغدير نبئت فنبئت فيهم ذلك المذهب فقط الذي يوجب الروح الغدير وعلى المنية منزلة ملكه وكما يقية
 عنكم هكذا يفسر ويؤمن ويؤمن في الواجب وانما عاينه روح الغدير فعمل على روحه في
 ونبئت عليه ونبئت ان هذا هو ابن ابنة اي انه ذلك الابن الطيب الذي لا يهرى لما يولد في الجوهرة
 وبالنسبة الموات بكلمة ابنة ذاك الذي قلناه وقشها بالمسحة بالروح له دعينا نبئت
 الي مثل هذا الوجه كما قاله كيرلس في الغدير ايضا وجنا كان وقلنا ان ابن ابنة قد يولد في
 ان يوجنا المولد قد شهد ببيع انه المسيح تلك موت في تلك ايام متواليه وذلك في بيته على ما يوجب
 الاول شهد بشارته شريفة هي سبل من فضل اليهود وذلك لا يرمي في ادا الكرم في في الصدر
 التاسع عشر هنا قافيا شهد به في الغدير مع حاضر وذلك في البيع الثاني ان كان في المهد التاسع
 وعشرين هنا ثالثا شهد به في هذا النص قدام استبان تلاميذه ليستعظمه فهو يبيع رابع الترخ
 الرابع عشر في القصة العامة للجيل الرابع بعد ذلك في الدين العاشر والحادي عشر ونظر يبيع
 ماشيا فقال لها هوذا عمل ابني كان قد يتولى ابراهيم كمال الروح الذي يملأ عيب الدين للديعه
 العتيبة ان تكلم في القصة العتيبة من اجل خطايا العالم كله لانه كان حارون النصح كان بشي سوطا
 في ضيق كذلك مات المسيح بسوطا على الصليب كانه قد استوفى لم المسامير واصلع ما قاله تاريخه
 المختارين قال المولد هذا القول كانه يقول لتلاميذه لما اتمت تتعالي فانتم اهل الله الذي هو
 للعالم وتامل ما حكته يوجنا واكثر واد لم يلزم تلايذه ولا تملها الي الحق المسيح لكن له عليه حتى
 اذا عرفوا الهادي يتبعوا مطوعا وحقا لما الصامدان من قبل المحبة والاشفاق وبعث كما قال
 ثم الذهب فذبح التلاميذ يبيع من قديم يوجنا المتع فقط وليس هو عظمها وتلقها وذلك ليلانتم
 عمل من بغيره ومما تله فتح تليدها كانه ذبح فنتبع يبيع فذبحه هاتم الذهب قابلا وقد كان
 تلاميذ يوجنا الكرم ما حقا المسيح بل استبانوا ايضا جسده ونبئت في عروسه وكانوا يفتخرون
 يوجنا مسلم عليه كما يظهر عن بعض من سياتي ذكرها ان نصر الله قال او يبيع ان تلاميذ يوجنا
 كثيرين لكن هذا التلاميذ فقط قد سمعوا شهادته عملها اسماء النص والعتبة سمع الجسد وقال
 تليده قالوا كان ان ذراوين في الجوهرة في عذراءها اسماء الذهب لوجنا في ارض واسم الاشر
 فاقول له فذال قالوا ان ذراوين كان الكائن لهذا الاقوال وان لم يكن من الكمال الملقها
 والاول اولي دليل ان يوجنا ويضيق كانا في في عمان بطبر ويزد روي في العتيبة من قبل المسيح
 دعابنا ويضيق فيها كان دعا بطبر ويزد روي غير ان يوجنا في الجليان بل في تسمية المسيح
 فكانه في مقام ذلك من يوجنا المولد وقد نبئت ان قداسة هذا التي في عظمته وسامه في قوله التي
 كانت في اقفا درجته قداسها من عمله الصالح اقتضاه وقد ذهب الي هذا الذي ايا فنبئت ايضا

اصيب نام يتهود فن تم كان الشويط من لفظه الخلق الجليل فسمع مع المسيح كانه عمل
واستفاد منه عنة وطهارته وانه لم يفسد في ان تفعل ذلك فلو فعلوا ومن حبه عمل ابدا الاطاعة
له فقلنا انما ابداه وليس في حبه والمحال انه يامر ابداه ولادته تقدم فلهذا المشرسما للزمان الذي فيه
ابراهيم دعى بزيان اباهم اولان هذا الخلق قدم به عليه دسيسة او تركه كان عملا الهيا لم يوجد
اللاهوت منه فاذا المسيح نظر البطشة وانتصاره وحلته هو الكشد من سبط يهوذا ومن حيث
لدنوة والبر فهو عمل وهذا قد ما داسوا وكان عملا في الامه واسدا في قيامته المجد وقوله الذي في
خطية العالم وذلك نظر للامة الذي يسطيع في النفس بمدكال الخطية ونقل ايضا الي العقاب
وجهم الذي يتختمها الخافي بل تكلم الخطية ورفع اذ هذا الخطية اذ قبل عبادته تظهره عاقلها
ومن رفعها اي على الخطية من باب العدل والانصاف قال مار يوحنا المعمدان هذه القبول لا يتبع
انسان ان المسيح اذ قبل الي عبادته ليعلم به خطاياهم كما كان يفعل القبولان السيد لم يكن له خطية البته
لكنه اذ كان بارا قد قوت في غايته الروا المفسد صير في انما في الخطايا العالم كله وذلك ليعلم ان في
التائبين والحنين وقال مار يوحنا في من لم يتوب من خطية خطية هو وهدا استطاع ان يرفع
خطيها وقوله خطية العالم هكذا وقد قلت النسخة اللاتينية والارمنية والراية ما عدا ان لا يفسد
تدويع النسخة العربية الاصلية حقيا ولكن لم يزل يرفع الي ولما قد انا عليه بالخرز وقد
نعم لها خطية الاب الاول للعامة في الخطية الاصلية التي ينهي ان ولاده ونسله واولادو للناس كل
ومن هذه الخطية تقدم بها من الخطايا العامة سوا كانت عنيده او عينه فاذا المسيح دفع الخطية
اي دفع كل اصل الخطايا وهو يرفعها هكذا فسر بهذا الملم وتاويله كنوز كتاب التفسير في اعلاه
ويوسيبوس وذلك حسب قول القديس اليونان اليرمو وضع عليه اسم عيسى وهو عمل ابنا وقال المشرس
في اعدى بها بل هو لتلك بل خطايانا وليس بل خطايانا فقط ذكر ايضا بل خطايانا الهام كله وقال
كل من وليه فتناعل كل لرجع كل جنس البشره الاب لان في المسيح قوة متصلة دائمة لتطهر الخطايا في
سائر الاجيال لسائر الامم والانس والاشواق لكل من اذ ان يقبل ايمانه بكونيته والفرقة الخاصة
صدا هو اهل الذي قبل ان ارجل في العدد الخامس عشر وفي العدد السابع والعشرين عن انه ياتي يجرى
رجل وهو كان قبل ان اقدم مني لانه اله قوتنا لآخر فلا ماركس فذاعطا مار يوحنا المعمدان
المحال لمجد المسيح طوعا لم يفعل ذلك في باب الهبة بقبله من باب الحق ومن فعله من باب الصبر
وانا لم اكن ارجو لكر ليطهر لاسرايل من اجل هذا جئت انا اعدا بالماء كما يقول لانتقوها اياها الكتب
واليهود ياتون تشهد ليسوع انه المسيح من هذا صيغة اسانبيه ولامن فدية جسدية كافي صديقه
او كما كنت هكذا سابقا لاني اقول لكم ان لم اكون فيكم ولا لينة سابقا فقط ولا خطية قبل الامم بل في
لبته وقرته ليعمل لايها في حق ولا تخف ان لم يكن يعرف بها المسيح اذ خرج الي الورد من هذا صيغة
سنة وفطر فيها الى يوم ظهوره لاسرايل لكر ليطهر لاسرايل اي اليهود الذي قدوا بالمسيح من الانبيا
ويشهد كلام الي ايمانه قال ليوحنا في اذ اكان هو محموتا ويصروف بظهوره لاولاد اسرايل الذي
هو يمتدح ان يرفعوا من ابراهيم اي اليهود ولعلها القاصد ان نظرا لطيف الذي يدين به لجريرة وكان
بمد الشجب التامه والغنى ويشهد هذا قال في باب الرابع اذ انزل من السما حمارا على

الاذني ان الله يخرج بواسطته نفعه للنا النفس ولا يبعدها المشوقه وان يكتفيها حق
شوقها وعن هابل من عاده تعالى ان يبرهن هذا الشوق اليه للنفس ولا يبعدها لفتولته وقبول
مواهبه ويبيها الهلاها لانه مقداره يكون الاناستعدا ومقتضا استعدا ذلك يسوع في ارضه
كذلك مقداره في ارضه الشوقه والنفس عليه مقتضا ذلك يبره اذ ابتاعها اليها كقول الرب
الذي طبيب هو الرب اي محس وفي الحق عليه للنفس التي تطلبه تجاها الي الرب قال
الذهب قد يكون ان اندر اوسر اجبر من بطرس لاهه يا شيا كثره موافقه لاقتناعه لان التسليم
الاه كان معه موافقه له في هذه الموايد يمكن ان يكون في اندر اوسر كفاية لوصف المعنى كله فاجتهد
الي عين النور عنهما فامل هذا قلب بطرس الذي للوقت اشتعل بنار الشوق الي ربه يسوع المسيح
وسمع افعاله حينما امره لوه به عن قال في الذهب ايضا انظر الي تيم بطرس الرب المعصوم
والانقطاع من انبتا بتلك لانه صار في الحين وعاد في ان الشير يقول انه اقتدالي
يسوع لكن لا يمكنه لاي لرحمة الانطلاقة وانقياده فلو لم يكن كثر هذا التامني من ان يبعده
كان اقتبل قوله لان على ما يليق بان اياه قد خطبته خطايا الخ استقر في هذا الاقتبال
ولما نظر اليه يسوع كان موضع قابل الشير ولا دعتة محبة واشهاد بان يثبته عنه حليفته فقال
اي ادعيتة حتى اعلم على الكنيه كلوا قال له انت سيمزج بوجوه انت زعمنا الصفا الزكيه
بطرس فاذا الي سيمزج كان يدعي بوجوه اي بوجوه في تلك الاقضية وجوه كما قال اغنستوس
والمسيح فقال هذا التوب لبطرس ظهوره افعال الالهية من توبه واوصافه ما يكون ويكتف له
بان عارف اسرار التوب لانه قبل ان يعطيه بني دعاه باسمه وبما اسم ابيه وارتد هذا الامر اذ كان
ذاك الذي يعرف الاشيا قبل كذا وقوله انت الذي زعمنا الصفا فقلنا ان باب الوعد بان عيت ذلك
بهو بطرس كانه يقول لقي اريد ان انت لك اسماء اخر وصفه لوصف الصفا التي هي الصفة التي
سوف اميرك مسعود الكنيه لكي اسند عليها اي على ايمانك وذيكي كانه اسم ثابت وصلب
كالصعود وقد قبل الصفا الوعد فلما قال له يا بطرس انت الصعود وعلى هذه الصعود اني يعطي لك
عليك انت الذي زعمنا الصفا اي الصعود واهم ما ذكرناه في تفسيره ثبات محبي وزعمنا اذ اخرج
الي الجليل لكي يدعوا من هناك الصفا من المسادين الاماني ويصيرهم رسلا يتركون بالجيله المنذر
للانبيهم اجدان الايمان المسيحي هو على شري وطرس من ابيه والحال ان الرب كانوا جليليين من المعلم
ان الجليليين كانوا اقربا من يهودين دون اليهود كلهم فكانت محبتهم انهم على واوفره فثبته
والكت عزا وكما قال تم الذهب واوتينوس فقول من العدا في غدة لكل اليوم الذي فيه اقام اندرون
عند السيد وايضا في غدة وهو اليوم الثالث من اذار كما ذكرنا في العدة الخامس في تلك الغدة
في العدا في اليوم الرابع من اذار فطلق يسوع الي الجليل وعاد فليكون لانه الشير هذا في غير افعال
المسيح ويدفع عليها لوجها فيبني اي ان يبرهن ما فعله السيد في كل يوم فوجد في ليس لا يصدق
انظر ان يصدق في المكان الذي كان يسوع في ليس وجده في هناك وجده كان يطلبه بقصد
لانه كان قد انتخبه الي ابيه فقال له يسوع انتم في هذا اول مرة معا يسوع في الظاهر تطلبه

١٧٩
٤٢

١٨٠

لان

لان دعوة بطرس ولده اوسر لترك في الظاهر لانها دعيا في الجاهل اي بالاهام بل لم لا يبعده
المسيح الخارج من كرمها اسمها بوجوه اجدان توبه عن يسوع ايسر اجدان توبه عن يسوع ايسر اجدان توبه عن يسوع
طوبها من عتلات بوجوه ذلك ليعصما تعليمه ويثبته في عتلاته ولم يطلبا اليه كانه تطلبه قد
التقيا فيه من غير التماس كاذاب ليس هو اوسر في كل المسح طاهر لا يقول له انت في كل
روح المنذر طهره وامله من الالهيات الروحية سارع بطرس وانبع يسوع للوقت لان فليس كان
خيرا لينا مومن حبيب وكان بهد بهد ما على المسح ومقتضا عن الحق كما قال الرب وقد اورد
تاو فيلكتوس سبب ذلك فبالاخر المعلوم ان صوت المسح الحاده قد لم يترك فليس من غير المسح
لان صوته لم يكن بسيطا لكنه كان يشعل فلوب المستحقين لكي يجرهم كما قال اكليرنا اليه كانه تطلبه
محتفده فبنا لك اكليرنا بطرس لا تسكر في قد ذهب الي ان فليس هو ذلك الذي اطلبه من المسح فلي
اذن لم يارب ان اذهب اولاد اذ في ابي فلما به السيد دع الخوف تفر عن اها كما ذكرنا في حق
وكان فليس من حيث يصير اوسر اندرون بطرس قال تاو فيلكتوس ان بوجوه انا اجدان توبه
الا ليطهر ان اندرون بطرس فليكن في ليس اولاه ان من عتلاته وموطنها يا انا قد وجدنا
المسيح الذي هو يسوع الناصري وهذا اوسر السيد دعوا فليكن في ليس توبه لانه كان يعتقد
قبله سابقا وشوقا الي ربه المسح لان من عادت المسح لانه كان يبرهن ليهديه قلبه ليس هو
الطريق له وشوقا الناصري سماع كلامه ويا بيت صيدا فكل من موقه لعل في شاطئ الجليل
بالعرب من كوزيم وكثر نعلم وهناك اي بيت صيدا كان ليطرس واندرون اوسر في حيث اذ
دخل المسح وجد عتات بطرس مطروحة على راسه في الثاني من عتلاته فاشها اذ اسكت يدها واقامها
فاذا بيت صيدا كان في ثلاثة من اوسر وبطرس واندرون وفي ليس وعيت بيت صيدا بيت الصيدا
لان فيها كان يقطن الصيادون لعرب العزيم كان بطرس واندرون فوجد فليس نا تانايس
وقال له الذي كنت مومي زاجله في الناموس والانبيا وجدناه وهو يسوع ابن يوسف الذي زنا ناموس
قال كيرلس ان فليس وجدنا تانايس لاصدقه لكنه طلبه كنيه لعله تصاعده باجتهاد لان
عنه رجلا خيرا وفحصنا الكتب ابلغ محصنا فوجدنا عليا شين في تانا الجليل لان تانايس كان
امله من هناك علي ما يقص من هذه الشيا وقد وجدنا حين دعي فليس الي اوسر مع يسوع فانطلقت
الي هناك كاسيا في اول الامحاح الثاني من هذه الشيا ان يصير ليه وان قال سايل من كات
تانايس اجدان توبه فليس فوجدنا في اوسر اكليرنا ليس ايسر اني ان تانايس
هو اوسر يسكن من كان تانايس اوسر وكثيرين اول استق حربية بتوريكي من اعال اوسر وذلك
حسب وهم قوم من الناصري فبادر اوسر في تسكرهم الي ان تانايس هو سمان العاود في العدا
فقال السكسان المنذور في اليوم الثاني في العدا من نيبان حيا اجدان توبه تانايس الذي هو سمان
المنور من تانا الجليل حيث اهل السيد لما نزل وهو في العدا وتوبه هذا الذي ذكرنا تانايس
كان اصله من تانا الجليل تانايس اجدان توبه في ليس وجده في هناك وجده كان يطلبه بقصد
هو ما يبرهنوا ووسر اوسر واندرون في ذلك حلت ذلك لوطا لان الاكليرنا في توبه

١٨١
١٨٢

وصعدوا من هناك ساعدا وهو الأصغر والأفنى للفرمان الملكي كما فعلوا مع المسيح صعدوا
ونزلوا عليه كما يقعون في النار النور على جود ما ظهر في البصيص الذي كان من الميع لان ظهور
الملأكة البصيص قد نبأ دل على ان سوف يظهر منهم السيد المسيح الخليل وكذلك قد تقدم من هذا
الظهور الملكي لهم مولد جبر في الملاكين الذين كانوا قدام المجد في الخلاوة ما بين كل الدهور
الملأكي وابن جبر قد صعد الابنيليون عنه كما جبروا اقوالا واما لاكتيلا فافعل وقال السيد
لوجه الاختصار هكذا في يوسف وفقد صعد هذا الدهور اولا لبنيان المسيح قد صعد الى
الملأكة مع البشر والماع الا في يوم ولها الصلوة الاولى التي كانت بينهما في العروس قد صعد
ثانيا ليعلم السبعين انهم عرفوا وصيرون على الارض ويجب عليهم ان يكون تردده مع الملأكة
معتدين بسجدهم كانه سكان مدينة المديني ولعل بيت الله تالسا ليعين لنا الملأكة
ويولم علينا في يومنا من الشياطين ومن رواج سائر الاشياء في يومنا في السما والارض واحترنا
يقيدوا من بعد الموت الى السما لان الملأكة تصعد الى السما لتخدم عنا وتطالبنا وتهدنا
وتعلمها الله وينزلون من كرمهم بالوقت بالغ والواهب من عند تعالي البنار كما يظهر لال
المسيح المجيد وخدمة الملأكة والكرام لديه لان هذا السيد في يومنا في كل الروبوسا المستطاع
والجود والارباب وقد علم على اسم يوحنا في هذا الظهور فظهر لوال العالم الموع ابي

الاصحاح الثاني

ينص هذا الاصحاح اولاً دعوت المسيح الى العرس في قانا الجليل واما لثانياً افراح الماع
من الجليل وذلك في العدد الثالث عشر تالسا طلب اليهود من المسيح اياه اثباتاً على انهم من ابنه
وقوله لهم حلوا هذا الهيكل وانا اقيمه في ثلاثة ايام وذلك في العدد التام وهو خمسة وعشرون
عدداً النص وفي اليوم الثالث كان عرس في قانا الجليل وكانت ام يسوع هناك قال المفسر
ان في اليوم الثالث من ذهب يسوع الى الجليل وجا فيل لان هذا هو المكان الذي جبره يوسف اخيرا في
الاصحاح السابق كما في اورشليم من قبله في يومنا وهو الاصغر في اليوم الثالث
منه ارايندوس وعلم المسيح وانقاد له لان يسوع في ذلك اليوم ابتلى جميع الملأكة وظهر نفسه
لهم فاذا يوسف وقدر اليوم الثالث من ذلك الوقت وقته اي في اليوم الثالث قد كنت لهم ذات
بالتمام كشفاً لاجل اعلمهم المسيح وقد كان لثالث الماع جبر في عرس قانا الجليل فليقتنع من ذلك
تاريخ ايام المسيح على هذا الموال اي ان السيد في السنة الحادية والثلاثين من عمره في اليوم السادس
من كانون الثاني حاسب تسليم الكس الختمة وفي ذلك اليوم اعطيه النور الى الارض بعد الظهور
وهناك علم اربعين يوماً واربعة ليال فاستدلى في اليوم السابع من كانون الثاني في ليلة اربع
في اليوم الخامس عشر من شهر ابريل ومن ثم رجع الى الجليل الى الناصرة واما هنا خمسة عشر يوم في اليوم

السادس

السادس من الحساب بعد الحاد كما هو ايضا في يومنا في جبر المديونة الحادية والجزء في اليوم الاول
من اوقات تلك السنة كانت كيساناً والتسعة كان اشباط تسعة عشر يوماً ارسا في اليهود وقتاً
من قتلهم في يومنا الموال في سائر هذه الميع فذكر قال ان ميع التام هو الميع كما ذكر
فيهما الثاني في الاصحاح السابق وفي العدا في اليوم الثالث من اوقات في يومنا الموال في
المسيح بقبلا اثباتاً لانه في هذا هو جبر الله الخليل في السنة الحادية والثلاثين في اليوم الثالث
من اوقات في يومنا في ذلك قتل اثنين من تلاميذه من ثم انطلقت الى يريلا في القدس كانت ارحامها
اندر لوس وهو جبر سبعة ايام الى جبر وفي العدا في اليوم الرابع من اوقات في يومنا الموال في الجليل
وهناك دعا فيلوس وهذا اننا نامل ايضا فهذا العدا في اليوم الثاني لانظا لانه لوس وهو جبر في
المسيح من هذا اليوم الى ثلاثة ايام اي في اليوم الخامس من اوقات في يومنا الموال في الجليل في يومنا
ايضا في يومنا ان الموع صعد عاد المسيح يتي يوماً لان هذا القير قد ذهب من خلف راي
الابا اسهم ومنه لثبات البعده في ان المسيح اعتقد في اليوم الثامن من شهر كانون الثاني كان الموع كان
معدس في يومنا فاذا الموع كان في اليوم الثالث من كانون الثاني وهذا لانه لال الماع في يومنا
القطار الذي فيه قبل بثلثي سنة كانت عدالت اليه الموع الموع من جبروا في يومنا وقد جبر
هذا القير ان يقبل لينا ميع في جهات مختلفة تنقلب في يومنا الموع من كانون الثاني في ذلك
تلك الاغوبة التي فعلها السيد في عرس قانا الجليل في مثل ذلك اليوم علامة للشهادة على كل من
هذا العدا في يومنا في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
العام الا في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
لكنهم عليهم بان العرس قد كان في تلك السنة عينا اي التي هي في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
ينص من قصة اعمال المسيح التي جبرها في يومنا في قانا الجليل في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
فاذا الماع في السنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
فمنسية انه ليس وذلك لان الكس الختمة في ذلك اليوم في يومنا في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
صا في ذلك اليوم لكون الكس الختمة ولدت ان في يومنا في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
نفسه لعلنا اعلم انها في يومنا في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
لعوده المديني في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
قانا الجليل في يومنا في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
الماع في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
في قصص من كل يومنا في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
المع لانه ان يومنا في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
المرور دعا ايضا لاجل ان الموع في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة
بنولاد اما قطع في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة واربعة وتسعين في سنة اربع مائة

في

في

في

[illegible]

الرفيع

الفرح وهكذا يبدع بعض برعة الاتقاء المدعوين انك تبت في رثا قسافي المزيج ان
يطعنوا بالفرح عليانه ايجاد الشيطان كما قال وهو ما راى عيسى بن مكيون فلو يوقر واسم يوقر
ويبدأ المكر فقا هذا القديس لكان الموقد والطاهر الملتصق بمحضر الماء حاضر سبب لكل
في المرير والحال ان الطاهر في الربيع حسنة وفي الازابل الكسوفه وفي التولييد افضل ليرت
في الغايه ولهذا ولد المسيح من عذري واور كمن في صفة اليه الازبل وادعوا الي المرير
نظروا فقله وتلاميذه وتساييل ان يسال كيف قالوا ان لا يبدع ولم يكن مع نذير نذير لانه لم
يستدل جميع التلاميذ لانهم بعد ما طرح يوحنا المعمدان في البحر كما انقص ما يتبع من تباروت
محي والحال ان هذه الاشيا كانت قبل سنين بعد ما طرح في ذلك في هذا الاشيا فيما كانه المصير
اليه الجواب ان الشيا بالثلب قد اعني من ثنائيل صلبوس ويا انثا ايضا الي معان فليس
واندروا من الدين فظننا فها هذا الميع منذ ثلاثة ايام واعتصم به كتلاميذه الي عذ من جها
بمدالي العبد وهذا صدي دعاها الي الربا العسعا اتباعا غير متفكر عده فلما كانت الخمر
قد زوت لان المرير كان قد اعز قليلا منها فقلته وقوله قالت ام يسوع له ثل لم يجر كما كانت
العذري تقول وبهم يابني ولا تغضنهم بل بالخرقوا امام المدعوين لاني متحفه بانك القاداري
ذلك بما انك ان الله وهذا ما يليق بالجد والقدرة هذه الامور ستظم نفسك امام المدعوين
كلهم وامام تلاميذك انك انت المسيح حقا هكذا فرغ الذهب وكبركس قالوا ان يوقر وكان
العذري حنونه وشوقه ترفعت بهم لان يسوع الشقة لا يري الاشقة او ما قل انه
اذا احدها قبض بيده علي فقلعه منه مديده من هناك فقلقوا لاجتهابه بقيت النهار هكذا
كيف ما تعلقه الحمد وفرغ في تلك الاثنا التي استمر بها يسوع والحمد تسعة اشهر والحال
انه ان خلاصها قبل ما يلجأ مستودعها واخرج من بطنها ابرهل من فيها وتامل بها لاحتام
من كوكبا لم تسال بامر وطلب قابله يا ابني امة لهم فخر ككها اظهرت له احتياهم قابله ان الخمر
قد زوت ادم تفرق رتاب بمساعدة ايام من قبل عناية وبجته فلذلك حين من العازر ارسلت
به المجدلانية ورا القتها رسله الي يسوع لكي يتبعه ولم تطلب احدا عنه طاهر بل قالت ان
لدي خبيرة يارب يهور يعني لان المحب تلعبه الاشارة لان الرب لا يترك في محافل ما
وعيسى بنو وقالوا ان يوقر وان هذا الكلام يدل علي دعة النبوة وجها انها المرير يوقر
حسنت تحجب عنيها كان لها ولهذا لم نقطة ومطاقة ان تخفي شوق الخمر وادونها انها
لم تجيب شي ما انها وعبية ومن نقطة القلب بل قالت الكلام ان يفعلوا كان هو زمنا
ان يقول لهم واعلم ان النبوة طليت من ابها هنا فقل ان يوقر من الاصا لمرير سترقة
يا القديس انها تنال مطوبها لانها كانت تفرغت من يسوع ابها في مد مسكها معه
لا تبت سعة انه قد وصل من الاب لكي يجتذب اليه البشير لتعليم الساموي وطهري

الاجاب والايات بل تنقعت ايضا ما من السبع قد علمت انه بذلك من باب التبرج حين ودعها
وهو منطلق الي قبول الواحد من وجهنا ليندري بالكلية وهذا اذ قد علمت انها وقت مناسب
لاظهار سلطان ابنها بواسطه هذه الالهة حال ابتداء كرامته طلبه منه فخره ان يخرج
تلك الالهة متعققة ان يفعلها وذلك اولاً لكي يري احد وانبيا تانيا لكي يشيع مقامه
ويظهر قبطيته فقال لها يسوع ما لي بذكر ابنها الاخره كانه يقول ما لك ان تقارني في هذا
الاراي في فعل الجاهل لم تات ساعتي اعلم ان النبوة حتى طلبت عمل هذه الالهة لم تطلبه
من وقتها ولا فمدم الاقارب كما قد فهم في الذهب وبناعه لكنها غلبت من باب وجوب المحبة
والشفقة كما قال كبريل من يوحنا فاذ لم يكن بهلحاضاً في ذلك المشه ومن ثم لم يكن كلام السبع
هذا لها توبيخاً وان تبين انه يوحنا فليس ذلك توبيخاً ورحمة لها لكونه يعلم ان في الامور
الالهية واجترار الايات ليس لوالدين فيها حق البته وشر الاحب ان يبع حسب رضا الله
وهبة المحبة وليس حسب رضا الوالدين واراد منها راجع مادكرناه في نفسي شانت لوقا
فيكون اذا المعني كان السيد المسيح يقول يا ابي انك في هذا الامر لست يا ابي لكونك له غريبه من
كوني اني قد اخذت منك ناسوتي الالهوتي الذي جسدته على هذا الاخي به لخصب مثبته
وهو ناسوتي بل حسب رضا الله يا ابي فانا ساقبل هذه الالهة مثلاً هي شانت وفعلي بالوقت وقوله
يا ابيه قال ما اردت عشتون قد دعيت ارمه حسب جنس النسا لخصب نسا ارمه بكاره وقال لوقا
ما انه لاه دعاها ارمه بيدا المكم من السيد هذا العلم نزل على ارمه لم ينجح حسب الزمان
من ان الله اللاهوت الذي به كان مزمعاً ان يفعل الايات لكنه قد علمت تلك نراية سدا لكونه كانه
يقول ليس ارمه سنا عاين اللاهوت وبيته يا ابي في الجسد لم تلدي انت لاهوت الذي يعمل هذه
الالهة وقد علم في الذهب ان المسيح قد علم هذا الصنيعه لئلا تقوم المحبة لانه قد كان واجباً
ان يبالوا المحتاجين الى ولائنا له ارمه وقوله لم تات ساعتي اي ما كان وقت مناسب لعمل
هذه الالهة لاني انظر اني قد علمت اني ان يبقوا في الحلية ويتعققت المديون ذلك ويرويه
باعينهم ليراد الاياظهم واداعة ويتعققت جميعهم اي انا قد علمت هذه الالهة فيكون في
لان من لم يشعرا لجمه كنيستليس بمعترا لاهسان فيجب هكذا في الذهب من عرف انه قد حصل
محتاجاً معي ما انت له ان ينال مطلوبه فينتد له عليه كثيراً وما كان وقتي قال ايضا انهم
الذهب كانه فينبه ما كان وقتي لاني ربيت ان اخرج بالالهة الاولى في يروشليم بالها كبري اليهود
واما الان فقد عبره فقدرني لانك سالتني وصرت اصنع الالهة الاولى في فانا الجليل لكنا لك
فقال لاهوت الخدم افضلوا كما يقول لكم قد صرنت الام هنا من باب الاحتشام ولم تشك شي وادعيت
لانها في غيبه ما انه ابن ابده ولولا ذلك لكانت بالحق غيبه وما للام لانها كان قد
تبين انه قد انكر عليها مع ذلك علمت هي الحلية ولهذا امرت الخدام بجلست بفعل ما يقول فالان

ما في
ما في

لهم قالوا واوغت وصرخو يسوع الربيكاني لم نكن قد اخفقت الام الملهه من روح القدس
بعد ولا فقها وقد علمت ان المسيح المزمع تحول الملة في الما قالت الخادم بل ما فعلوا كما يقول
ذكر في من قال ما ريدون وش قد تبين لنا طاهر ان المسيح يقول ما قاله لاه هنا من الغيب
والدبر ولا لكي يخل الام الحنونة لكنه قد قال العاقلة لا علمنا ذلك لئلا نكلم بل لعل الخدم
يكون قد رزينا الي خدمته فلما في ان السيد يما بعد نطق على ارمه وفعل الالهة ليكرها على اعلم
في الذهب فبالا قد فعل العجبة مكرم له حتى لا ينظر تلك انها براد دعا ارمه حتى يخل في الذمة
وانا من برادهم حاضرون لاهلجات الخدام اليه وقال كبريل انك لكونت باشر فعل الالهة
ليظهر عظام الذكر له الالهة لوالدين وقد تبين لنا من هذه الاقا التي نطقت بها النبوة
واما لنا علم دعيتها وشغقتها ومحبته واولادها وشجاعتها وكان هناك شنة
اجابني من جان من يوحنا لنظروا اليهود ويباع كل واحد مطر من ثلاثة قد تبين ان
تلك الاجاب كانا لعمق الما فمظوما كانت قط ارمه لوضع الخمر فيها في وقت الزمان
قد استعملها يسوع لليلانهم منوهون انه كان قد تقيا فيها دروي في اطلها بل يظهر علم
الاعجوبة وينتفع اكثر وقوله لظهر اليهود اي الذي يوحنا كان الذي يسوع يمشي
ايهم مرات عدية وهم متكون في الولاية ياكوت في ذلك ليظهر وان اخرج تلك الاجاب
اذا اصابهم في سده ما في الما يرمع ما ذكرناه في نفسي شانت ما رقت تلكا ودياوس
بالهوتي الرباني ان الاجاب في الشنة الموضوعة للتطهير في شنة فبالا يظهر النسر الاولى
صوا لاشعاع الذي قد ذكره تعالى قابلاً في اية شلعة تنهد الخالي لا اذكر ان الله الثاني
الاخر ان لا كل شيء يتطهر في الاعتراف الثالثه الصدقة ولهذا قال سيدا لكل اعطوا صدقة
كل شيء يتطهر لكم الرابعة نكره الاشيا فحسب ذلك فصل قابلي طر ك لادونيما كما في فنزل
يا ابي اليها الخاشعة على الجسد من نفسي قابلي ادكتا فظهرنا بالفتاحة مثل المجد لله
السادسة الطاعة للوينايا كما يجمع التلاميذ وياليت في ايضا ان نبع ذلك لكون انهم
انقباضا من هذا العلم الذي يفاطمكم به اعني لان التلاميذ يكونوا من اولئك الذين قيل لهم
وليس تابتا فيهم ثم شرح البقية ويا لها هكذا يتلون ما ليحفظوا في خوف الله لان خوف الله
ينبع الحياة فالما خوف الله وهو يري النفس المطشاة الى الشوق المظلم والمات يميل عند
صوت الله حين تخرج المحبة الحق الي خارج ومن كون الاجاب من محبة بلير ذكر لصلابها
بل لتبنا نطقا تسع على هذه مطر من اولاده والمطران خوفك لاهها الخ من المستطفي المحيم
والخر الحق من النبي يوحنا الاخر فقال لهم يسوع املاوا الاجاب فاطلوا الى خوف قال ارم
الذهب لم يخصر يسوع الما يظهر مدركه لكن الله اقر الي الخدم ان يجيبوا الما فيقول لكي
يجري الذين اشعوا باعينهم تنهدوا بالحبية الكابنة يشهدون ان المحبة الكابنة ما كان في الا
واحدة محبة ولا سحر وقوله فلوها الي وقت وذلك لئلا يتطهر ان بل المسيح معي لما غر وليس مع

ما في

المأطعة الخبز بالتيحجه مملوك الماخر فقال لهم يسوع استموا الان وناولوا يسير المكاه
فوقه واقوله استموا كما يقول اغفر الان ما وصية كبارهم في الانجيل ووردوا الى ريس
التكاه ليدرون ويحكم على صلح هذا الخبز وادنا سيدا لكل هذا القول للوقت اما لما انكبا
في الاجاميين الستة من اهلنا فبقدرته الالهية المفاو على كل شيء قالوا باركهم اذا كان الانجيل
من الممل سله لا يرب تكيف لا يكون كذلك انما في شيء انما وقال في الذهب لعلنا بل يتول
وما عهده في انه ما اخرج العجيبه فقل ان نكلا الخبز فكانت تكون اعجب طريف فتعجبه الا
ان العجيبه على هذا الجهد ما كان يظن عندا لكثيرين انما صارته وهذا الزم يقطع بها الق
الاوراق حساسة عجيبه طويلا حتى تصير مقبولة اكثر اقننا لا من هذه الاما الى احوال
الماخر فكلت الاما المتديسوت استعالت الخبز والخبز ايجد دم المسيح في الخبز ان المتديس
وقالوا ان احوال الماخر عجيبه في الظاهر اعظم من احوال الخبز والخبز ايجد دم المسيح في احوال
الخبز وما من كون الخبز اقرب منها لدم من ان تكون الماخر كما علموا ركبيلس الان شليبي في
اللعظة الرائعة لا ال بيت المقدس وما ركبيلس وما ركبيلس وما ركبيلس وما ركبيلس وما ركبيلس
يلوحيها فقال هذا الماخر اراد المسيح ان تكون هذا العجيبه او اعجيبه بحيث لا يمكن
المسيح ما كان ناقصا في الناس لان الناس كان يوروا الماخر فاما المسيح فكل شيء ما ركبيلس
به من العناسة ورج الدين وما وافق ما بين النعمه والناس لان الماخر رسم الناس من الحق
الذي كان يظهر كل شيء في ظهوره بغيره بالما وما الخبز فانه رسم دم المسيح الذي لا يفسد في
الصليب ظهر النفوس لان السبلها الخبز الى دم الكرم في القربان المقدس فاذا اكلها ل الماء
خبرنا في اويل كراهته عني بذلك علمنا انه لا يتبدل بجواناوس الذي هو مذكور في بارده كالماء الى
ناس من النعمه التي هي قويه وقما كالحرف ذات طوره ومرايه وقوله ريس المكاه قالوا بارديوس
انه من حسب السعاده في الاعراب كان ينبغي ان يكون له المكاه في ذبيح الخبز فيما يخص المراسم
والوليه والذبح والخدمه في ذبيحهم وفيهم فمن دعي ذلك المكاه ريس المكاه اي ريس
الراعيه والمبايه ولهذا لا ينبغي ان يكون المسيح طبعه قد حصل في المراسم ليعود الاحتام فيه
فاذا اراد المسيح ان يقيم من الخبز المصنوع منه بعجيبه الى ريس المكاه لان هذا المراسم قبل
وضيقت كان اكثر عفاوه وخبرنا ايضا بقدر الخبز من استطاع ان يحكم بصلابه وهو
عليه واجب طه يديم العجيبه عند الجميع هكذا فرم الذهب وناولوا قسوس فخذوا الماخر
يقيم من الخبز الى جماعة الناس الخبز من هناك لانهم كانوا قد صعدوا قسوس فخذوا الخبز من فيهم قد
حسب ولم يكن فيه كفايه ان يحصل الامنان الكافيه في المراتب وقد حصل الى ان لا يعرف
العجيبه التي كانت على عواذ او بل وقال ووردوا الى ريس المكاه الذي هو صلبه خزان
المراسم المستقيف الذي ما كان بعد قد دافا وقوله ودوا اي من الخبز ما عواذ او بل

ورفعوا

ورفعوا في الاوصيه وناولوا يوم انه عواذ او بل وقوله وقوله ما يكون المكاه
قد اكل الماخر اي من الخبز ذلك لان غالب الخبز في بلاد البطاني امم ويكثير في طاهر
ان الماخر صاخر اجتمعا فاما داف ريس المكاه ذلك الماخر المتول من كرم يقيم من الخبز
وكان الخبز يملون انهم استموا فاعا ريس المكاه بالمراسم فقال له كل انسان انا ياني
بالخبز الجيد ولا واد اشكر وعندك كذا ياني بالذوق وانت اتيه الخبز الجيد الى الابد قوله
داف بانهم لم يصدقوا ذلك والربيه عواذ او بل وهذا داف فمره حينما جودت الخبز
لان الذوق يميز الخبز اكثر من الذوق والشم وقوله فاذا اسكرنا اي اذا اكثرنا من الشرب
وحصل لهم فرح وسرور والخبز لو كانت الرهبه الحاضرين هناك قدس بل حقا لم يورهم يسوع
الماخر لانهم لو كان هذا تشطهم الى العرقه وادم سكر بل لو كان قد ادم ان يبدل لعل
الشرب وارسلهم الى بيوتهم وقوله عندك كذا ياني بالذوق قالوا فلهذا انك المتين من الخبز
لا يتغير يميز الخبز بل حكم على كل شيء يوتي به اليه انه جيد كالخز الاول لان الطمعه صاخره
فيه وصاخره من معدنه وهذا هو دم حديث العالم الذي ياني بالامور الحسنة اولاه
ويظهرها على النظر ياني بالذوق وهذا هو دم معدنه تحت الشكر الاول وهكذا يفسر
من عجيبه وخبره وقوله انت اتيه الخبز الجيد الى الان فاقنع من هذا النكران ذلك
الخبز المصنوع من الميع كانت حرقه فاتيها الجوده كاهنا عمل المسيح ومع لبيده والخال ان
عمل الله كامل كذلك الخبز التي يار كها واكثرها واشبع الجميع كانت لذيقه طيبه جدا
الذوق لمن قال في الذهب وذلك لان عجائب المسيح هذا الحاضره حاضرتها وهي العاقره
افاضته وافضل من الامنان المسكويه في الطبيعة شكر يرفع على هذا الحاضره حين اصاح
في الناس الاخرين عطاوا من صدمه اعوج اظهروا ذلك العنوا افضل من الاغنى العجيبه
المضافه وقد فعل سبلها هذا الاشيا بنظام ورتبه فتكون العجيبه القويافا وظهر
واشتهاء لان ريس المكاه اي صاحب خزانه الكرم صوبت بالمراسم الى من هذا الخبز
واذا كان المراد يور من ابن هو تدمه الخدم والفقوه بالنقصه على جليلها فحينئذ ذهب
جميعهم وناولوا الاجاميين كلها فلهذا فاقية الجوده من ثم طفقوا يديهم جمع صانع هذا
العجيبه يحسنهم وشكروا وشكروا العجيبه وقبوا عند الجميع لكن يسوع ذهب لوقتته هاربا
من الجحدا لانه هم رسم اولاه يستموا من الخبز بمعه وذلك لجد الله واشكره اليان وقال حسنا
فريسي لم قال كل الحاضرين في المراسم فرم الخبز اراد ان يجل معة قليلا من ذلك الخبز الى الله
في انا وذهب به الى بيته من شدت الفرح ولا دهاش ذلك اما ليعلمه لاه من ليدوقه
منه ولتحتطوه فذا ان العجيبه القويافه كانت هذا فعل يسوع بدوا لايان في انا الجليل واظهره
اي اظهر قدرته القادرون على كل شيء ولا هوته والربيه تلاميذه اي ستواي اياه هم يراوا في
به لان كانا قدامنا به ساقنا ولهم يوموا به لما تنبوه وتكلموا به ولا يديهم المراسم

اعلاه اي ايلنوس ورفيقه ويطير ويلبر واما نيل فتولى بدوا ليات فتد الحقة الايمان
هذا النص هو من اول اية فعلها المسيح ظاهر لظهور ايمانه وشارته من رد البيا انجيل
ونعت المسيح بالانه مولد من الابنائه وبنو هذا الانجيل ان يبع ارجح ايات كثيرة في
صوته وطوبى له ذكر قال مكدونا ثور ان هذا الامر ليس لايتبين من ان يكون يسوع قد عمل
ايات شتي من الابنائه في ساعدته والى عند الحاجة العطية وهذا يتبين ان العديري اد
كانت قد رأت عجائب كثيرة منه سابقا تشعما في طلب اية امالة الخبز في البحر وقيقت
انه يفعلها كما فعل في كنز عليه لك المسيح كان قادرا ان يخلق اكلاتا لاهتياج والديه بعبادة فصول
فيعر عجيبة ومن يتبعه ايضا ان هذه الاله قد صارت بعد عدا المسيح بدمه يسوع لانه حينئذ
انتهى ان يكرز ببيت تعليمه باجراح العجايب كما ذكرنا سابقا ولان سالتنا سائل لماذا اهل المسيح
يان تكون هذه الاله ابتداء اياته فتعجبه لان هذه الاله كانت مناسبة للعمل والكرام
وللاستعاضة وبها لوقت اشهر في اقرية واهل مدينته وعند الجليليين علم الخبز لثلاث
من سائر الناس وبعث الله الناس وهذا اذ وجدوا نوع من بعد رجعة من الفلك على يسوع
وهو كان مع المسيح الذي هو الخبز هذا وقد قال مارا وغسنيوس وفي الذهب ان سيد الكل
هذا العجيبة اي امالت الماخر قد اظهرته هو الذي يحل الما في الكرم وينقل المطر في ارضها
الي خروا بآلات في بقعة الكرم بعد مدة طويله اذ ان الخبز عمل في البحر بعباده والحال ان الخبز
ليس مثيرا بطبعه باسعة اشتر في اصل الكرم والنسب التي هي في اول الخبز رسم مناسب
والحبة والتفوق والحرارة والقوة وباقي المواهب التي يتبعها الله الخاصة واولاها من قال
ماريوس وكون انه يوجد في كرامه من تلك الاشكال امه واسود واسبقها من مرقا في اهراميه
في طور الاربع للتدبير فقد فرح اسحق في ربه والابن في مكافاة الابن ومنه سكر بوع وروى
والاسود الخاضع في هذا كالمناقض وهذا اذا قد المسيح لم يجب ان يشرب منه
والسبب المعنوي هو ان هذا البحر بدمه على من المسيح اي عمله في الاتحاد الطيبه البشرية
فمن صاوهذا البحر ايضا في اليوم الثالث اي كون العالم في الحال الثالث لان الحال الاول كان
حال ناموس الطبيعة والحال الثاني ناموس موسى والحال الثالث ناموس المسيح وقد صار هذا البحر
ايضا في جليل لانه لان المسيح دعا اليه سائر الامم وصار ايضا في قانا الجليل اي في اتصال العتيقة
اعني في الشعب السبي الذي اوتاه المسيح بدمه وضرعا بقل من الارض الى السما فها هنا يعطي
المسيح غلا اي التعليم الاصيل والله الذي نزي ويخرج من لوزن بل يمنحه ايضا الخبز الذي
احاله الي جسده الرباني في القربان المقدس وقد ذكره كريا النبي عن هذا الخبز قالا ايما هو
حيوه واي حسن جسده الاخطا من المختارين والخر الذي يبت الهدري والسبب الزماني
فهو اني بدم هذا البحر وهذا الخبز على اتحاد النفس مع الله والمسيح بواسطه النعمة والحبة
فكان هذا الاتحاد منهاج المذبح فبما هذا الاتحاد يصير في قانا الجليل اي في ملك هذا العالم

الذي

١٥
١٦

١٧

الذي لا تزال تستعمل منه الى الساد ايا بعد هذا الخبز الذي كانهم فيه هذا ام يسوع
اعني الطهور الكرم بل لتقليد المسيح ايضا اي السلامه والابن يسوع هذا اذ كانت قد
عرفته بكل قاضع فاذا ما تفرغ فبما من العباد والحداد وطلبا اليه شرب فيجوز الماء
الكابيه في الاكهارين الستة اي طلقا تبا ودرهنة قناتا الي بحر جدي اي بحر الخبز المائي
اللدبر التي تسلينا طرخنا وقوتنا وتسكنا وبقينا ياها رب نعمة الله وبالحسن للذي
سوف يكل عرس الجمل في السما حيث يتبعنا المسيح الخ الجديد الالهيه وصيننا نشبع من نعيم
بيته ومن وادي نعمته يسقينا بلع ما ذكرناه في نص الجليلان بعد هذا الخبز الذي كانهم
هو واحد واخوته وتلاميذه واقاموا هناك اياما سيرة ان يسوع لما اقتضا العرس رجع
الي بيته مع امه واخوته وتلاميذه الي الناصرة التي هي بيت عملهم ولما انتقل من هناك
وسافر الي كزناهم والقي بيتيه في السلال على شاطئ بحر الجليل قبل ان يذهب الي هناك كتب
الخبز يسوع من الناصرة فلانه لم يجب ان يوطر هناك كما يشارت وتعليمه بان الناصرة كانت
مدينته صغيره ومقدسه وكان اهلها يخشون المسيح على انه يخرابهم فخرمهم فمقدان دبر
كزناهم كرسا العمل الكرم بالها كانت مدينته مشهوره بالفساد وكنت الناس كما غابا لشارد
والوارد اليها من كرمها كانت نذر الجليل بنيه على شاطئ البحر فيعملون بشارته فابره للكثيرين
كما ذكرنا في بشارته متى واعلم ان هذا الخبز والصن الذي صنعه المسيح فكان قبل بحر جونا
المعزاي كما يتبع من الاكهارين الابن في الماخر فاذا هذا الخبز هو طرخنا في البحر المذكور
في بشارته متى لان داك الخبز كان بعد سحر جونا المذكور حيث انقل يسوع مكانه بالنقل الي
كزناهم وفتح هناك مدرسة تعاليمه وتشرع طاهر وامامنا ناعد السكت فقط كما كانه قد استند
به لكي يشهر عند كثيرين ويخرج له تلاميذ اكثر فكان اذا نزل المسيح هذا الي كزناهم اجتباوا لكي
يهبهم هناك الي يروشلين الي عيدا لوضع الرتب وقوله واخوته اي انبا المسيح وم يعقوب
الصغير ويوسف وسمعان ويهوذا ثم يعقوب ويوحنا ابن زبدي لان ذلك اذ كانا يهيمان بملكه
المقدس يثوق اختار ان يملكاه بعد تم تعليمها الي درجة الرسله وكان وضع اليهود ذلك في قعدة
يسوع الي يروشلين هذا هو الوضع الاول بعد عدا المسيح بثلاثة اشهر فوجد في الجليل باعة البقر
والخراف والحمم وصيا في جلوب ففزع حفصه من جبل واخرج عبيدهم من الجبل والخرافوا البقر ايضا
وبدع دراعهم الصيارف وقاموا بدمهم وقا للماعز ان اعملوا هذا من ههنا ولا تفلوا بيت اي
بيت قان وقد صفا قنبر هذه الموضعين في بيتي فامضوا عنك هذا الاخرم الذي ذكره يوحنا
صاوه غير الذي ذكره متى هناك لكن القبر قال هناك ان السيد اخبر من الجبل للخراف والبيات
كل الباعة المعتمين هناك قال الامم لا تخجلوا بيت اي بيت متاجرهم واطعناك فقال داك الشجر
لا تخجلوا بيتي في المارة للصن فهاذا الاخرم كان في مادي بشارته وداك كان قبل الاله
بدمه يسوع ولما استعمل جيب القوله استندوا دعما الجب كفايه والان استعمل القنبر باور
قد لا واما التي اقواله لكنه تناول ثلثا واخرجهم به علي هذا الحال لانه قد فعل ذلك بالصواب

١٨
١٩

ونظام موافق من جهة اراد ان يندى بالشري من الديانة وبيت الله لا يخرج منه البلعه الذي
 يعتدونه وذكر تلاميذه انه مكتوب في سفر الامم عرفت بيتك المظلي قال اوتيسون ان هذا اليوم
 صرنا نخطو المسيح المستقيم واضع ما يكون ان العزير في الحمار واجتهدوا القلب على ان كل من
 ضمير الله الذي كان يجب المسيح بقاية المحبة القضا او يعمل كرامة ولهذا اخذ القصب
 والشحط كانه مجرمين ليس عليه عقوبه وقدم حبلت حياته حجابات الكرامة لان المسيح قد فصل
 هذا الاربابام الكنيسة والمسيحيون المملوكين طمعا وكبريا وعنادا صندا لخلص على حدسوي فيكون
 المعنى كانه يقول ان العزير في النشاط والاجتهاد العظيم في اذاعة عهديك حيث انت
 ساكن كانك في بيتك والقصب الذي فكر في علي المتلم من الذين يهدونه قد كره في اي اذ
 بني والحق كما نعلم اننا الحزيب والذبيبة وخيلة للظن فتعود بظهورنا الهاديا من
 القليل اعن سويون من هو الذي تكلم عن بيت الرب من ايضا ان دال الذي يجتهد في
 ازالته كل في ردي يراه هناك ويعتني باصلاحه وان عجز عند ذلك فلا يجد سكنا البيت وان
 صير يراهم وقال في دانه ادا اربي عرفت لان اعدائي تناسوا اقول لك بطلت عليه ان عرفت بيت
 الرب اكلته فمن قال يبدأ المكلم فلتعابرون الان في ايضا يا لهو على بيت الله فان ربي
 اخانا المختص ببيت الله فتعاقبنا الكبريا وما ندنا على لقلب وفهم البطر الشهور وستعلا
 من القصب ولكل ردي له متعبا فلتعابرون على تاديبه على قدر الامكان وفقدنا رايها ونصلح
 روايته فان عرفت ذلك فلتناصف من صميم القلب لاسيما في بيت الصلوة حسب يتقدر حسب
 الرب والملايكه ووقوف على الامور وذلك لئلا يكون مانع يمنع صلاتنا وصلوة الاخوة وقد كنا نحن
 جهة العزير في تسبيحه يسوع ابن شلج على تلك الالهة وقال البلياء النبي كالنار نور قدوة
 مثل المشعل لان البلياء العزير عن الله كان رسم المسيح الذي غار على بيت الله فاجاب اليهود
 فقالوا له اري انه تزين حتى فعل هذا الاعمال كانهم يقولون يا اريه تظهر نفسك على انك تخرج
 الباعه من الهيكل سلطان من الله لان الماده الماوية هي خلاف ما انت تفعل مركز لا الحزير
 الاعظم ولا اله في قد اعطاك هذا السلطان واعلم ان المسيح كان قد اشارهم سابقا الي انه
 خسر من الله بل وقد عرفت اليهم انه ابن الله وذلك بقوله المتقدم لا تخموا بيت ابي بيت التجاو
 فالان يعملون منه ليست بحجبه لانه هكذا وبالنسبة انه هو المسيح المرحوم زلله كما اظهروا
 موثي اليك وعجايب فيها انت تعلمون والمصير ان قد رسل من الله لتعلمهم بهو ايل واليهود
 هنام الباعه والمتامرين واصحابهم او المودون لهم كالكنهه والكنهه لان هذا هو كان المسيح
 قد فهم في ارضه وشجاعته لانهم اعدوا زخم وعجلهم فاصروهم صبرهم صبرهم وضعهم اقام
 الناس اجاب يسوع وقال لهم جلوا هذا الهيكل وانا اقوم في ثلاثة ايام لان بالنسبة قد است
 سلطانا على الهيكل بقوله ان له استطاعه على اقامته اذ اهدم من فكري وقد عني يا الهيكل
 على حبه اذ وضعه على يد من واعلم ان هذا المسيح قد عيى كذا لان ملاك الله هو كان حيا لا

فيه ليس بالنوع فقط كما هو حال فيها لكنه حال فيه ايضا حلوا لاجلها وشخصا كما قال الرسول
 كانه يقول انكم انتم يا ايها اليهود المعزولون من تعلقون من ايه فها هو انا انتم
 ايه اعني قدامي من بين الامم وهذا الاخر انه الان منهم وعما عرفت لستم بوضعي لكنكم
 سوف تعرفونه ويصيروا اصبا عندكم فيما بعد من رزقي قايما من بين الامم وحينئذ
 تعرفون من اكون انا وكيف لي سلطان كل على يسدي ان احببت تركت بيتي فزيتي اشيا
 اتيه مع تائبه بل تعرفون ايضا باي بافلا وجه لي سلطان على هذا الهيكل يا اندرهم هدي
 في النتيجة لي سلطان ان اخرج الباعه والمتامرين ولما المدا او علمهم على لم يدع شيئا
 اخر فلان المتلم كان في خصوص الهيكل لانه كان قد اخرج المتلم من منه وكان السيد يقول
 ويكي تقولوا يا ايها اليهود ان لي سلطان على هذا الهيكل فلو ابي افي اسمي كذا لكي تخلصوا
 بل ابي العارف لانكم سوف تخلصون هيكل يسدي حينئذ تخلصوني وتقتلونني وانا في ثلاثة ايام
 ساقفه بقوتي يا ابي ربي وعالي وجه انا ربي هيكلكم الهيكل الجامد هو ربي الهيكل
 الحي الذي لا يذرى هو يسدي قال اوتيسون انه لما قال المسيح حلوا من يجتهد على قتل بل ولا انه
 مام قد اذرعوا ان يفعلوه فتعلم نعم كلام نبوي كانه يقول حلوا هذا الاتحاد كما بينا في
 القبر والجسد
 اعلم ان هيكل اليهود قد بني ثلث مرار قد بني من سليمان في سبع سنين وليس هو المراد
 هنا لان هذا البناء استقام سبع سنين فقط كما قلنا ولا انه ايضا كان قد هدم بالهليه
 من الكنائس بل كما قد عرفت فاذا ليس يمكن انهم عنونه بنين من ربي ايل ورافاه
 من بعد جوعهم من النبي وذلك في السنة الاولى من ملك كورش ملك الفرس فاستقام البناء
 الي السنة السادسة من ملك داريوس اسباسيوس وقد قوم قوم ان هذا المده عرفت كانت
 ستة واربعين سنة وقد عني اليهود هذه المده بالبناء كما قال في القصب وتباعه ويبدأ الملام
 والحارديوس ونيسوس وتاويلين وولدوا نون وواسانيوس في تاريخه قد حسب هو لحي كلهم
 هذا التاريخ علي هذا الفس المتكورش ملك ثلاثين سنة وقد ملك تبارديوس ايمه تسع
 سنين والحزير سنة واحدة ثم خلف دارديوس استنوس وفي السنة السادسة من ولده على بسا
 الهيكل والحزير من المستنبي سنة واربعين سنة الا ان الحساب قد اختلف لظن لان السنة
 الاولى التي فيها اذن كورش اليهود بمارة الهيكل ليست الاولى من سبي ملكه في بلاد فارس
 حيث ملك ثلاثين سنة لكنها حسب الاولى من دولة الماده اي في السنة التي فيها افسح
 بابل المدينية وقتل بططامر ملكها ونقل الدولة البقدادية الى الفرس فها هو الاول الثاني
 من الدولة الرابع التي تكلم عنها داود النبي وحينئذ اعتنق اليهود الماموسين في بغداد
 فاطلموا وادلهم بان نبوة الي بنيان الهيكل وتائيه من بعد كان قد هدموا البناء ورفوه
 وهذه الاشكالها قد فعلها دارديوس في السنة السابعة والعشرون من ملكه الاول اي التي
 ملكها في فارس وهي السنة الاولى من دولته الكبرى وهذه استقامة ثلاثة سنين فقط

لان في السنة الثالثة من هذا الدولة قامت عليه سلطنة السويدي المدعو ديمار وقبلة
فاذا من السنة الاولى لكونه في الحق فيها ان بنان الهيكل ثانيا الى وقت ما انتهت البنيات
كله ومدة خمسة عشر سنة فقط لان كورنيل المذكور ملك ثلاثة سنين في الدولة الكبير في قتيبا
ودعوى ابنه من بعده ملك ستة سنين وملك الحور سبعة اشهر في الخلافة ليعبر
ايستمر في السنة السادسة لهذا الملك في دولته على بنا الهيكل فاما اذا كانت حلت
السنة خمسة عشر سنة وقد يمكن ان اليهود قد غلطوا في ذلك اذ حسبوا كل سنة كورنيل
ايضا في هذا الحساب ومن قد يمكن ان اليهود قد غلطوا في ذلك ولم يحسبوا سنة دولته
الكبير فقط وملك هذا الملك لان كورنيل من المشرقيين من الروم واللاتيني قد غلطوا ايضا
في هذا الحساب ومن قد يمكن ان اليهود قد غلطوا في هذا الحساب ايضا لان كورنيل المذكور
واعرف عنها انها قد بنى ايضا هذا الهيكل من هيرودس العسقلاني فاما اطفال البيت
هذا الملك لكي يثبت ملكة اليهود لنفسه ولتبيد من بعده وان يحسبوا جميع ما شرع يريد
الهيكل وبناءه جديدا فالاصلح ان اليهود قد عرفت من هذا الهيكل يدل عليهم هذا الهيكل اذ عرفت
بهم الاشارة الى انهم لم يبنوا الهيكل المتي الا في سنة 40 وكانوا قد هدموا الهيكل
ان يشار اليه باسم الاشارة كما اشار اليه المتقدم باسم الاشارة واعلم ان هيرودس قد ابتدأ ببناء
الهيكل المسمى في السنة الثالثة في السنة 40 لانه في تلك السنة اظهر فيه وقصده
في ببناء الهيكل وادكات المسيح انزل في السنة الخامسة والثلاثين من ملك المذكور كما برهنا في
تفسير بنات لونا فتبين ان من ابتدأ بنا الهيكل جديدا في ميلاد المسيح قد انقضت ستة
عشر سنة واذا اضعنا اليها ثلاثين سنة من عمر المسيح فتكون الجمله ستة واربعين سنة لان
السنة الثلاثين من عمر المسيح حين نهد صارت هذه المشاهدة ما بين المسيح واليهود في اوابل كثرته
هكذا فبراهين الموضع اعرفه من قبل ان هيرودس كل بنا الهيكل في ثمان سنين
عجا ما احسن ما وسبقوا الموضع فان يكون في سنة الثلاثين ان هيرودس لم الهيكل
في ثمان سنين من حيث الامكان الاولى الاملية كما تقدم وقد نزل الاقراي من حيث كونه
وقام هذا ربه وتبين سكونه لكن رغب فيما بعد هو وجعلوا به مدة سنين في تربيته وتجهيله
وذلك الى السنة الثلاثين من عمر المسيح وقد عرفت من قبل ان بعد تكميل الهيكل في ثمان
سبع استقام فان الاثني عشر سنة في عمارته الدار الجاهلية ولا استطوانان وفي كل
سنة حارة ودر لحد مدة سنين عليه فيكون اذا المعنى كان اليهود تقول ان فان الالف
والمائة استعملوا في هذا الهيكل وتبينه مدة ستة واربعين سنة وابتدئوا في بناء
ان تقيمه وذلك في ثلاثة ايام اقل من ذلك فتم الى ان اليهود قد عرفت من قبل الهيكل الذي بناه
موسى بايل هيرودس بالانه هيكل واحد وليس هيكلين لان هيرودس قد بنى الهيكل الذي بناه
موسى بايل قديما لانه هدم سنة قديما لكي يبينه بنا الكفن واغلا كما قال الربلا بندي فيسلا عن

اوستيوس فاذا الهيكل الذي بناه يوسف بايل في خمسة عشر سنة وزينه الحاكين فيما بعد
ورمى من سيمار حوينا الحور الاغلا والحلة احسن ليعود وان حلت السنة فتكون
سنة واربعين سنة هكذا فبراهين الجليلي وقريش لوقا وسن ذلك الهيكل ان يكون المذكور في
رومية الكبير قد بنى في مائة سنة ولم تزل تنظره كل يوم برومونه ويزينه فصار
بصاوت ابرجته وثانة دلاجه وثانة تليسه وتنهيه وعلجى اوباما المعنى الذي
فالمعنى تبنى لداها هيكل الغنبله والكال وذلك فيمنظ الا انجيل الاربعة والوصايا الفهم
في ستة ايام الاسبوع اي في مدت حياتها
قال ثم الذهب والفضة ان يكون فرجل ايعز من اجل بنو قوله العاصم وقال اني لست اقول
عن هذا الهيكل لكونا اقول ذلك عن جدي لوانه لو كان قال ذلك لما كان
قبلوا قوله ولا مدقوه بل لو كان قد اعرب لهم هذا المعنى كشف عن معناه ليقربوا به وعاملوا بكل
تساو
قوله قد بنوا بالكت اي تلك التي تنبت على قيامته من بين الاحوت التي لم يكونوا قد تموها
سابقا لكن حينئذ بنوها الماروا بها فكت بالفضل في قيامه المسيح وهذه الكتب وقوله
لان لا تترك نفسي في الحميم ولا تفر صفيك ان بري الفساد وقال هو طرح النبي ايحييا بنديون في
وفي اليوم الثالث تقيمنا وعلما سبعه هو قوله حيا هذا الهيكل وانا اقيمه في ثلاثة ايام
فقد نزل هذا الكلام واعنوا به حين راوه المسيح فقام في اليوم الثالث لانهم عرفوا ان المسيح
قد كلم عن قيامه جسده بتاويل المعنى لان قيامه الهيكل
لاشأت دانه على انه هو المسيح قولوا انوا بانه اي اسوا به
انه هو المسيح نظيرا كما كان هو سمي ذاته مثلا كان بهوه المومنين ويدعون به باسمه
اي ان يسوع ما وقتهم على ذاته فاقصص من ذلك
ان اولئك المومنون لم يكونوا حاضرين لانه وان كان قد عرف انهم اسوا به فكان يعلم ايضا
سيرة انقلابهم وانعقادهم وكيف يمكن ان يرضوا بسهولة عن الامان به بوساوس الكتب
والرسميون اعدا به لان سلطان المذكورين واقتدام كان عظيما وهذا السطوت
بهم المسيح عاين انه ولا تزد بينهم كثيرا بل رغب الي اماكن اخر الى اليهودية كما يتفص من
الامحاج الا في لانه لم يكن يعلم بقلهم ما لا تقط لكنه كان يعرف ايضا ما كانوا يفعلون
ان ينكروا به ويفعلوه اي انهم منعت ان يظهروه حتى الموت والصلب
اقبلت كان يحضر في كل احد ربه واولاد
لم يزعزع الثقل ولا انقطاع قال ثم الذهب انه ما اصفا الى انما طم المباديه من خارج
عند عوصه في قلوبهم باعيا بها ودعوله الي قلوبهم وعرفه حالهم لوقت فبما وقت
بهم ما احتاج يسوع الي شهود حي يعرف سهرت خلايقه وقد عرف القناع عمله

وهو اصابه من عذبه وخالف الانسان فلعن ما في الانسان اكثر من الانسان عذبه
وجده يختص معرفة الاسرار ونفا من القلب من غير ان يظهر بايات الالبته لتقول المثل
الذي جعل قلوبهم وامهوا واحدا منهم جميع اقوالهم قال بيده الميكيم بالعبري الذي فلاشتي
بغيرنا البتة بل لنكون على الدوام خائفين لان الذي هو مخفي عنا لا يمكن ان يخفي عن العقل الا الرب

الاصحاح الثالث

هذا الاصحاح تعليم المسيح فيكون ليس من جهة الاولاده الثانية من الماء والروح
انما هو الطريق الي ملكوت السموات فثبت سيد الكل من جهة ارتفاعه على الصليب
لتنظير العالم كمنع مني عباده الحمة الخاصة في البرية خلاص في اسرائيل وذلك في
العدد الرابع عشر من تلاميذ يوحنا المعمدة المسيح في العدد السادس والعشرين
فاذ قد صمم القديس صوم وبكهم على ان يوع صوم عن الكنية والاب قد رفع له كل شيء بيده حتى
كل من لم يترك له الحياة الدايمة ومن لم يترك بالابن لايمان الحقية بل يبق عليه غصبت الله
وهو يستحق ان يلقب عددا

ان معنى يتقود به في اللغة اليونانية قاصر اي فالي الشغب والحال ان هذا الانسان البار
تترجف الشغب والكثرة والاهبات من المسيح ولهذا كتب عنه لوكيا في القس فقال
عما لا يليل تايلاد عرف اليهود يتقود به من ايدى سيجي يلبوا عنه نعمته وعذرا باسته وجره
وايقوه من المدينة حينئذ اتا عا لا يليل قبلته في حقلي يا انه عمل الاضطهاد من اجل المسيح وصرف
انفع عليه وكثرت له في شهر حياته واذا قوا بالاب دفنته بكل كرامة جانب سيري
اسطافا ونس ولهذا هو يتقود به من جميع القديسين في اليوم الثالث من شهر اب حيث
يقول السنكسار الروماني وفي هذا اليوم تفيد لوجوه اجساد القديسين وهو اسطافا
يسير المتهدا وغا لا يليل ويتقود به من جميع وجميعهم فزوجت اجسادهم في عهد اركادور قيصر
وقوله يساعا على اليهود كانه يقول انه كان من اشراف اليهود من ملا الشجرة اولى
السياسة والمذبحي وهذا ذكر الشيو في اصحاح اخر انه كان من جمع اليهود وقد ذكره
هذه الانبيا ليظهر سيجي يتقود به لولا كتب ان اقتباده الي المسيح كان صفيها

قوله هذا اني قد ذكر لكم صوم كلام يسوع بذاته
وتعلم قواعدا لاني من المسيح بالتمام وبم فطريق الخلاص وقوله لولا ذلك
من الجاهل لانه كان سيجي ان يبع القس في هذا الناس شاهد وان يصير
تلميذا وهو يعلم في اسرائيل كما قال السيد في العدد العاشر من الانجيل لانه كان يلهو

عبر لايت لشانه بل من قبل السلطانه وموته ليلاستقطا غيب الذي هو المحترق
المسيح الاله وهذا هو الذي كان يطلب ليلوا استا ويا من الخلق في جبرلة من شمر
يتبع الله ذهب الي يوم ليل هذه وعاطبه فبا راف واستمع لعلبه ووجهه وبغله اتيه
معلم اقلت السخه السرايه لكون معلم ذلك لليهود ولم يقبل قلايت مسيحيا لانه لم يكن
قد سمع من هذا الجهم شيئا اوان ذلك لم يكن قد صان واصنعا لربها في القس لان المسيح في
اوائل ايدار ما اراد تخيير هذا الاركانه اظهر رويذا رويذا وقوله هذه الايات قد اوردتها
الايات التي فعلها يسوع في ذلك العهد وكان يتقود به من قبلها اوسع في زمان البصر وان يسوع
قد فعلها في الهيكل من حيث ايضا كان قد اخرج الباطنة والمتلجدين وقوله الا ان يكون الله
منه اي انه ما ايدى الله ولا خطه سلطانه وتايده وقوة وذلك ان العجايب في اعمال الله
لاها لا تقضي بقوة بشرية او ملكية بل ياقتل الله وعده القايي على الطبيعة وقوتها
الضعيفة

لما ذكر الشيو لفظه الحق صامنا وفي غير مكان وقد ذكرها الشيون الامور في سلطة علي
انزلها العجايب لان هذا الشيو يظهر روحية سامية جدا وطلع على اسرائيل الله
المعانيه كل قياس لكون البقية لاسيا وهو في الشيو في جبريت بل هو خب كيب الجليان
الذي اسراده في مقدار اللغة ثم بعد كتابه الجليان كتب هذا الانجيل وهو في غاية من
الشجوية حينئذ كان في هذه من اسرائيل والشيو هو كان في الكنية وكما انتهوا وقاعة
الايات وعذته واب الايا فيقول اذا كثر له سلطان وما انه شيع المشايخ واب الايا الحق
الحق كانه يقول اني اخبركم يا مولاهية سامية جدا تنف كل راي وتصديق شري لكن
قدواها الذي من المسيح ومن كانت في غاية التاكيد لخط في داها ومعذرة لكل غاية
النايرة لان المسيح قد ذكر لفظه الحق وقال امي امي اي الحق الحق وذلك ليعي قتل الامر
وتاكيد واما البقية الانجيليين قد اختلفوا فيقول المسيح قد ذكر لفظه الحق مر ولعله واما
انا فلاني اكثر من المذكورين تأمله بما في الفاظ المسيح فادركها قد قلت الحق الحق صمعا
كما قال المسيح ان لفظه امي تقع موضع نعم اي صفا وكيدا لفظها والحال ان هذا
يتلذذ من اسم الحق وهكذا يدعو المسيح لانه هو الكلمة وبالتيه هو حق لا اي حق لانيان
السري وهو البصير والمفيله العمل لاني ليل الفضائل سوا انوار همتا بت علمه

لان امي معناها الحق وصفا كانه يقول امي ان دكل الذي هو امي اي المسيح الذي له الحق
الحقيقي فاذا امي صفة من صفات المسيح راجع ما ذكرناه من ان امي المعنا عنة
هذا ذلك على غاية صدق الموضوع وتأكد المعاني من دونهما كانه يقول ان قولي هذا هو
امي امي اي حق حق اي في غاية الصدق والحق والتاكيد وهو ملق من سائر الانبيا

الحقيقة ومولده اكثر من سائر الامور الوكيدة ولهذا ترد في اول الاحاديث
 امين امين اي الخالق بديك على فوجي من الحق والاكيد ان يكون قد عرف الاول والآخر
 ومنها يعرفنا اي طبعية والهيبة اي بالخربة والروي لانها عاينها بالخطية ومعها
 بعمية وقد اوى لها ليد من المسيح حيث انكاعلي صبره في القضا الهي ولهذا استدل بانته
 الاولى هذه المتددة قابلا دك الذي رايها باعينا دك الذي سمعناه دك الذي لمسناه
 ايدينا بشرك به وقوله من لم يولد من فوق فيقول فيقول من هذا الجواب ان يتقود من قضا المسيح
 حقرا او من باب النضج ان يعلم طريقت الملكوت وقوله من دي قتل قله معيان في اللغة اليونانية
 على سواد ان الهاد هو طريقت الملكوت وقوله من دي قتل قله معيان في اللغة اليونانية
 فالمعنى الاول كانه يقول من فوق من العلاء لهما كانه يقول من لا يولد من فوق اسما وبها اليها
 لان يتقود ان يفعل ملكوت الله هكذا فيكون ليس وتاويلك قوس والمعنى الثاني كانه يقول
 من دي بقل اي ثانية وهذا هو المعنى الحقيقي كما تبين من جواب فيقول من هذا قسر
 ثم الذهب ولويس واوتيمور من ثم قرات النسخة السابعة من الانجيل في مرة ثانية
 كان يقول ان ميلاد الانسان من ارباب الميلاد الواحد طبيعي فيصير في وبه تيلد ميلاد اجداني
 ابيه واحدة ومن لم يخرج جسديا ومنهنا بالخطية الاطينة وهذه الخطية نصير مستحقا
 لجهنم لا الملكوت فاذا لكي يظهر الانسان من هذه الخطية التي فيها في الميلاد الاول
 يلزمه ان يجمع بالميلاد الثاني الروحي وبه تيلد ميلاد اثنانيا من الماء والروح في الصبغة
 المحية وهكذا فيظهر من الخطية ويتقود وقوله لان يتقود ان يبار ملكوت الله كانه يقول
 لان يتقود ان يبار ملكوت الله قال له يتقود من كيف يتقود ان يولد رجل فيخرج العلة يتقود
 ان ينجح بطرانة ثانيا وبولدا ايضا قال ما او غيت يوش ان يتقود من لم يكن يعرف سبوا
 ميلاد واحد من ادم وهو في ولهذا ادم تترك الميلاد الروحي ولم يتكلم بها فاق على الامور البشيرة
 صار يتصور بطنا اعني جسديا ورجوع الانسان اليه وميلاد اوجيا قابلا كيف يتقود ان يولد
 من فوق وقد صادفنا في اجاب جمع الخلق فيقول لك ان لم يولد من الماء والروح القدس
 لا يتقود ان ياخذ ملكوت الله ان المسيح باستقامة والطبقة قد رسم الماني اليهودية التي
 هي الولادة الثانية الرجعية وذلك اولا لان الما فيتم لنا الحقيقة الناطقة رسالتي
 من كون الاشيا كلها اي الماوات وغير ذلك قد تكونت في بدء العالم من الماء كما هو هنا في تفسير
 سفر التكوين ثانيا لان الطوبى التي هي موجودة في الما عند تصور الخلق في العالم من
 الماء ولادته امتلأ بالماء كالماء الطيبين عينا الكثير هو عمل ما النفس من اوساخ
 الخطية وهذا النفس يتم رسالتي بالماء هكذا في الملائكة وقدنا هذا القدير ان الماء
 يوردها نصير زيادة الخلق معتدلة وهذا ما يناسب لشكر الله والشهود وادكان الما شاعنا

كان قابل النور وهذا كان لا ثقا بالعباد ما ان الهاد هو من الجاهل فبايعا لان المولود
 الروحي واقف ان يسم لنا اسرار المسيح التي بها نرى هذه كلها تكون في المعمودية لانه كما
 يقول في الذهب اذا غطست اروسا في الماء كانا نغسلها في نير النور ويشرق فيه
 الانسان العتيق اسفل ويتقرب كل الي الغاية وادرسنا روستا بطبع لان الجاهل
 ايضا رايضا لان الما اذ كان ساعا وكثيرا كان مادة وجناسة لصورة هذا الما
 لانه سهل الموهوب في كل مكان وادس سال سابل لما اذا قال المسيح من لم يولد من الماء والروح
 ولم يقبل من الماء ومن صيرت العباد لان الما مادة الهاد والصورة هذه انا اعمدك باسم الاب
 والاب والروح القدس امين لان سر الهاد هو مركب من مادة وصورة كانه من مرمر
 دا يتبين فتجيبه ان المسيح اراد ان يمل تحدي الحياة والولادة الروحية ليتقود من
 بانته شمع مما لثت الولادة الجسدية الكانية من الاب والام لانه كذلك في الولادة الروحية
 الكانية في الهاد يعني الماء بالام وروح القدس كالب لان هذا الريح هو الفاعل الاول
 للنعمة والقداسة التي بواسطتها تلبسنا الله في المعمودية كما ان المدرع من كانت
 اثنائي ولدت المسيح وروح القدس تاب مكان الاب كقول الملاك وروح الذي زين علك
 وفوت العاني بظلك لان المولود سكر قدوس وابن الله يدعي هكذا من الذهب واوتيمور
 واما فوس وقد استنج ما او غيت يوش من هذا النفس ان الاطفال تولد من الخطية
 الاصلية ومن ثم يلزم ان يولدوا ميلاد اجداني بالمعمودية لكي يتطهر من تلك الخطية
 ويشتهري المذكور شبعة بيلجوس الذين كثر يفسدوا هذا النفس زجوا ان الاطفال
 الذين يوفون دين عمار يملكون ملكوت الله يقيم من ملكوت الله فمتقوا لان ان المولود ميلاد اجداني
 ملكوت الله فكان ملكوت الله يقيم من ملكوت الله فمتقوا لان ان المولود ميلاد اجداني
 هو الذي يولد من الماء بالفعل والانشاء لان من يبعث على خطاه ويشتهر ان يبار والمجود
 ويخرج من نيلها عدم وجود الماء والحدام فهذا يكون قد تيلد ميلاد اجداني من رعية الهاد هكذا
 فسر الجمع الذي ياتي هذا النفس تفسير اجليا في القافون الما من الخلية السابعة
 المختصة بالامر الرجعية النعم وقد ذهب قدم الي ان سدا لكل قد رتب سر المعمودية
 سر امام ليتقود من وجهه فمن يقول انه قد رتبته طاهرا ايم عماره القدير من وجهه في نهر
 الارون او صبر عماره قليل وهو يكن وجود كلمة لك في عني عند تفسير اول الامام الثالث
 الان الهاد هو من رتب جسدك من المسيح فلم يكن يلزم اليهود ولا ساير الناموس الامموت
 السيد يوم البشري كسي لان جسدنا قد نادا بنا من الاصيل الذي الهاد بدوه وقد تكلم المسيح
 عن ذلك الوقت كانه يقول ها هوذا اذ هات الزمان والالايم بنا من الاصيل جسدنا

قد بطل الذم الناموس العتيق والختانة ودخل بكاهن الناموس الجديد والهاد صا
لارثا ومن يولد فيه ميلاداً اجدباً لم يقدّر على الصلح الي ملكوت الله اي حين ننادا
بالناموس الجديد يوم البند يسكي ولهذا قال القدير العلامة ان وصية المسيح هذه تلاحظ
الروح المفع يوم البند يسكي اكثر من ملاحظتها الذم الحاضر فعوله اذا لم يولد لولا ان
التسعة اللائقية من لم يولد قد اشار به الي ان الهاد كان قد زنت بفرار لكر الان
والحال ان المسيح قد خاطب بيقود مير هذا الخطاب بعد عاده من صهيون فكان ابتدا
ان يشرع ويدم بفرار قد زنت الهاد لما قال المسيح انه ضروري للخلاص ان المولد في الجسد
جسد هو والمولد من الروح القدس فهو روح فقال المسيح هذا العلم ليظهر هو روح
المولاد الجديد من الماء والروح القدس طبيعي ايضا حقيقة وشرفه وبانيتها الخرسيل
فقباس المسيح هو هذا لا يستطيع الهوا لدم ان يترامكوت الله لانها صديان والحال
ان ملكوت الله روي فاذا ادم يتلد في الجسد روي يسيدي يتلد ان حيواني حيداني
مقبول الخطية وعابل الي الخطايا ويعلق اليها ومن غير اهل الملكوت الله لا يصلح
كذلك البته من لم يتبع بانه يلزم ان يولد ميلاداً من روي قيل روحياً من الماء والروح وذكر
لكي يستطيع ان يلمح ملكوت الله حتى اذا صار هكذا روحياً يحصل الهاد ملكوت الله ويصلح
له ولهذا لا يخفى بان ينفرد يس من كل الذي قلته لك اي انه ينبغي لك ان تلداً ايضاً من
روي قبل ميلاداً اجدباً من الماء والروح لانه كما ان الجسد يلد جسداً كذلك الروح يلد روحاً اي
شياً روحياً لان المولد من روي ان يكون كما لو المولد ذلك لان المولد روي جوه في المولد
منه في من يستطيع ان يسيه فيه لان روح القدس لا يستطيع ان يبيت جوهه اي لاهوته في
المسيحين بالموودة ولو كان ذلك ليسيرهم لاهة حقاً كما هو لاهة حقاً وهذا ضرر من
الحال فاذا اجولهم اليه على قدر الامكان بواسطة نعمته وبوابة الروح فيه وبها يصير
المتبعين بالهاد شهيقي به اعني يصيرهم روحياً وقديسين وبما وبي والاهيب
هكذا فسهم الذهب وتباعد وكيل يورع ان الروح القدس يبع دانه وايضاً موله للنع
التي يقدسها ويعبرها ابنته بالروح ومن كان قد يسيه ميلاداً روحياً حقاً وبه
تولد من روي قبل ان يولد وشرا طبعه الاله لا يخفى من قولك لانه ينبغي ان تولدوا
من روي قبل هذه هي النتيجة النافعة من الفهم الساتك ذكرنا فم قال ان الذهب فلا
ينحسر لان من جهة الجسد من جهة الروح ولا ينفرد اجدبان الجسد يلد روحاً ولا الروح
يلد جسداً وان احبك نفسي روحاً ووريت ملكوت السموات فلا يدرك ان تتلد ميلاداً
جديداً من الروح القدس الروح بهب حيث يشاء في مع صفته الا انك ليس تعلم ان ياتي

ولا

ولا الي ابن زيب هكدا لم يولد من الروح لم يزل السيد هنا يسر ليقود يس حقيقة
الولادة الروحية وطبيعتها الروح عند الهب في انه كيف يمكن ان نفسي كانه يقول
لا يخفى بان ينفرد يس ان كنت تست تفهم هذه الولادة لاهة روحية وتري الحافظة
ومن جهة الماد هنا بالروح فقد ذهب اولاً في الذهب وتباعد وكيل يورع يس
الي ان الروح هنا هو الروح اي الهاد ذلك على سبط اللفظ لان السيد به روح
القدس به حين يقول هكدا لم يولد من الروح فكانه يقول كما ان الروح بهب حيث ماتت
اي جسمها بيلها طبعها ومع ذلك ليس لهم لها مكاناً معيناً لكن مع صوته وتشرع اعليها
فقط كذلك لانت بان ينفرد يس بل بالوجه والاعزك ايضاً كما كان فيما بعدك
يتطرح ان يدرك تحسه او يوزع الطبيعي هذه الولادة الروحية بل ينفرد كل احد طلت
ايضاً نعمها جوحي لاي من روح القدس ولو رايه بعينك روحياً وشارها الخارجة
وعلي الماء الاسحام به في المودية المتدسه لانه ان كنت تجهل طريق التي تحسها كيف
تقدر ان تفحص عن افعال الروح القدس فليست من ذلك ان المسيح قدّم بالروح اولاً
الروح والروح تأتيا الروح القدس لان الروح دليل روح القدس ولتأتيا كما في الابركيس
حيث اخبر روح القدس على التلاميذ بشكل روح شديداً تانياً ذهب ماراوغستوس
و ديديس والترزي ومارايري وسوس وعزيمه واورجافوس وعزيمه من اوردم وتبعهم
فوليتوا وهو المي يعني ان الروح في النفس اولاً تانياً هو روح الحق كما ان السيد في الماء والروح
القدس بهب حيث ماتت وبطرح كانت الايمان والقوية والنعمة من روي وانت تسمع صوته
اي يشارف وانك تلاميذي كما قال الوعستوس واورجافوس وبدا المكم ورويس
اي تسمع صوته اي تسمع صوته وبما عليه كما قال اعترس الا انك ليس تعلم من ان ياتي والي
ان يذهب كانه يقول لست تعلم كيف يورع في الانسان ولا كيف يخرج كما قال الكوينس وبدا
المكم لانه غير محفوظ من عبي طبيعته او كانه يقول لست تعلم كيف يجتنب المؤمن الى
الايمان ولا كيف يهديم ويبلغهم الي الرحا والمجدة وبعبية ايضا بل غير انك لست تعلم ايضاً
كيف يلد البشر ميلاداً تانياً ويميرهم ابنا الله ولا كيف يهديم الي ملكوت الله اولست تعلم
كيف يقدس البشر الانسان ويجتد هو وبنيها ولست تعلم اي اي قبل من الكمال يحصل المولد
منه كما قال القديس كذلك هو المولد من الروح فعوله كذلك حسب هذا المعنى ليس هو
للتشبه لكنه للتقريب كانه يقول هو هكذا كما قلت لكم لان الهاد ينفرد كل من يتلد
في المودية ميلاداً اجدباً من الروح القدس وبما لم يلد ايضاً هكدا في قوله هكدا تشبه
ملكوت الله فلهذا في مكانه وقد لاحظنا دوا الفضل المتدبرين الذين فملوا بالهم
الروح القدس وتخبرك لفعاله الحق والسجاعة السامية فاذا كان تشبه الجار يبارش

يقترع ليس ليقترعه لانه ليس اناسا واما لك الاله المجرب فاسوته وهو المجد في السما
بل السما والارض علوان منه وبالنسبة لكي يجتريه الى الاعتقاد به حسب شهادته وقوله
السيوط لان سيد الكل يري ان يهز هناك ان التصديق الحق يشهد الامور السماوية والارضية
افضل من غيره وذلك من حيث انه وهذه قد شاهدتها في السما كقوله تعالى في الله لم ير احد قط
الابن الوعد الذي هو في جنة الاب هو جنة قوله به بعد حقيقة الحاضر في الشجرة
الوهابية بعد حقيقة الحاضر ولهذا لا يترك لغير هذا النص عن صعود المسيح الى السما بعد
قيامته فادنا الى المسيح ما من احد في السما ولا في الارض ان يراه انه بعد في السما ومعنى ذلك
حواشي انه كان هناك وشاهد الله وسائر الامور الالهية لان المسيح هنا يتكلم عن ذاته من حيث
انه انسان ولا يمكن لانسان ان يكون في السما لم يصعد من الارض الى السما فالمسيح من حيث هو الاله
صعد الى السما ومعه ان كان في السما منذ الازل بل كان في اعلا السما كما كان الانسان في السما اد
صعد من الارض الى السما وهذا ادعى لما في النص فانه قال ان البشر الذي هو السما لك طوبى اقترع
فما يصعد تقريبا عن هذا ان المسيح ما انه انسان صعد الى السما من الارض وليس صعوده
كان باارتفاع ناسوته الى السما لكنه كان بشركة الصفات والمخلوقات لانه احدث وصار انساني
للوقت حصل في السما بالشركة المذكورة ولهذا يقال باستقامه انه صعد الى السما لانه كما يقال في السما
عن الله فالمسيح المتحد بان الله ولد في زمان وتام وصلى ومات لان الناسوت المأخوذ من الله
ولد في زمان وتام وصلى كما يقال في الفسح عن المسيح لان بواسطة الاشتراك في الصفات
والمخلوقات ان هذا الانسان كان منذ الازل وهذا الانسان هو في السما وهذا الانسان يسجد في الملائكة
اعمال الالهوت الذي هو عبيته في اخدم المسيح كان منذ الازل وهو في السما والملائكة تسجد له
وقال عما قبل هذا ان المسيح ما انه انسان منذ الازل فجد قد اطلق عليه انه صعد الى السما لانه لم يكن له
الوقت حصلت نفسه على مشاهدته لانه انبياء السعيه وهذه صعود عظيم الى السما بل اليها السموات
فاد قد طلة الارفات المزعومين كل من كانوا ادعوا لو اسندوا على هذا القول يتوهموا وجود ناسوت
المسيح في كل مكان وذلك من قبل ان لاهوته موجود في كل مكان فنقول انه مختص بالالهوت ليس
يوجد في كل مكان ومن شأن الناسوت ان يكون في مكان معين كابر الالهية وقوله الا الذي نزل
من السما فترجم ولتنبس المستدع مستدع هذا النص ان المسيح قد نزل الى الارض من السما فترجم لم يبقه
على الارض من يوم المذبح لانه قد جاء منها كالمال الذي هو في السما في الساقية وهذه دفعه من السما البهية
المعدية منذ انتم فاذ قيل ان الكلمة احدث في مجده من السما بالنسبة لان الله ليس بغير مكان
يحيى المخطوط ولا يظن عليه انه نزل لكنه قبل انه نزل لانه احدث الطبيعة البشرية على الارض ولهذا
ظهر البشر بمثل التجسد الجديد انه احدث من السما الى الارض والحال ان الكتاب المقدس يتكلم عن
البشر الذين يتصورون الاله من قبل الارض كما هو متصورون في مكان عال في العمل والكل يكون
من قبل الى وادي وفي هذا القول قيل ان الله انه احدث في السما فترجم فكل من

ويما قدم

ويما قدم وقد ورد سب ذلك كبري في الجمع الانبياء في السما فبالا لاله ارفع ذاته وهو
ابن الانسان وهو ملك على كل شيء في لاهوته قد اطلق عليه انه احدث في السما فترجم فكل من
واحد مع صده وقوله ابن البشر الذي في السما هو نفس طيات لاهوته صعد الى السما كما
يقول ان المسيح صعد الى السما بما انه الاله كان في السما منذ الازل لانه هو السما ايا بالاله
خالف السما ودمه والمثل طاعتا لكونه فانه البشر اذا اقبل المسيح الانا هو السما مشاركت
المخلوقات كما هو القول سابقا لانه لاهوته كان في السما قال الجمع الناس المكون في العمل الباني
عشر في ان المسيح هذا العلم يعلم ان الحسد القابل للالام قد اخذ باللاهوت اخذ افرضا
لا يوصف فانه متحد من غير قبل ولا اختلاط لكنه غير منك اي ليس من المثل المتكلم
انه متحد اخذ اعجيبا وقديت الطيار ومكت متغيرا على حسب دولها كما رفع موسى الحية
في البرية هكذا يرفع ابن البشر الذي لا يهلك كل من يؤمن به بل ينال الحياة الابدية لازل
المسيح يعطي بغيره ويرى من م كما شرح له في المود السابق انه الاله ذلك لانه هو صعد
انه صارت اناسا حق اذا صلب وتلقا البشر في حق ان كل من يؤمن به يبرر بما في السما مستحقا
موتة وبنا لانه المسيح من عاداته انه يترجم ويصعد الى السما فترجم فكل من يؤمن به
اللاهوت والبشرية ويصعد الى السما والحركة حينما تكم عن جنة كانه يقول كل من يؤمن به
تلقا المسيح ويشفا من خطايه وقد ثبت ادريه في الاول استعمال الايقونات في هذا القول فبالا
ان المصير كانت فتح حقيقة منسية فاذا الحقيقة المصير هذا المصير كانت تصح حقيقة
البيد ان المسيح هنا يورد اهل اليهود الذي جعل لهم في البرية وبالعام حين تقبلوا على الارض
وعلى موسى فكل نالي يلمح حبات حراة قال كتاب التفسير تلك الحبات كانت رسم المهيبت
الى الخطية فحملت تلذهم فصار يوق منهم بشر كبري فكلما اوي الشعب ذلك ندخلوا اسفوا على فقرهم
وطولوا من موسى ان يخلصهم ففهم حبيبا موسى حبيبه من ناسوت وعلاها على قسدي لكي يستطيع
كل من كان في السما ان ينزل اليها ومن ثم كان ينزل فيها للوقت كان شيئا مجربة من لاهوت
الحبيبه فله الحبيبه كانت رسم المسيح الذي صعد من الخطية لكنه لم يكن فيه سم الخطية لانه
المسيح ارفع على الصليب حتى كل من ينزل اليه بواسطة الايمان وقهر الخلاص شيئا من خطية آدم
المجربة من الحبيبه من كل ناسوت بها قال مارا فستبوس ان ارتفاع الحبيبه هو المسيح والوقت حيا
من الحبيبه التي اقتنعه الانسان بالخطية واما الرب فقد اهل في صده الموت لانه الحبيبه الى الخطية
وذلك ليكون شفهيا للخطية عقابا نزع عيرته وهذا يعطي الوفاة المعقاب من الامم ما قال
تافيل لكون في تلك الحبيبه من ناسوت بها قال مارا فستبوس ان ارتفاع الحبيبه هو المسيح والوقت حيا
من الحبيبه الى الخطية لا الخطية وقد فرم كل من لا اسكن في حبة الاله بفساده ومثلت في الجمع
الانبياء فقال لهم جميع هذا الكر والكر والكر والكر والكر الاله بفساده ومثلت في الجمع
انه اي الاله الذي هو من عبيته ذاته حيات قد صارت في السما ايا ما انشأنا مثلنا والحال
فاهو النظر ان الانسان هو في عبيته بفساده النبي في الحبيبه لكن لو صلا كلمة شيئا من

نظر اليه يعلو على الموت والحياة هو المظن الي المظن هو المظن من المظن من المظن من المظن
وقد ورد في النص ما نقله الشيخ في النسخة الكمال قايلا لان حتى لا يقول قائل وكيف
يكلم ان يتخلصوا اذا امنوا بالمسيح اذ كان هو قد ربط الموت فاقولنا ان في الخبر القديم
لان اليهود اذ كانوا نظروا الى الموت فقلوا ان الموت فالبقي اولاً بالذين
امنوا بالمسيح ان يسموا على جهة الصلب بلحسان اعظم من ذلك كثيراً لان هذا الصلب
ما صار لاجل ضعف المصلوب ولا بسبب قوة اليهود اياه لكنه انا صار لان الاله اصاب العام
ولهذا صلب هيكلاً لا للنفس هناك انما كانت اليهود من الموت الوقتي وهما لا تعلمون الموت
من الموت الذي هناك اشبهت حيث معلقة لدع الحيات وهما شفا بوع المصلوب
من الموت القليل القليل هناك شفا النمل جعينة الحية وهما نطاح النظر الى المصلوب بالاصا
منه كانه خطاياه هناك كان الضعف المعلق فحاشا وهما الموت هو جسد يدنا الذي كونه
الروح الحية لسعة هناك وفيه سعة لدعنها وكذلك هاهنا الموت اهلكنا والموت خلصنا
الا ان الحية الذي اهلكنا تملكنا بها والحية التي خلصت كانت نتيته من المم وهذا الحاش
عنه حدث هاهنا لان الموت الذي اهلكنا امتلاكه خطية متلاصقة كالحاش سماً وموت خلصنا
كان جالساً من كخطية كما كانت الحية التي خلصت نتيته من كل من هذه هي ناسية الرسم
الحق وقوله رفع الحية اي كان جالساً من كخطية كما كانت الحية التي خلصت نتيته من كل من
هذا هي ناسية الرسم للحق وقوله رفع الحية اي علمها على خشبة عالية اذ قال الكتاب في
النسخة اليونانية ورفعها على علالت مكافاً نيشان رفوع لان هذا النيشان كان رسم نيشان
صلب المسيح الذي يدعى المومنين كانهم جنوده وهذا النيشان قد ذكره موسى فوق قبة
الزمان التي كانت في وسط معسكر اليهود وكانت بمنزلة الهيكل لهم في ارضهم وهذا الجاد ولا
لنا على جهة المصلوب انه سرفع صليب المسيح في الكتابين وله يجب التجرد من راي المومنين
من كونه نيشان القلعة وعلاوة الابواب والديانة النصرانية الا انه ما قال يجب انه يعاقب لكنه
قال يجب ان يرفع فوقه المظن الذي يظن اننا داعية عند سامعها اكثر من غيرها وليست
بدعوة دانية اقرب من المم فيتم من ذلك عظم رهاكة تمسك كل من يور وعناية حين تفسر
ارتفاع المسيح بقول الاندلس بالجيل الرب وليس يعني صلبه وقوله حتى كل من يور اي كل من يطعمه
ويحفظ وصاياه اي ذلك الذي يور به لاعلى بسط الايمان الاعاري من الايمان بل يور به ايماناً
معتقاً متصفاً بالحبه نبال حيات الاندلس بسط النور والتقوى والعناية بل بسط الاعمال
الصالحه التي يلزم بها المسيح من على الصليب لهذا التصديقي ليستحق ونبال الحبة الدايه
والسعادة والمجد الذي فانه هكذا املنا حتى يدركه الله الموجد لكي لا يهلك كل من يور به
بل يكون له موهبة الاندلس على المسيح من الاشغال وذلك ليجل من عليه بتقوى غير اذ لمسا
رأى قد استجود عليه المحب فيقول ان كنت انت ابن الله فكيف تترك نفسك يجرى بك

لنقل

لنقله ورفوع على الصليب فتقدم المسيح وتلاوا هذا الاعتقاد على يده تعالى فوق جميع
بصلب ابنه ليظهر لتمام حبه الشديد لتعلم على البشر ان الذي جاءهم هو بابي النحاس
واعلم ان كل لفظه من كلام المسيح هاهنا مخوي بياناً اكثر لجهة ابيه اولاً قال هكذا اي
بمذاقهم لا يعرف قايلاً قال الله وما قال سلطان او سر او ملك في الدنيا قال الله
اي اول من احب طمب بمجاناً من غير ان تستحق في الحية بل من غير ان تعلمها ان تقرب اليها
رايحاً قال العالم الذي هو عدوه ويستحق الهلاك حاشاً بل الله الحق الطيب
وليون ابنه بالدمية ولا يترك احد منه لكنه يدع حبه وعادك عبداً ولا يتركك ولا يتركك
سادساً ما باعة بمنزلة الامم المومنين بل يده حاشاً وقوله لا تملك ان تصارع الموت
والصلب شفاً اي انه صنع ذلك ليبراً ليا فانيه لذاته ولا للمم بل اذ كان هو الخالق الله
ان يعمي حليته بونه وفيها يتواضعه ويضعها تترفع بالمجد الدائم والقنا الذي لا يفسد له
وبالحبات الذي لا يفسد عقل شرعي ولا الملاك كما هو هو تدبر الاله حاشاً لحيته الذي هو
الربول ويظهر حبه لوجه هناك ولان اعترق قايلاً لو كان بيد الله الان دانه عا وقد
ناسوتنا لا تظهر بذلك اعظم حاشاً انه اظهر من ارض ابنه لان الذي فعل دانه يعطي الحق
عما اذا دفع عا من فني حيه ان الارصاد قد كانت طيارهم محتله وتنتظر الهة تحت
الاهري وليس يهد في ابيه حيث ان الاب والابن طيعتهما وولعه الالهية واحد هما واولاه
بالجهر عنه بالخدمة فاذا ادا اعطانا الله الاب ابنه اعطانا ايضا موهبة الالهية والحال
انه لا يستطيع ان يبتعنا شياً اخر اعظم هذا فاذا هذا المظن اي عطية الاب هي علم المطايا
وعديمة النهاية واب لح المعترف علينا قايلاً ان الاب ما اعطانا اغنويه بل اننا فلو كان قد
اعطانا اغنويه ايضاً لو كان قد اعطانا اكثر فني حيه بتكرار ان المزم اولاً لان الغنوم
في ابيه هو عي دانه في الهيات التي لا تغنوم لان يدعي لرات الا الاطافه ومقابله اغنوم مع
اغنوم تانياً لان الاغنوم الثاني اي اغنوم الابن وفضل وشريف مساوات اغنوم الاب لان الغنوم
الثلاثة الالهية هم على حد سواء اي احدهم يساوي الاخر كما هو التايسير في قانون الايمان فاعلم ان
الاب اذا اعطانا اغنوم الابن اعطانا ايضا اغنويه وبعنم المزم المتدبر على حد سواء لان
الاب هو في الابن وحده في روح القدس وكذلك الابن في الاب والروح القدس في الاب والابن بواسطة
الارتباط كما سوف يذكر في هذه المشارة في مكانة اي يبرله واما الاسباب التي ترجعها
قد اعطى الاب اغنوم ابنه اولاً لا اغنويه اي لما قد اعطى الابن لخصه طيعته الشريفة وليتقدم
الاب والروح القدس في هي غنومه وقد ذكرها القديس العلامة وطعمها ملاك الرب ان يتخذنا
وطيعتهنا وبميراث ابنه بالدمية وهذا يسير ان الله بواسطة ابنه الوحيد قد كمل له ميراثه
اهنا لتفديده لينا الله وبالنتيجة اننا نأبى ان يكون لنا ذلك المسيح حاشاً باب التلويم فتم لورد

تاوور بطور هذا ومن هاهنا ما به يقول ان مقدار شرف هذه المحبة كان عظيما جدا هذا القياس
 حتى انه عبي لنا ابنه الوحيد كليسا ومخلصنا ذلك الذي يباين بالجسم يكون وتبرك كل من يصنع
 من المصلح الذي به خلق العالم ومطينا اياه بواسطة موهبة البنوة الالهية بالانجيل ونقول
 الرسول الذين هم سبائون علمه وقصد هم انهم يصيرون شركا لسنه صويت ابده فاعدا ان
 في الامور المشرقة المحبة نهبط علينا وليس تصيد فمن يجب الاب ابنه انما يجب الابن لياه
 لانه يشهد ان يترك ابنه من بعد صبا وورثا مكانه وكانه مزع انه ينبغي وبما في ابنة وعلى
 جهة هذا النقط والماتله بالامور البشرية يمكن ان نقول بوجه ما ان الاب اذا اعطانا ابنه
 احبنا اكثر من اياه بمطينا دانه لانه اذا اعطانا الابن اعطانا دانه ايضا لان الاب هو الذي
 لم ينقله الى الابن ويشترك به ولو بمطينا دانه لما اعطانا ابنه ايضا لان الاب هو الذي
 يسوقه المسك الى سوقه الطبع والرهان لان الاب مبداء الابن فمصلح وليس لان مبداء الاب
 فافهم هذا كله بالنظر والماتله ما بين الالهية والبشرية لان الله يتكلم فان حسب ذلك الشر
 وينصرونهم وذلك لكي نفهم ينبوع ما الامور الالهية التي لا تدرك بواسطة الامور التي تعاقبها
 او لا حظا عند البشر لانه لم يرسل ابنه الى العالم ليدين العالم بل لكي يخلصه وبما شاها كانه
 بنيت محبة الله نحو البشر تلك التي اطلقها العالم بواسطة المسيح المصالح وبما شاها كانه
 يقول ان الله كان قادرا ان يخلق ابنه الى العالم ليهلكه على كبريائه وحقا وبطوره في
 جهنم وذلك حسب مقتضا علة كبريائه الالهية كل قياس عليه علة ومصدره لا يجزى للعالم
 ولو كان اهلا كعقاب اليم واعطاء الخلاص بواسطة فتعلم من ذلك ان الدينونة هنا نجبا
 هنا بعبي الهلاك والعقاب والحرق في جهنم لاهلنا قبل الخلاص وهكذا في الدينونة في غير مكان
 هنا وفي غير مكان هنا وفي غالب هذا النصوص الانجيلية معنى المدح من من فيه حار وعبود
 فاقول لكم ان المسيح قد قدس ليعلم كافة الناس وهو يجب ويشهد بذلك وهذا هو الكبر
 منهم فالرب منهم وليس على المسيح تقصير المنة في يوم زيه لا يدان اي الهلاك ولكنه فليس ومن لا
 يدين به هو يدين اي هالك لان مثل هذا جميع لما به يستجب دانه ويهلكه لانه يسافر دانه
 طريق الخلاص ومصلح الذي هو الايمان لانه يوم باسم ابنه الوحيد اي انه لم يزل يباين اياه
 الوحيد وقد وضع هنا الاسم ولد به حياه او كانه يقول لانه لم يطبق انا الانسان اسم ابن الله
 اي انه لم يدعي هكذا وزكوه بمقتضى في ان انسان محض فلهذا يدعي اناسا وليس كمن يتسميه
 ابن الله وهذا اعظم الاهانة المصالة في والله الذي بل ذلك خفيف عظيم ومن ثم يستوجب الهلاك
 الذي لم قال ما لم يكن وقد بين هنا عظم خطية الكفر بعدم الايمان بجمع ليس هو مبداء الابن كايه
 مبتدأ بشر الا ان يكون مبتدأ للاب الذي يستحقه المهي لاسيما لان مثل هذا الانساب
 يصير لانه كدنا لانه لم يهتدي شهادة ابنه التي هاسته في ابنة الحبيب وان هديه

المداينة ان النور جاء الى العالم ولعب الناس الظلمة الذين لا نور لان اعالم كانت بشرية
 بربريا المداينة هنا سبب الحكم اي الهلاك كانه يقول ان هذا هو السبب في انه لم اذق الهلاك
 الذين لا يؤمنون في لانهم اصيروا الظلمة والجهل ابنة وبالا اعمال الالهية عليهم ورغبوا
 بنفوسهم الارضية وخطاياهم واستروا عليها فمزمين فاصيروا هذه الاشياء كلها الكفر
 النور اي ان المسيح الذي صنع الكفر للعالم اي منعهم معرفة الله والخلاص والايمان الالهية
 عليهم وهن السيرة المصالحة فلهذا الاشياء كلها المصالحة والطالحة قد جات مزور عليها
 بالنور والظلمة فمن قال ببدأ المكم قد دعا دانه نور ذلك الذي قال فيه بانها هوان
 المن والحقان ودعا الخطايا ظلمة ولما النور قد جيا الى العالم ليخلص الناس فيهم وبما
 الى معرفة خطاياهم وسبائهم كانه يقول الاعلمهم بطلبوا الضياء العام فتساقوا في انجده
 لكن الضياء عبيت حادع لا يبادر ولا يفي هذا الحال اليه ان المسيح قد ورد في المرد السات
 سبب هلاك الكافرين الغريب وهو عدم ايمانهم وهما يورد السبب البعيد لانه
 الاصلي اعلمهم اذا استرقوا في شهواتهم لم يقبلوا نور الحق والخلاص الذي قد بشر
 هوها كقولهم وماتله هكذا يصير فيماتله كبريائه وانقضة ويتركون الايمان لكي
 يسعوا ولا اطلافة الجسد المسيح فها من لا انقضة ويجريها الايمان فمن ان من لا راد يجتنب
 ارتكبا من مثانه لانه يفتقه اولاً نحن السيرة وهن الهلاك وطهارت الانكار فحينئذ
 يسهل افقاعه بمحنة الايمان ويكون ان تكون المداينة هنا جسر المنطق الظاهري الحكم
 يرد الى الحق الموهبي ويستخرج كانه يقول ان هذا الما هراي عا من لا راد قد عثر الغير
 المومني من كبرهم فضلوا الظلمة عن النور اي فعلوا الشهوة على العقل والجسد على المعرفة
 وفضلوا المجال عليه تنالي واما المومني الذين امنوا بالمسيح اذ اعتزلوا بظلماتهم طرحوها
 عنهم وقبلوا النور المقدم لهم من سيد الكل قال ما داو غسيتون ان الذي يفضل الظلمة على
 الضياء اي الكفر على الايمان والفتاوي المفضل قد لا يحكم على نفسه هذا العمل انه مستوجب
 الهلاك في جهنم فمن يقول المسيح لمت هذا الانسان انك ادنيك بل ميرك هو يدريك يحكم
 عليك بالهلكة لان كل من يعمل السيئات يفضل النور وليس يقبل الى النور لئلا تنكته اعماله
 قال اريكم ليس كل عادل سوي بطوره انما نرضيا النور لان حيث لند يجتري من الخطايا
 فلو كان ذلك الخصا من هذا الانسان بل لانه لا يدرك بتعلم ما كان افضل لئلا يلدعه
 مزور كل يوم على خطايه وقد منه في الله ان اشاء ههنا هذا الاقوال الي المومنين
 يتوقوا في رايهم كل جانب حتى انهم يريدون ان يتقوا الى انفسهم الحق في جهنم ولا
 يرجعوا عنه في وقت من اوقاتهم لكنهم يتزعفون دايا في جهات الخطية فاما الذي يعمل الحق
 يقبل الى النور لتظهر اعماله انهما مفعولة بالله اي حسب الله ومنتية او او اشاده

تعالى ونوره وبقوته ومعرفته ويريد الحق هنا العلي اي ما كان حقاً وشقيماً بعد الانه
لله لانه كان الحق في القلب والتم كركب جوداً في الانساق لوجهه بميل العقل الصالح
مجاناً بقا لعمادته اي الحكم الصائب العلي الحقني اعني انه يكون مطايقاً للعدل والعدل
والعداسه والقسط والناموس ولادة الله هذا المعني قال الشيطان للشيطان انه لم
يثبت على الحق ايماناً يثبت على العدل والعقيله والعداسه والقسط وهكذا امرنا الرسول
ان نعمل الحق ايماناً كان حقيقاً ومقدساً ومزانياً لله حقاً ونرجسنا المتزحل على كل مرات عديده
فيكون المعني كأنه يقول ان من يعمل باستمرار الله وبقوته لوقوعه ان يعمل الحق ايماناً
حقيقاً ومقدساً حقاً فيقول الى نفسه اي يعمل تعلمي وايما في لتظهر اعماله لاهاموله يا الله اي
مهربه لله تعالي كما انها قد علمت بالاهليه ومعرفته وبخبرك اودا كانت خلافاً لنبطها
وبصيرها مطابقة لشدة الله فالعاري كبر ليس من يعمل الحق لا يكره الاستاره الموصيه التي
لها ابتعاد اي خذال لعمري لكي يعرف ان كانت سابغاً له موعده حسب وصايا الاله ولم يكن
هو قد خاض مشقة وقال ثم الاله قد يري ان لا واصلاً من الشرايعا في خلاقاته اختار ان
يجي الى ايمان فلم يصور ولا في ذاته عيشه منقوده وبسببته احد في كرم فلم يكن من شراكل
حيث ان يكون رغباً في لاشتهها هنا حطوب المسيح الي ينقود يس وهما اهد رويدا رويدا
والج الى ايمان المسيح والى المذاسه كما يتفصح من هذه البشاره في اما كتبها بعد هذا اقبل يسوع
وتلاميذه الى ارض اليهوديه كأنه يقول يسوع خرج من اورشليم حيث كان معتود يس ساكن
وانطلق لبطوف بلدان اليهوديه كلها فانه في ذلك روم اورشليم الميقيق له قال
ثم الاله ان يسوع في الاعياد صعد الى المدينه حتى يبي فيهم اراديه وانفعه من عجايب
وبعد نفوس الاعباد واخلاقها كان يحي في القرا لاقوات الى الازل وكان يتردد هناك معهم
ويجود وليس كان هو يورداً بل كانت تلاميذه قد كما يقول البشر في الاصحاء الرابع هنا اذ كان
قد علم سابقاً وقد علم ذلك لاسباب اولاء ليعين ان عماده ممتاز عن عماد يوحنا لان عماد
يوحنا كان ليس من يوحنا فقط واما عماد المسيح فكان يعطيه غيره اي تلاميذه ايضاً اذ كان
المسيح يعمل فيهم وبهم افعالاً اقويه ثابتاً لبطول له سلطان عماده وقوته وعرفه وديمومته
لعتبرت ان تنفذ في كل الاحيال كما قاله اوغستوس وكيرلس ثالثاً لانه ليس كان قد تعين
الي انفعال اعظم وهي التثليم والانداسه في الامراض والسياطين ولحقاق العجايب
كما قال تانا وبنيكتوس واما تلاميذه اي كانوا يعمدون ايضاً فبطل ان يصير ولعل لانه لاسباب
رباً لاولا لاقام تلاميذه لاهطهم هذه الوصيفه لان عماد يوحنا في المسيح كما يتفصح
من لعمه الرابع والعشرين هنا فادام تكرر حول التلاميذه يوحنا قد صاروا لاشكوا لانه لانه
ماسام كنهه الا في المشا الاخيرين ثم قال امونديوس وروبرتوس وفي الاله وبنا وبنيكتوس

ونقول يا بولس

ونقول يا بولس ان المسيح ما كان يوردي ذلك الوقت الا لان عماده قبل الصلب الحتم يكن له
عائز الخطايا وبجوها ولا فخر في روح القدس من كونه قد فعل هذه القوه من روح المسيح
ومن كان الرسل يعمدون بعموده يوحنا لا بعموده الخلقين قد غلطوا واهوا من كونه المسيح
قد غفر الخلق خطايه قبل الصلب وترك ايضاً لليوليه وديها واما لاهان روح المحبه
وذلك كان بكنهه فقط حلاً من يس فلما اذ لا يقدرا ان يفعل ذلك ايضاً في سر اليهوديه
لان اليهوديه كان تتعديب قوه التبرير من استحقاقات المسيح الحامضه والمستحقه
ومن عوت المسيح خصله لان عبيداً كان قد قبله طوعاً وقدم ذاته فحبه من عوده
الاب من اجل صلوات البشر وفي هذه الخصوص اذ كانت الاقبايسيا المرتبه من المسيح قبل
صلبه وموته وقد رست الشرايع كذلك فليسهم اليهوديه ايضاً ولقد رست قبل الالام
لهم هكذا علم اوغستوس والمعلمه والابا يوتا ونوتولديكوس وسكولوس والبطريرك
وسوق وبقية العاليا الذين اوردع الواسكي وشيخ ريم والبيعه كان علم هذا الذي
الشر بفضلاله يسيه قيلت حق عاكرنا وان عبد الاله سوطن ومجاناً الشيخ طرير
قائلي ان تلاميذ المسيح كانوا حقيقاً يستعملون في التعميده المصور انا اعلم ان المسيح
قد رست صديق واما بعد لبقائه طفقوا يعمدون باسم الاب والابن والروح القدس كما فعلهم
سيدنا هو وايضاً غير صديق اي قد رست لبقا العاليا انهم كانوا يعمدون في ايمانهم قايلاً
تب لان ملكوت السماوات قد قرب منكم يوحنا والمسيح ايضاً كانا قد اشهدا الانذار لهدن
الذين هذا الاستبصار الخدين في لوقا فقلقت رست ملكوت السماوات والحال لكان ذلك كذلك
لا انتم يسوع فيما بعد ان يفيض من العماد وهذا غير صريح في البياقه والحب يكون
قد انشا عماد في بل ولا يصدق ان المسيح عمداً مع انه عمداً لاسباب ثلاثة قال لوتيريوس ان
راي الابا القديم هو ان المسيح عمداً مع انه عمداً لاسباب ثلاثة فقط وقد عرفنا ابود بيه خليفه
ماري بطريرك في الكريست لانتفا في ان المسيح ايضاً عمداً لاسباب يوحنا وبنيكتوس وقد علموا في
باقي الرسل اوقهم وقد علمنا مار اوغستوس ان الرسل عمداً بعموده المسيح قبل ان يعمدوا هم
وقد كان يوحنا يعمد ايضاً في عيني نون التي ايجانب اليه لكثرة الماشاك وكافا في وزعته قد
قوله عيني نون وعمره قريه قريه من الازل وتتعد عن بيت طان سيلبي ولما تبصر الشيطان وزع
بيت طان دعيه حبيداً لالمرتبه مدرية الشيطان من كونه داعية عيني نون كذلك لكان
هناك وقوله على جانب يليم وسلم منها واحد وهي التي دعيه فيما بعد اورشليم والاهزم
بالقرب من بيت طان وكانت دعا في عهد مار ايرنيوس الوميه وساليم معناها بالوميه
صحة وكال لوسلام والحال ان التلاميذ الذين كان يبرلم يوحنا الى المسيح كانوا يعمدون بالعماده
والسلام والكمال ادم يكن يوحنا يعمد بعيداً من المسيح قال كيرلس ان الخلق كان يعمدون بوسطة

تلاميذه واما يوحنا كان يخدمه وليس كان يخدمه بل كان يخدمه
كان يخدمه في عبي ما فيه ليسم لكثير الما هناك فيلحق من ذلك يوحنا في عاده لم يكن
يقبل بل القاب فقط ولو كان ذلك لما احتاج الي ما كثر لكنه كان يقبل الحد ككله
ويوحنا كان ولا يخدم في بيت عينا اوتي بيت يوحنا حيث يخدم يوحنا في الامم الاول
من هذه الشارة من ثم ذهب قوم الي ان الملاك انزل الي يوحنا في الامم الاول
هناك ثم ذهب الي عبي نون فلو كان ذلك لوجدت متاجرة عظيمة ما بين تلاميذ يوحنا
ويرسل المسيح واقتنوا معا ثم لم نقول وهو لقب القديس ان يوحنا طوما باختياره
انتم من ذلك المكان لكي يطوق بلاد الاردن جميعه وهو يعلم ويؤمن عطف كثير الي
الضيعة ويستمع بان يسوع هو المسيح ليؤمنوا ذلك الذي كان زعموا ان باقى بعده لانه لم
يك يوحنا بعد الثاني في السج في يوحنا في هذا انتم ان يوحنا ما كثر عن التعميد في ذلك
الحق اي انه استقام معذرا الي ما طر في الجن ولبت تابتا على تكمل وطبقته التي ارسل
من ايده اليها حتى الموت اعلم لكي يمد الطريق بالكرار والمتميد ويسهلوا امام المسيح
واكمل الوضعية على قدر الكفاية سمع ربا سيجته لكي فيكون المكان ليعود وينتقل ساير
تلاميذه بذلك العظيم فقام بالفعل وقد ذكر يوحنا هذه الامور كلها ليعلم انه سعد بزمته
الاخيل في ما هو متواضعة لان المدرك قد اتدوا بشايرهم من يوحنا طر في الجن وكان
مناظر بين تلاميذ يوحنا واليهود في اهل النظم يرون المناظر قد حدثت من كور يوحنا
كان يخدم المسيح يوحنا ايضا فاذا كان تلاميذ يوحنا يمارون على شانه معلم لئلا ينقطع العمل
عاد المسيح من كور ساير اهل البلاد كانوا يتقاطرون اليه لاسيما اذا كان يوحنا عليه يبرلم اليه
ويقبله على نفسه وقوله واليهود في اولهم بنام المسيح قد قبلت بهذا النسخ اليونانية
ويرجل يهودي بالخز والسحرة السرامية قران هكذا وكان مناظر بين واحد من تلاميذ يوحنا
ويبي واحد من اليهود وقد تم هذا اكثر في الذهب وبناعة ويؤمن واما النسخه
اللاتينية وستختن او كرم لاسكندري قرا واليهود وغلبوا ان واحد من هذه
المناظر في الانبثام ماها كثيرين فيما حرم عادت الناس وقوله من اجل المنظر في ابي
عاد يوحنا والمسيح وعلى ذلك وقعة المناظر في اباها العاد في افضل ومن يتدين ويعلم اكثر
لان يهوديا واحدا كان يدع ما تلاميذ المسيح ويقبله على ما عاد يوحنا وكان يلمن تلاميذ يوحنا
يقولون عاد معلمه على ما عاد المسيح انه اقدم منه وهو كان قد قبل المسيح ايضا فقام
تلميذه ان تلاميذ المسيح كانوا يقولون ان معلمنا يخرج ايات كثيرة ولا واحد اخرج يوحنا
عزرك يوحنا قد قبل معلمنا عليه وقال تلاميذه ونشهد انه هو المسيح هكذا نرا عبي نون

وتم الذهب

وتم الذهب وبناعة ويبيد المكم ويكر لمن فاقبلوا الي يوحنا وقا لواله باسما ذلك الذي
كان معك في غير الاردين الذي كنت تخدم له هو ابي يوحنا في اهل اليه قوله باسما ابي
يا من انت اول من اذبح لي كطهر في المحي وقوله اكل الذي كان معك في غير الاردين وهو يسوع
الذي اقبل ليعتبر منك فقام امانه فذبحنا بالاسنان الذي فعلته معه لانه ما وانفسه
بك ولبت وصفتك وحقق نفسه بما اكل ولهذا استوجب ان نهره ونعده ولافتنود
ساير اهل البلاد تتقاطر اليه ويعود الما عابا عليك وعلىنا قال ثم الذهب كانهم يقولون
داك الذي انت عمدة وانظره قويا وجعلته اقبيا اقبيا فاجرت عليك هذا الانما استقام
والذي قد جوي رتبة تلميذك ولم عليك بتلك شيئا اكثر من هذا الما انفصل عنك فمذوقا
او يمتنع هذا قد ردا في ما شررت وصفتك صدك وسلب عيذك وكرايتك واد اراو يوحنا يعلم
قالوا اهل ساير البلاد يتقاطرون اليه اجاب يوحنا وقال لا يقدر لاسان ان يخدم شيئا الا
ان يعطى من السما وقد صر يوحنا تلاميذه من طلب التكرم والافتخار ورجع عن المناظر بل قد
فضل للزوي وحكم المسيح وفضله على نفسه ونشهد ان كل اهل اليه هو المسيح حقا ما نذيقوله
لست اوزرنا ان انفصل مني رجة او وصيغ ما عطيها من ايدي بل لست اطلب ولا اشقي
ذلك بل احتاي من هذا الفعل الشكر المتكبر يا وافتخار وعبر من اي لسان ان تطلعت
واقتنوا ليرحم من كون الانسان جع عليه ان يتبع بالكل الذي اعطيه من ايده او ففك
لان ان اخنلر وضعية المسيح التي يبيع يوحنا حقا وانفسها الذي فلا كان ذلك وان فعلته
فيعود الا يبيع الحق وكرايتي الموجودة في نادا غير عكر ان افضل لست على يسوع وان اخنلر
امه ومزنته لان هذا الاسم وهذه المرتبة قد اعطية ليعود لاي واما ان قد صر في فاصد
لا اقتنوه واسهل الطريق فطعمه هذا الاخر كما في المناقاة به حتى الموت هكذا يوعيتون
ويبيد المكم ولكن ثم الذهب قد اعطيه هذه الاقوال ايضا قبلة من الصابون عن يسوع لانه
فانه كان يقول انه يسوع اوصد رقة المسيح وثبت ذلك باجترار الايات حقا فيقبل لاي
هذا الشرح وهذه الوضعية قد اعطية له من ايده ولم يقدر احد على ان يجره حانه هال الان
يعطى من السما كقوله تعالى وليس احد يتال الكلمة لنفسه الا من يدعو الله من كونه تعالى يقيم
لعل احد يتدبر ان لا ياتي في العود واكثر من ذلك ليرحمه ان يتعلم اليه بل يجب عليه ان ياتر
تكمل ما عطيته على قدر المكم ومقدارها يجب عليه انتم تشقرون الي اني قلت ان المسيح لكي
ارسلت امام داك اعون لخدم عبي واعدا الناس كخامد وخدام له ومنذ لم يوحنا اليه
كانه يقول انتم تعلمون اني اعترفت دا اما في انك وقلت اني لست المسيح لكنني قاصدة المستقيم
امامه فاذا لماذا نذيقون الان ان انفصل هذا الكلام ويستخفي في ان افضل واد
على يسوع واخنلر منه لسم المسيح وامضه لنعني وان فعله ذلك فينبغي فعله في هذه

لا نطاف بل اهانته وتجديفها في غاية ما يكون فذموني لان اعيش ايماناً بوضعتي وخدمتكم
واسهل الطريق لمامه واستعبدكم له بما انه زفي والاهول لاهكم من اهل عروسي من تقيته
له عروسي وخطة له فهو عرس واما صدق العرس الواقف المصفي اليه نرجع واما من اجل صوت
العرس فالان هوذا نرجع فكم كان بيع المسيح بواسطته فكم حط له الكيسه
اي ساير جماعة المؤمنين وهذه الجماعة الموحدة فلا تقيته له كالعرس بل بها فاذا بيع هو
عرس الكنيسه الحقيقي ويبقى لكل شعب المؤمنين ان يكرمه ويحبوه ويعبدوه في غاية ما يكون
على انه هو العرس فاذا لا تتجملوا ان كان الشعب كله يتركني ويذهب اليه لاني كنت العرس
لكم صديق العرس الذي هو المسيح ولهذا كنت اهذبه ولست اغتاف من تغافل الشعب السيد
بل اخرج هذا علي ان قد اهلته هذه الخدمه اي ان اكون حقيق العرس وصديقه لكي يودي له
عروسه اي الشعب المؤمن ولقد اده اليه ليعلم عبيده انه هو المسيح ويحبوه ويكرمه
خسطين من لديه كل قوة ومجد لانه هو عرس العرس لي ليس الكنيسه ويطاعها وهو المثل
معها يا انه من العيله كلها وكلها كقول النبي اشعيا مثل العرس المتطل كليله وانما انما
فمن اصداغ العرس الذي يسمون صوته وقد تكلمنا في تنبيه شارب حتى نرجعه عرس المسيح
الروحي الذي به تحفظت لذاته ساير جماعات المؤمنين بواسطه الايمان والنعمة والحبه
واعلم ان بعثنا المولود فندعاه انه في الاصحاح الاول من هذه الشارة عند البوع والنتيجه
غير متحق لئلا يكون عدايه واما هنا فدعاه اليه صديق العرس لان هذا هو تبارك يسوع
وربنا وهو انه يدعوه عبيد المؤمنين الي رتب الصداقه والبنوه بالابنه من جهة انه دعاه
انه صديقاً لاعتدنا فذلك لان المبيد تارة يحدون سعادة موكبهم لكن لئلا يحدوا كذلك فانهم
يا يحدون سعادة صديقهم ويحدون مسرورين بها فيكون المصفي كانه يقول اذ كنت انا بوجها
صديق يسوع المسيح الحقيقي فلما احبه جد كما اني صديقه اجتهدت دائماً ولازلت مجاهدتاً ان
اجتذب جميع الشعب اليه ولحال ان هذه هي طبيعتي التي لها فلا تقيته له الي العالم
اي انه اجتذب جماعة اليهود كلهم الي يسوع بما انه سبغهم ولهذا كنت اغتم من تغافل الناس
اليه وليس مني ذلك على كراهية بل اني مجتهد به ومن اجله فعلت كما فعلت بل ولازم يتم ذلك
لخزنت هذا لئلا اذ رايته بالخاص في قعر فرجت وتلك كثر لاني صديقاً كنت انهم كثر
ولو كانت العروسي واخذه لمرسها لو كنت صديقاً فرجعة ومعي اكل لكي لست اغتم لان
اذا كانت اما اني قد تكلمت لاني انا الصديق الواقف والمصفي اليه الذي نرجع واما من اجل صوت
العرس كانه يقول لاني انا بوجها لخدمه واقتدا امام المسيح العرس وصديق اليه لاسر صوته
حيث يخاطب عروسه بصداقه ويطلب عليها ليس لي ان ارجع وانما لعرس نفسي لكي اخرج

وارتضى

والكنس باثني قد مرت اهلاً لا اجمع صوته وذلك لان بوجها قد سمع بانظار المسيح ولبانه
وتجديفه وهو في العرس ايضاً وهذا ارباب لا يديروا اليه وقد تالوا الخلف هذا الحكم اني
انه قد قرب ان يصعب ان افعاله تنفذ وتكمن من الانذار والتوبيخ وانه يقول الخاف
للمسيح وكانه فكله وصيغته وسعبه وقد جرد ذلك بعد من ادخله هو وروس في
العرس من اجل انه كان يملكه على زواجه مع هيرودس بارثا فليس له فيه وفله الان هوذا
نرجع فكم كانه يقول اني ابتليت اني اخرج حبي اظهر لي ان عرس المسيح قد تم فاد
لبانه حاضراً ومعت طلاقه انه اذ نرجع واذهلت بان ساير اهل الميلاد يتغفلون اليه
ثم نرجع وكل واحد هذا الاثر فقط كما جيت انا مشراً وعداً ولمرت حبي في ايمانها يسي ذلك
ان نبوا اولين انقص وفله ان نبوا وذلك بكثر من طاعت الشعب اليه واشتهاد
البنين وسلطانته وكثرت الحجاب والمجد والريانه والمجد حيث ان العالم باسره
سوف يقبله فتمت العرس المسيح ويحب ويملك ساعداً له واما انا فيعروني واياها من زلت
الخدام والخدام منظر رجة الصبح التي تقضي في الجرف اذا قرب طلوع الشمس يتدري ان
يظلم نور صان من الشمس قال تافيل كنفس يظلمت على المسيح ان يبرق فلا انه يظلم نفسه
رويداً رويداً بواسط الايمان والحجاب وليس يطول عليه النور في القوة وان هذا القول
هو جنون شطون للمعين وقوله ولي ان لفتن وذلك لا بالهوه والحكمة والاستحقاقات
لان بوجها لم يزل ان ينها في ذلك جدياً الي ما جاز لجيل الشهاده اي الي المنصر الاخير
لكنه ينقص في الكراهه والسلطان وورود الشعب اليه في الانذار والتوبيخ كانه
يقول قد ستمه وطبيعتي قامت لان واقفاً وديلاً زود المسيح ونقصان بوجها فلهما هيرودس
بميلاد كليهما لان المسيح ولدي انتقال المنصر للتشري اي في حبه وعشرين من كلون الاول
حيث يتدري اليها ذلك الغصيره ان تطول وولدي بوجها المعدل في انتقال المنصر المصفي اي
في اربعة وعشرين من جبر ان حبي يتدري اليها ذلك الطول ان تنقص ونقص
وفدنه علي ذلك في الذهب في الملقظه ليوم ميلاد بوجها واوروسيوس واوستيون وغيرهم
غيرهم الذي ياتي في خوفه وفوق كل احد الذي زل لا يجرها وحينئذ لا يظنوا الذي
من السما هو فوق الطوفان عابرين سم يشهد عليه وليس يقبل احداً شهاده فوله الذي ياتي
من فوق هو فوق كل احد ما يتلوه فذموني به السب في انه لماذا ابني يسوع ان ينها وحينئذ
ان ينقص وذلك لان يسوع هو من فوق اي من السما من حضن الله ابيه بما انما من ابد الوحد
لان الذي لا ين من اصل بشري قد حفظ طبيعه ابيه واخذوا في الارض واخذوا في الارض
هو فوق الكل ولهذا ليس ينبغي لي ان اوجها فقط بل يجب علي كافة العباد والملائكه والبشر

أيضا ان يقبلوه بكل قلوبهم وعباده وان يحبوه ويؤمنوا به ساجدين له بما انه رب الكل
وخالفهم وقوله الذي من الارض هو ربي الخ هو قول من بعض السبع على وجهه كتمثيل
المثالي على الارض ناد ابعدا تفصل السما على الارض هكذا منذ المسيح على وجهه كتمثله
تعالى الانسان الاول من الارض ارضي والانسان الثاني من السما ساجدي فيكون المسيح كانه
يقول الذي هو من الارض مولود متولي انا بوجنا الذي ولد من الارض ونصرت منها نظير
ادم الاب الاول هو ربي وينطق من الارض اي تكلم بالارضيات هكذا قد ربي المولود من الارض
لما ابي حيا كما ربي المرد السابر هنا وهذا يصنف في بوجنا اولئك نظر الى مجرد
طبيعتهم مع قطع النظر الى معرفة نعمة الله وموته اياه ووجهه له لان بوجنا على هذا
النسب كان من الارض ابها ولا يعلم الا الامور الارضية ويلتذنها كانه كما قال الرب يونس
ان كنا قد سمعنا من بوجنا امورا الالهية فليت له لكنها لم تصنع عليه بنوعه كانه يقول ان
بوجنا قد خولها من الله ولم يتكلمها من قبل طبيعته تائيبا يصدق هذا الامر في بوجنا
اذا قيل مع المسيح الذي طبيعة واحدة ومنطقته جميع ما فيه كان اشرف من بوجنا من كونه كان
ساريا ولاهنا من كونه الوجود ومن كان اعظم قوة واقتدارا على اجتذاب قلوب البشر
او من شأن ان يجذبهم بواسطة القوة الباطنة التي كان هبها في خطابه في قلوب
السامعين لتخبرهم كانه كبريوس وقوله الذي عاين جميع بشهراي المسيح بشهراي علمه
واذكر وعلم ان في الله المشاهدة والسمع والمعرفة شئ واحد لكن المشاهدة تدرك على يد
وايضاح الانبياء المعرفة والسمع يدرك على الاصل اي ان هذه الاشياء كلها اي معرفة كل
شئ قد اخبرها المسيح مع الطبيعة الالهية من الله ابيه وقوله ليس هذا يقبل شهادته
فلهذا لانه يدل من قوله ان اناسا يسير عددهم وبقولها لانه وان كل كثيرون كانوا
يتقاطرون الى يسوع فم كلهم قلوبهم بالنظر الى البقية الماكنتي في بيوتهم وشتا قلوبهم
استماع تعليم السيد واولاه الخلاصيه ومن هو لا يلزم تلاعبه ادعاهم حال لم يكونوا
معترفين القليلي كل يعظمهم في المسيح ويعظمهم لم يكونوا كالكثيرون والمريشيين وبتبايرهم
وقال لهم الرب ان الصابغ هاهنا يلزم تلاعبه ادعاهم حال لم يكونوا معترفين ان يصيدوا
علما وقال الرب يونس ان قلوبهم كاهوا بياضون اليه وافقوا بكون كانوا الذين انبوا به
وقد قبل شهادته والذي قبل شهادته قد حتم ان الله هو هو كانه يقول الذي قبل شهادته
المسيح ويؤمن به فهاذا ان القول بشهراي كانه يحنم بختهم ايمانه ويعترف متبنا ان الله
الاب الصادق وهو الذي ينطق بالامور الخفية الالهية بواسطة ابيه كانه هو ينطق
بداية من كونه الابن قد سمع واحد من الاب كلما نظرت في او كما قال كبريوس من قبل شهادته الابن

يعترف

يعترف ان الله الابن صادق بما يتكلم به كانه يقول من يؤمن بالله حيا به يقيم الكرام
من بلا الله لانه اديون به يعترف بانه صادق وبالشهادة يعترف به انه هو لم يعرف
الختين الاول الذي لا يشتر ولا يشتر وبالفكر من ليس من ماله فهو يهي الله كثير لانه
بالفعل يصير كادنا وفادعا وهذا كبريوس ويصدق بصل الى الله وبصلاه من قبل
البشر في رسالته الاولى حيث قال من ان ياتي الله الشهادة التي في نفسه ومن لم يمت
بالنفس فقد جعله كادنا لانه لم يعترف بالشهادة التي تشهد بها الله فليأبىه والشهادة هي
ان الله اعطانا الحياة البلية وهذه الحياة هي في ابيه قال ان اذ ثبت الله اقواله بما انه
وبحاييه يطلق عليه انه يحنمها يتكلم الآيات كلها كما هي حقيقة واما الانسان من يعتقد
ما قول الله انه صادق وبما ربه عنه كانه ناسية عن الحق الاول فيطلق عليه انه يحنمها
في الايمان هو الختم الذي يحنم به اقوال الله لاننا بالايان يعترف ونثبت بالخاصة
الالهية كما يحنم الملك راسيلة لحنمته لان الذي ليس له الله انما ينطق بكم الله لانه ليس بكم
اعطاه الله الروح هذا النعم يثبت بوجنا قوله سائما هو ان الذي يحنم يسوع المسيح يحنم
صدق الله بخت ايمانه وسجدة وبشهادة ذلك لان يسوع الذي ليس له الله من السما الى الارض
لكي يعلم الناس وهو الابن الجسد الذي اخذ من بوجنا وبصلاه يسوع عنه ينطق بكم الله لانه
وليس تكلم من عنده كانه يقول ان كلام يسوع هو كلام الله الاب وهذا الاب اعطاه هذا الكلام
يسوع وكذلك من يسوع يكون قد اثنى بالله الاب لان الله اقبل يسوع والكلام الذي ينطق به فهو
كلام الله وقوله لانه ليس بكم لكل اعطى الله الروح اي ان الله ليس بكم لكل اعطى الله روح القدس
يسوع المسيح ابيه كانه يقول ان يسوع المرسل من الله الاب انما ينطق ويشهد باقوال الله وسائر
الاسرار الالهية لانه تعالى قد نبهه هذه الامور بغير كبريوس اي بغير قياس طهر الله فتراه ويجلا
حتى يكون المرء عند بكميل بقياس حيث لا يتدرك بكميل اكثر مما اعطى لان هذا الروح
في الله لا هاية له وقد اوجبه لانه كله من حيث انه ائنه ولهذا ولولم يما التلاسم
في انا بوجنا معكم قوة عظيمة من روح الاله في الشري يسوع هو عظم من لانه بوجنا به
كل بلو الروح اولا بما انه الاله على هذا الوجه قد اقبل قد اذاته الروح عنه اختلا بوجنا
كما قال كبريوس تائيبا بما انه انسان ومن هذا الوجه قد اقبل فيه من هو الالهوت حسدا فمن
رأبناه فلو انهم وصفا وبه كل ديار الحكمة والعلم يكونون فقال ما رايت في وراة الله بهما الروح
للمشركين بغير كبريوس اعطى اللذين وهذه وقال لهم ان الله اعطى الروح بكميل وبغير
كبريوس الاول ولكل امر قد راقم الله له من الايات وماذا ان اي يسوع قد اعطى الروح بغير كبريوس
وان اعترف من قبل الله ان المسيح من حيث هو ان قد اذ الله روحا فيه بغير هاية وبما ربه
الاطلاق فتجيبه كلا لان هذا الامر غير من غير الله وبما ربه بغير هاية وبما ربه
النعمه بغير هاية فتقول ان الله اعطى المسيح روحا بغير كبريوس لانه انما من عليه ما بالانتم والحب

فبعضا من هؤلاء كما يليق بلس اللبنة اعني لكي يستطيع هو انه يغير منها علي ما يريد
كانه يغير علي اعني فليكونه يغير علي ما يشاء حيث ولو كانت الفلزات وردوا الي
العام وسوف يورثون بغير نهاية وكان عدم لاجتماع ذلك بغير المسيح ان يغير
عليهم كل نعمة وروحها با انه لا يسمهم وهم اعطاه نالوا وعشيتون علي هذه الطلح المعطاه
من اهل سبي بواسطة دم العذراء بولس اليه لانه ستمالي ان يحل فيه كل ملو اللاهوت
جسديا وليس باحرارهم كاحل في بقية العذراء لكن جعل يسوع روح القدس ومن ثم يقول
في هذا المعنى ان كل من يعمل بيسوع وكل من يسم به فهو مقدس وروحي والاهل لان روح القدس
قد امتلكت بقلته وهو يديره ويحركه ويرعاه ويزيله علي لسانه ساير الالفاظ التي ينطق بها
وقد اجتمع بواسطة ساير الهياك التي كانت تثبت اقواله ومن ثم فقله ومن ثم
فيكون هو قتل وامرنا بالاب والروح القدس وبما يانه يتعم ويسجدك الله صادق ونفس الامر قد
كان في اوجها وبقية الانبياء الذين تكلمهم روح القدس لكن بحيث انهم كانوا قادرين ان يقولوا
او ينطقوا بشي تلقا انفسهم وراهم الاخصوصي ومن ثم كان يمكن ان يمشوا او يمشوا
انفسهم ان النبي وادان بغيره وكانه يقول له من قبل اليه وعلي لسانه انه يبني له الهيكل
الاب يحب الابن وقد جعل في يديه كل شي كانه كان الله الاب جيلان فغير قياس كذلك
جعل في يده كل شي بغير قياس اي انه اطلق لستيته وسلطانه كل من يحب الابن وروحاني اي
كل من في السما وكل من في الارض وبالنسبة جعل في يده ما يرواه روح القدس لينطق بها اهل السما
بحسب حقيقته بل كل من في السما والارض المقدس علي البشر وسائر المخلوقات قد اعطاه ايضا للابن لانه
حيث انه الله فقط بل بها هو انسان ايضا وذلك يستطيع ان يقل لهم كلما يشاء قال لوقا يوس
كل من كان له بال الله لان كل من كان يدونه لم يكن شيئا مما كان وقد اعطيه ايضا من حيث
صلواته فليوجهه الولي قال انه يحب الابن وقد جعل في يده كل شي لانه من عبادت الوالدين
اذا اصبوا بغيرهم جعلوا كل شي في يدهم ومن ثم انزل اليه الحيوة الابدية وبما اهل الخلق
فكانه قد جعل الالف والآخر قدوة لالافهم وان كان قد امتلكها الا ذلك لانه قد جعل
علي الايمان والنعمة التي تنسج حقا علي الجسد وهذه النعمة هي حياة الابدي بوفرة الله وحبه
وسن تكمل في السما هكذا في هذا الشارة هذه هي حياة الابدي هذه هي حياة الابدي
وهذا هو ابتداءها اي ان يترك انت الله الحق وحده والذي يسلطه يسوع المسيح ونزل اليه
بالان لا ياتي بالحيوة اي لا يملكها ولا يتبع بها بل جعل عليه غضب الله وسوف يدوم عليه الي
الابد ويزيلها القرب هنا انتقام الله وجههم الخالدة اي انه يدوم في المقاب الي ابد الابن قال
كل من لا ياتي بالحيوة ولا يعطيها لغيره لا يعطي لهم الحيوة الابدية ولا يكون
من تلك السعادة ولا يدوم من طيب تلك الفرح ولا يشاء هذه تلك الحيوة الحقيقية لانهم بغيرها

في تلك

في تلك العبادات التي يرضون كل من لا يتكلمون نفسهم في ايجادهم الا اصبوا بذلك الاله
التي يدعونهم الذي لا يطاق ما هنا قد انتهت مدارج جهنم التي قد تملأ بها وهاويها
رويدا اشتغالهم اليه **الاصحاح الرابع** مضمونه يتنزه هذا الاصحاح
اولا خطاب المسيح السار به وبها يعلمها انه ينبغي السجود لله بالروح والحق وانه هو المسيح
ثانيا حوارا بينه وبين اهل السامرة اذ لم يسميهم من خطايه مع الامراء السامرة وهو ان طعانه
مشية الاب فيما يخص الجسد وخطا من البشر في اذناط اليه اهل السامرة استودك فيهم
بالشجب وذلك في العدد الثاني والثلاثين تالفا شفا ابن الملك كما خبر يوحنا هاني في العدد
السادس والاربعين وهو ربه ومحبوب عدد ايموسه النفس
فلما علم يسوع ان الفريسيين قد سمعوا ان يسوع قد اذن للجماد كنز وانه قد اذن لهم ان يمسحوا
المفسر اي اكثر وكان قد فعل يوحنا وعدي يوحنا ايضا كما قال لماري او غير ذلك لا يمسحون
الثاني السجود وكانت هذه الامور لا تسب سجد الاصابع فلما سمع يسوع بانه قد اذن الثاني السجود
هيرويس من قبل فتمتد الفريسيون الذين كانوا يحدون يوحنا علي كونه ومحبوبته ولوروكوت
الناس اليه وقد خرم الاله لاسما لان الاصابع كان قد بدل بغيره بغير سلطانهم ومن ثم سمعهم وكان
يبيك رؤايلهم وكان يدعوهم اولاد الاتامي فتجنوا عليه عندهم وروحي انه يحدث امور عجيبة
قد يكون يصعد منها فنسبهم له بل اذ كان هارودس رعيه فقتلوا من يوحنا علي نيكية وابله
فالقاء في البحر خاصة بحب هارودس فلما سمع المخلص هذه الامور فقال من هذا الفريسيين وتتهمهم
لسبب وروكوتنا لئلا يلهيهم من اليهودية باخرين وذهب الي الجليل ليلا يلقوا ايضا في السموت
بواسطة هارودس وفيلاطس وتقاتلوه قبل الوقت المسمى بالاب لهم ما ذكرناه في تبويحات ميخ
ادليس يسوع كان قد نزل اليهم وذلك اولا لان يسوع كان يشغلهم بوليفيف افضل من ونبغة
التبويد وهي الكوزة وابلج الالام وشعا المسفوفين وابلج الشياطين فمن قال ليوحي الي المسيح
لم يسلط للتبويد للتبشير ثانيا لكن يبيد المخلص قوت سمودته انها اعطاه قوة من سمودته
فجاء لان هذا الاصابع كان يهدونه فلم يكن له سلطان ان يخرط اليه تلك العبيد فمن
قال لماري او غيرتوس من كانت الملائكة تفعل خدمة الجسد وهو كان يمشي خفية القوة
اولا كان يسلط الجسد وهو كان يطلع النفس من الخطايا وترك اليهودية ونزل الي الجليل
وليس لك السبب كان يحننا الموت بل ليتعلم حسد الفريسيين ويسليهم من ترك الفريسيين كان
منفردون حصد بل اكثر الكهنة والكهنة والمشارف وابواب الدولة والحكماء من شعبة الفريسيين
وهو في المزمع الثاني من خطاب يسوع الي الجليل لان دعاه الاول قد ذكره الثاني في الاصحاح الاول
من هذه الشارة ولهم ما ذكرناه في شارة حتى كان ينبغي له ان يدعوهم السامرة والسامرة موقعها
ما بين اليهودية والجليل وقد بينه كرويس ان المسيح اذ حذرنا بالشارة كما في الطريق لم يفسد سمته
روحه الذي به لم تلامسه فابلا وان خلوا ذلك الامر لانه هناك ارمم الاله يصبوا الي الملكوت

بالفقد ولا يسكنوا بينهم مدة طويلة من دون علم لسبب التثبيد ذلك ليليلوا بعد
اليهود والسار على الايمان وامامنا فاجتاز المسيح بالسار كما يدرى وقد علم ان يهلك
الجيل قوله السار والسار بلدة مشعة فذلكها سبط افرايم ومن سبط بني وحمية
البلاد هذا الاسم من السار المدينة المملوكة في قوله هذا الاسم من سبط افرايم
بنيت كما جازي الكتاب المقدس ثم دعت السار فيها بعد سبطه وهناك دفن صيدا ليشع النبي
وهو من كنعان المودان وعبرهم من الانبيا فاقبل الى مدينة السار التي يدرى اسوارها الى
جانب الضبعة التي كان يعقوب وصيها ليو من ابنته قوله سوجار في شجيم حسب اقتض
لأنهم رديا انة يعقوب وتلف بكارها فلما انشقت ملكة بولس اسيل عرفت العشرة
اسباط بعد من ولا سبار ابن سليمان ولما علمهم دورهم حلقا صارت هذه المدينة من
عولس بلاد السار وكبر من الملك وكبر حيث جلس عربي وتلك على العشرة اسباط فقام هذه المدينة
الى مدينة السار وفي ريفت الي سوجار المدينة المذكورة في عهد الملك سكدر ابن بيلس
كبري الملكة وحمية نابلس الي يومنا هذا الا ان في عهد المسيح كانت تدعى سوجار وقد اشتهرت
هذه المدينة في الكتب المقدسة لما عثر فيها من التوابع فتا في التوابع ان الربيع لما رجع من زيارته
لياني الي بلاد كنعان حاول الى شجيم وهناك اقام لولع في الرب واحد الموعد ببلد الارض ثم لما
عاد يعقوب من بني النهرين ايضا مع زوجته وبنيته ومنع حنن في شجيم واشتد الحقل من بني
وهناك وبث البزك شجيم على بنيان بيت يعقوب وازال بكارها وهناك اختار لولع وبساتين
ذلك القتل الصبب تاتير حيد وكان يشع ابن هرت قد اورد من مدينة شجيم سائقا ومعلمها لما
الحار بين وهناك اهتم الاسباط العشرة حتى انتموا من هبة اسبب حماقة ليلعيا وفي شجيم
دفنة عظام يوسف الحسن كما ذكر في سفر يشوع ابن نون قال عار ابن نبور في شجيم ان شجيم هي
سالم ان كان الارز كركم فلكي فليشاد اقام ملك شجيم وهو كان ريم المسيح ولعمري هذه المدينة
مشهورة من عبيد داهيا لكنها ازادت اشتهارها لاشهرها ايضا لوجود هذه الحجابة التي فعلها
هناك سبار لكل وقوله الي جانب الطيبة هذه هي جانب الضبعة التي لما مضى يعقوب وفاته
او صابها ليو من ابنة وهذا اذ قارب يوسف ان يموت في مصر وعلم ان تنتقل عظامه الي شجيم
على انه خامنها قد اعطى بها من يعقوب ابنة بوعية الموت وكان هذا كعب ما لم يعقوب وهو
البر الذي بعده يعقوب كما انقضى من المدة التي عشرين هنا لان اللغة العبرانية قرت بين
ما روي عن ان كل يهودي ليس كعب يبر وكل كان يبيع منه ما روي ذلك المكان عينا
فاذا كانت الما في سبطه على سطح الارض وسهولة المخذ من الشارد والارد بعد ذلك المكان
عينا فقط وان كانت الما في تحت يدي يروا عينا معا لان العيون ما يبيع الما منها وقال اليبس
ان العيون ليس الما الشايع فاذا عير يعقوب هو البر الذي حذر يعقوب ليس في منه هو وعلم انه قد

حال

حالها كان ساكن في شجيم لان الما كان هناك قليلا ورجا قد اشتد لي يعقوب ذلك ليل من
اهل شجيم كما قال روبرتوس وكان صوم قد اعيا من سبي الطريق لانه كان يجرى للمزماري
والبراري ما ينشأ على قنينة واستقام هكذا الى المملت ما كان على الدوام العيشة المتوفيه
وقد نفع من ذلك جلاذته في الاسفار واللاهوت له ما لا طعمه وقدمنا العيشة النعمه
وعلى جود ما سلك قد سلك تلاميذه ايضا وتا وبهذا التاديب قال ما روي عن يوسف
ليس يعقوب يوع باطلا وليس يعقوب من هوفت انة باطلا ليس يعقوب باطلا من سرق
المتعوفون وليس يعقوب باطلا ذلك الذي اذا تفاوعنا فنقب واذا كان معنا فنتقوى
ونتجمل من اجلك فذا عير يوع من سبي الطريق فقوة المسيح صيرتك وقوة المسيح صنعتك
وذلك ليكون من ليس كان يعقوب المسيح صير من كان موجودا الا يهلك فادعنا بقوة وطولنا
بضعفه وهو في الضعفا كما نرى الرجاءه فزخها فخر هكذا على العيون اي باحد البر
او على البر لان الما كانت في قلوب وسبع كان جا سار فوق الحب هكذا على هذه الحالة
فقد علم هكذا اولا قد ذهب في الذهب وتباعه الي ان سرق قوله هكذا اي كيف اتقن ان ليس
كانه يقول انه ما جلس على كربي ولا على حذو لكنه جلس على سبط الخيل في الجور في التفرغ على
الايمن كما نرى عادت المسافرين ان يجلسوا لهذا البنايع والياره ليشربوا ويستريحوا ثانيا ذهب
الفيطاني وقد نفع لوما الي معنى جلوب المسيح هكذا كانه يقول قد نفع هبة اسن قد اعيا من سبي الطريق
كان عادت المتعوفين والمهوفين ان يجلسوا ثالثا ذهب تاوليه بلان فزخ وهو رجع ما يكون
الي معنى هكذا من اجل ان كانه يقول من اجل ان يوع كان قد عير في قرب الطريق فلو لم يجرى فزخ
وهذا المعنى قال الما هكذا انزل لاشم كانه يقول كذلك انزل لاشم وانما ذهب في المعنى هكذا
صا هو اي على الحال الذي لان اذكرها اي بتلك الطريق التي سافرت لان عنها كانه يقول جلس
هكذا اي لما كانت السلة السادسة وكانت الما السار اتيه لتشتقها من البر وحيث كان تلاميذه
قد ذهبوا الي المدينة ليتاعوا لهم طعاما كما في الانجيلي فيما يورد كما فزخ في الساعة السادسة ان الشير
يورد السبب في انة لما دخل يوع على البر وذلك لكي يسقي من التنب ويرد عطشه ويسكن جوعه
اي ليلع له راحة ويتفاد ويترب لانه كان نحو الساعة السادسة حين يكون الحشر يلد من عادت
المسافرين ان يتناول طعاما لانه وقت الظلمه في ان اكله من السلة لتشتقها قد علمت ان الما في
فوتينا وسوف نذكرها في العدد التاسع والعشرون ان يبر ابيه وقوله من السار اي من بلاد السار
لان المدينة والحال انها كانت مقبله من مدينة سوجار في شجيم القريب من البري كانه يبر يقول
ان الما كانت سار به لانها من شجيم وكانت تتكلم مع المسيح اليهودي لان بني اليهود والسار
كانت عدوات عليه فبناخص من ذلك ان في المدينة ما كانت تتجدد ببار ولا عيون ما او اكله تكم ما
جديد مثلا كان ما هذا البري فكان اهل تلك المدينة يجهون كما قدم خارج المدينة يستقون من حلال
البري المشاع القريب اليهم فقلت المياه هناك فقال لها يوع اعطيني شرب من شرابك او من الدوا الذي

لك المشاع قد سبق سجع علم المراه ليعمل في ذلك بابا للحاطية ويستفي بها لانه كان عالما
بالمراه ايضا لا تفعل ذلك من كونه سامرية ولكنه كانت مزعومة ان تتعبد عنه يا انه يهودي وليس
تؤمن في بان الحاطية وتسلم عليه الا ان ذلك الذي كان يطلب منها الشرب كان عطشانا الى
ايها كما قال اواغستينوس فقام الى الان هاهنا برفق المسح ومحبته حيث انه يطلب بذاته
الحاطية مع تلك الزانية الدليل لكي يبردها الى القوه ويواسطها يستمر المديته كلها وكانت
تلايمه قد ضلوا الى المديته اي مدينة شحيم ليتاعولهم طعاما قد اوردوا الشرب هاهنا سب
طلب المسح من المراه ان يشرب وذلك لان تلاميذه الذين كان كمادته يطلب منهم طعاما وشربا كما لو قد
معنا الى المديته اي مدينة شحيم ليتقوا لهم طعاما لان سجع كان يري ان يتعبد عند الشرب ويشرب
منه ما يروي عطشه كما زعمت المسافرون المساكين انهم فعلوا لاني في بلاد الشام واكثرت
وفي الاماكن الحارة حيث يوجد الماء قليلا الا ان تلك كان يغنيه معبوده من المسح وهو انه اذ كان
التلاميذ هم وصيوا الى المديته فاراد ملأه تلك المراه الزانية وهفت لها لكي يستطيع علي
مخاطبتها فخرج وبكشف لها خاضعتها وبيدها الى الايمان وبلاياها الى الطهارة ويتخلص ايضا
من هذا النقص ان المسح حينئذ لم يكن عايشا من اصول بل ما كان يتقدم له من الجديده وبقية النسوة
وهو كان شاعرا له وتلاميذه فقال له تلك المراه انا سامرية كيف وانت يهودي تطبخون اريد تشرب
وانا امراه سامرية يهودا لا يخلطون بالسامرة تدعون المراه ان يسوع يهودي وذلك من قومه
وشكاه وكلامه لان هذا الخمر وافقت حلقه في هذه الاشياء التي كانت تظهر على الانسان انه يهودي
وسلكها بافان زوجه وقوله واليهود لا يخلطون بالسامرة كذلك من قبل المشاع والشراب
واستعال اواغيني ولعله كما قال ماري اوفستينوس فكان ابنة السامرة خمسة من قبل استماعهم
وبالتبعه رد لها واجب ويحتمل ان هذا الكلام هو من المشيع وقد يكون من المراه فيتمتع من ذلك
حقلة لظلم المسيحيين بالهرس والتجنب من محبة الارتقاء ومن شجرة ثمرة وطلاقة كتبهم لان كلامهم
يبري كالكله كما يقول الرسول اجاب يسوع وقال لها لو كنتي ترفقي عطية الله ومن هو القابل لك
ناولي شرب لكنت انتة تساليه فيعطيكها الحية قوله لو كنتي تعرفين عطية الله اي تلك
المواهب المشاعة التي اعطاها لكل انسان كما يقول لوقه انتي اني انا المسح مخلص الامم كما قال
اغونيوس وتاوليت ولها يستولي فلا ومن هو القابل لك ناولي شرب بل اوعوني ابنة عطية
الله الخصومية التي يقدها الله الا انك علي يدك لتتالي فرسة الخلاص خطايي وكذا تومني
بي ومن ثم تتوري وتخلي كما قال بلدوانقوس في ريمس لوقا وقوله لعلك خفي لمؤكد كانه يقول
لكني وانما وضع لملك ليشر الي اختيار الطالب المعترف بلع ما ذكرناه في نفي قوله فيعطيك
ما الحية ان المسح هذا الالفاظ يسلط السامرة من الماء الذي الحي الى الماء الذي المرحي في الم
ان الماء المستقر في حوض واقفه ولم يجر ولا يتحرك ولكنه مستقر في مكان واحد يدعى عينا فلذلك
بالفكر الماء الجاري من الينابيع يدعى عينا كانه في الارض الحيوانية لان الحركة في الهياكل المرحية الروح

والحياة

والحياة فيهم وقد ذهب هناك لوصف واتهموا في ذلك من قبل المسح الى ان ماء
الحياة ههنا رزق على تعليم المسح وشارته ويدعاهما التعليم اولاد كانه كما قيل في النسخ
ويظهر ههنا الخطايا بل يمنع النسخ طهارة وزيينة جديده كقوله تعالى وتسلقوا بينكم التلج
وهذا ليس بفعله الماء وذلك لان النسخ طهارة وههنا زينة فاقية تنزع النسخ وتخلصها وتطهرها
فمن قال المرحي في تسبحة جميلة انني يا حبيبي جميلة فليدرك الماء ذلك غير انه يدرك
ويبر ويبرد ويضعف لانتانز القباب ولك طهرت بفضل الماء ونظمت فانها تبتدع هكذا
وتنهري لان كيفيات الماء معسده وليس روح القدس هكذا لكنه بفضل النسخ وتطهرها وتزدها
جلادا وقرقا حقا غلبها وادشعر بولس المختوم هذا الارضت فبالا الى المراه علي كل شيء
بذلك الذي يوتي تاديبا لان روح القدس وبقية يرحمها الشجر ويسكنها وتطهرها ويذهب
سائر الامم النسخ وكم قال بفضل الماء ثالثا لان المسح هذا المطهر الى الامم والاهم كما
سندرك في تفسير العدد الثالث عشر ههنا ان يبر الله وايضا لانه كان الماء يصير الاشجار الطهور
والنباتات والاشجار خشب ودمه كذلك النسخ تصير النسخ حصى من الاقال الضلح
وساير الفضائل حسب حال كل احد وبقية واما انه ويقامه بل تعمل النسخ اكثر لما لا النسخ
تسقي النسخ وتطهرها ان تنبت اقل الايمان والحب وسائر الفضائل الغائبة
كقوله تعالى من يتقي ياتي بثمار كثيرة اذ الماء يصير لثاقا واما لاطبيعية فقط غير ان الماء
في شجرة التلصص تاتي بتفاح وفي الزهرة بورجده فقط وهم كل لكن النسخ تاتي سائر ثمار
الفضائل في نفس ولعله تلك الذي اذ كانت معبوده بالحاطية يايقام تكتسب سوا انما الراس
فقط ومن كون روح القدس نعمة نعمة امحيا فلا سباب اولها لان روح القدس في ذاته هي
حياة الالهية وسعيدة في عادية السعادة واللاهوت وينبع من هذا الحياة للنفس الحية
والقدسية بالزينة بل روح القدس الحب والابن هو عين الحياة التي المخلوقة الالهية ومنه
كان من ينفع بغير كل حياة طبيعة وفاقية فيا الملك والبشر والحوانات وسائر النباتات تاتيها
كان نعمة روح القدس علي ما قال تاوفيلكتوس في مزوج الحية قسبل المرحي ومن ثم كانت النعمة
من ثمار روح القدس اي روح العقيلة والقداسة تالنها لان روح القدس الذي هو عين الحياة
يجل فينا ويحيينا بواسطة النعمة ايها لان المرحي عينه يصير النسخ تتحرك الى الخير وايضا
ولا يزل يترتب بينها درجات جديده لتفعلها الي مكان افضل كقول المراه في قلبه يضع
قال المراه وسيسو لان نعمة روح القدس لا تترك الباطل لكنها تترك النسخ لتستمدع
القدرة الي الجبال ايحيها بالفضل خاضتها قال اواغستينوس ان الماء الذي يجري في الجبال
متحركا يسرع واصلا الذي منه يخرج بيلع امحيا واذا انقصلت من لطف يدعي عينا هكذا
نعمة روح القدس فينا امحيا من كونها فقطما تنفصل من ينبوعها الذي هو روح القدس

ان هذا الروح عنه فقط ما يفصل من عباده واصله الذي هو الاب والابن لكنه متوكل به
 اتحادا بليغا في ذات الالهية واهله وهذا لو اسكب هذا الروح على النفس فانه مع ذلك
 لا يتفصل من الاب والابن بل يجيدها معه الى النفس لكي يحل جميعهم ويسكنوا فيها كما هم في
 مكنونهم كقول النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة واليه ناتي وعندنا قديم
 من لا وقال ما ركب من قد ركب السبعة الروح حيث من كونهما حية ومشفقة بعبادهما وتعمل
 الاتحاد ما بينا لاننا لا نزال متعلقة بروح القدس وهو اسطى على قلوبنا ويخبرنا وحيث
 يختلج به كقول المولى ان اعبادكم هياكل لروح القدس الحية التي تملكها المراه يا سيدنا لا
 دلوك والبر غنيمة فكل من ذلك الماء الذي لم يورثه العبي هاهنا يزل دليلهم فيها انها غنيمة
 حتى ان روبروفوس قال ان هذا البر كانت غنيمة درلعا ادلع انسان يعرف بالماء فيكون المعنى
 كاهنا فنقول انه لا يوجد هاهنا اخر سوا هذه البر في البر غنيمة وليس لك يا سيد في دولتنا
 المادنية فمن ابن لك الماء الذي اذ لم نك اعظم من ايننا يعقوب الذي اعطانا هذا البر ومنه
 شرب هو بنوعه وغنيمة اعلم ان السامرة كانوا من قبل التوراة يملكون في السامرة ليسكنوا
 فيها واخرج سكانها الاثني ابي الاساط العشرة واشتاقهم الى بلاد الانوريين كما يتبين
 من الكتاب المقدس للرحمة ان اهل السامرة ان تهرق في ارضهم وان يدعوا هاهنا يهودا
 الا انهم يري اولادهم كاهنا ساكنين في بلاد اليهودية التي اصابها في الرحمة بسط افرام
 وهذا الغنى هو السامرة تاني لانهم كانوا قد خضعوا سابقا لنبينا في اليهود الذين خضعوا
 في السامرة لانهم كانوا تابعين للربانية اليهودية في بقولهم انهم اذ كانوا عباد لرب الله
 اسرائيل معا اذ كان الانوريين كما يتضح في الكتاب المقدس فلهذا الاسباب تلك المراه دعة
 يعقوب اباهما ايها السامريين وكان السمر يهود واسرائيليون من نسل يعقوب او كانتهم كانوا
 يتباهون بالبرهم وبجسودهم هذا من حيث انه كان في بلاد الكلدانيين وكانوا يتبعون
 يعقوب اباهم من طريق انه ابن ولد لبرهم فيكون المعنى كاهنا فنقول ان يعقوب لم يمتلك
 اجود من هذا الماء ولو يمتلك اجود لشرب منه هو بنوعه وما شئت فاذا ان كنت يا سيد
 تستطيع ان تجعله تملأ ما اجود من هذا الماء فتكون صرورة اعظم من يعقوب ابينا لان ذلك
 استعمل هذا الماء وما امتلكه يعقوب الا الرحمة قال تاويل الكوس من كون يعقوب قد شرب
 من هذا البر فلهذا على جودته وكون بنوعه وما شئت قد شربوا كذلك يدل على كونه
 وغنيمة كاهنا فنقول ان الماهل وعبد هاهنا في الغاية قسوس وفضلهم من المشايخ
 روبروفوس لكونهم اهل السامرة لانهم اذ قالوا لروح القدس هبة الله ومن هو اله بل كنت
 اعطيتهم لشر فوكت انت تساليه فاعطاني ما حيتا فوكت يبع انه يميز نفسه اعظم من يعقوب
 اجاب جمع وقال لها كل من يشرب من هذا الماء يعطش ايضا فلما كل من شرب من الماء الذي اعطيه انا

لا يعطش

لا يعطش الى الابد او كانت الامم تملأ يا سيد يعقوب فانه ليعطش الى الابد فيهما
 بالمعظم لكنه يعطش بها بالاحتسار الماء الذي يعطيه لفضلها بما ان يزل كل عطش حتى
 في الزمن المستقبل ابنا فمن حرمها من الذي تنتفع بان المنفعة بها صاعدا من يعقوب قال
 في الذهب ان يبع ما قال للمراه مطلقا نعم انا اعظم من يعقوب والامكان ظنته نبي في
 ويقتصر فقط ادبرهان ذلك ما كان بعد طاهر فاصبح هذا البرهان بالانزال التي قالها الله
 لم يقول لها علي بسط دات القول اعطيك ماء لكنه اذ بطل لا ولا يعقوب من هذا رفع
 محل ما به من طبيعة المايين المعطش ابان الروح بين الوجهين لا يبارك ان يبي اعتبار الروح
 بين المايين المفصلين وهو هو بالمقاييسه الي يعقوب ريبا لاننا كانه يزل لها لو كنت
 ستعجب يعقوب لانه اعطاكم هذا الماء اذ اعطيتكم اوافضل من هذا الماء كثيرا فسيعة
 واعلمت اني اعظم من يعقوب لانه كما قال كبرلي هذه الامره الحسية تفرجها من لسان
 العقليه وهذا الابد ان حرك تاريخ المراه واشتباها لان تعرف هذا الماء الذي يعطيه
 المسيح فتدقوه ولهذا قال لها من يشرب من هذا الماء يعطش ابنا قال ما وافقتينوس بالمعنى المرفي
 ان الماء في البري يتراكم العالم في الحكة المظلمة والناس تنفثها تحت الشهوات وهذا
 لمطربات نصير الناس ان يعطشوا ابنا لاهلا لا تفرج وقوله الماء الذي انا اعطيه الخ كانه
 يقول من اخذ مني ما الخيرة اعني نعمة روح القدس لم يعطش ابنا الي بر ليه وصلاته ومحبته
 والفكره والقلبه لانه يكون قد استلها باسرها بواسطة النعمه ولهذا اذ اخرج عنه وتعاياي
 هذا الماء اي ما النعمه بلحيتان بانها حبة حطاميتا كانه يقول ان الماء الاعتيادي كالما المنسل
 من هذا البر يسكن العطش مشربه الي مده يبره لانه لا يكت في المدة دائما لكنه يجمع ويغيد
 ويتركه ويخرج بالروح ويغيره من المخرج ولما ماي هذا الي اي نعمة روح القدس فكل من شربها
 ومن جيسها في حاله هذا هذا المتلاحق في الهاميه واحده منها تملأ المعطش وليا لاهلا لذكر
 مستقر في النفس هي لا تتغير وذلك لان ملكة النعمه صعبة الله الملائكة
 تمنع معونات ساقته في اوقافها وهي نعمة التنبيه التي منما الفا صريرة فذلك هي كانه لبيبا
 لان من دقت الروح الرصية وروفتها نحو التبت والخالص الى المنها كما يملح الجمع التزديديتي
 في الفصل الما د عشر الحلة السادة واب اعز من معترف بالكييف يتول السبع هاهنا من
 يشرب من هذا الماء لا يعطش الى الابد وقد سبق الخيم وقال عز الحكمة الالهية من شربني عاد الى عطشانا
 الحلوب ان قول الحكيم من شربني عاد الى عطشانا عاثره بيزداد شوقا الى الحكمة اي شوق ان يزداد
 من الحكمة التي قد استلها اي انه يتوق الى زيادة حكمة الله ونعمته واما المعطش هاهنا للاحتياج
 الي كمال اي الاشها الى النعمه الضرورية بالخيرة الرصية اي من الشوق الى روح القدس وهو
 وقد استله الحاصلة في الانسان وذلك لانزال المعطش للرحمة ويوسه العزير لان روح القدس الحلال

في العنبر بنوعه يذريه ويرقيه ويشبه هذا المقدار حتى ان العنبر عينه لا يموت
ولا يشبه شيئا اخر كذنه يكره ملكه ثيابه ويروي ويعيش عيشه سعيدة ولعل ان روح النسر
يروي النسر هنا فتمت ابتداء بيان وشوق يتم ذلك ويكمل عطشها وشوقها في السما بل
يقع عطش المكبر والشهوه هاهنا وشوقه في السما ويترك كل عطش وجوع عن النفس والروح
والجسد كل نقص وكل ثم وذلك بواسطة الجسد وموهبة عدم التام كقول المزمع واشبع
حيث ظهر جسدك وقال ايضا الذي يشبع بالخيرات شهواتك وقال اتعبا النبي لا يموت
ولا يعطش ولا يذري السم ولا النمل لان رحمتهم تدرهم وتسقيم من عيون المياه قال عمار
او عيسى بن من اي ما هو من ان يعطينا من السما الذي قبلنا منه وعندك ينبوع الحياة
وكيف يعطشون وقد قبل من نعمتي يتكثرون من ودي فكم يشربون وقال كمال التفسير
انه بعد شبع الروح المزج انه يصير في القبابه لان عنده ينبوع الحياه ومنه يشبعون
وبالنسبة ان الجسد السماوي بكل ما ينشأ من النفس والجسد يشبع كل شهوه يعطش الحاجة
عطش لان السعادة كما قال بواسطه كل حال باحتياج ما لا يجلب كقول المزمع ومن
وادي نعمتكم من السما الذي اعطيه انا يكون فيه ينبوع مياه الى الحياه الابديه فلهذا
هنا التماس الفاضله ما كل عني تكبر وعظم عظيم حتي ان السما لا تشوق السابق ودا
تساقت الماني كمن يرفعني الى علوي اوي علوي اوي دلها كذلك فاعط روح القدس المتجدد
علي غير النفس المتدسه هي فالله قويه هذا المقدار حتي انها تصير فيه كمن فابصر ما لا
ونفس النفس ان تضعها في اصلها اي الي الله ولي السما واليه حيوه الاله لان الله بذل الجسد
فاذا النعم تشوق الانسان الي السما ولا تترك عنه السما تضعه الي هناك حيث لا يجد عطش
البنه ولا تشوق ولا مسكنه لكن تشوقه وتكفي وكل مساده لان هذا هو معنى حيوه الاله
لان ينبوع هذا النعمه الكامن في النفس لصا من ينبوع الاول وهو الروح القدس الذي هو السما
كالنبوع المائي في الارض اوفي الانسان انه لصا من ينبوع الاول المائي من جمل ما تم في
ماهي لانه يرفعني بفيضه الي علواصله الاول او كما قال تاديهلكن يكون فيه ما لا لا
النعمه التي يفيضها المسيح ويفيضها علي النفس المومنه يتكاثر فيها اضعافا علي المده لان
بوار الحياه وميله يتخذ القديسون بواسطه النعمه وهم يتألمون بها ويتفضلون بنوعها
ازدادها لتضيق عزم منهم بمرتات النبوع وتعود تسقيهم وتغريهم فمن قال في الذهب من
يمتلكه عينا داخل منزله ليس نعمته اعطش في وقت من اوقاته ومن يمتلك هذا السما لا يعطش
في وقت من اوقاته لكن لا يذري ان يذري ان يذري ان يذري ان يذري ان يذري ان يذري ان يذري ان يذري
الكلمه ونقول ايضا كما ان انبعاثا ان النبوع بقدر ما يخرج الي اسفل مقدار ذلك يفيض ما
وميله الي فوق كذلك بمقدار ما الانسان يفيض من عونه يفيض من مقدار ذلك يفيض

من الله

من الله نفعه فمن قال باسليوبين بمقدار ما يتصل الماس بالبر يتصل ذلك بزم اجري بجموده
وادا ترك يتيق كذلك النفس المتجدد لا يذري له وان تفرق علي السما كما اننا بالفضل انما وقطعت ان
هذا القول هو من قول المسيح المحبه وهو دليل الماس الي اسفل ينبوعه يفيض الي فوق كقول
التايل ان يبايع الانهار بالقدس ففيض الي السما وان هذا النفس العظيم ويحسب علي حد
سوي فيا لعل وقت روح القدس واتساعها الي السما فتنشأ في اذ تقهر قلوب البشر الانفسه
المتقبله كالمزمن تقيط وتفيض من الارض الي السما ومن النعمه الي الجسد والروح ومن
الغنى الي الابد ومن الحياه الي حيوه الابد ومن الحيوه الي الملاكيه ومن الملاكيه الي
الله فيقال للمؤمنين ارفعوا قلوبكم وهذه علامه وثيقه ان نعمة روح القدس حاله في ذلك
متركة ما تدور في السما وتكلم بالامانيات وتعلمها تالي مع الروح معاشه تاجر في السما
ولهذا السبب قلنا المسيح من السما ليس من الارض ان نظن من الارض الي السما كقول تالي هاهنا
يحيي فيظهر علي الجبال ويظهر علي التلال قالته المراه يا سيد اعطني هذا الما كليا اعطني لا ابي
الي هاهنا استقي قال ما راو عيت ومن قد تافت هذه المراه ان لا تعطش فقلت ان الله
يغذيها بامر جسد الجسد والحاجه كانت تقطعها لان تاتي من المديه وتستقي من البريه البعيد
عنها واما ضعفها فكان بكم هذا السعي والفتن والحال انها اذا كانت في تقسيمه وتزايدي
الجسد لم نعم ان المسيح قد عني بذلك عن النعمه الذي من بطنها المسيح بسهم لغيري
تفصلها في علوا لا يرفع عقلها الي المائي الروحيه فقال لها يسوع اخي واخي زوجك
وتعالي الي هاهنا اعلم ان المسيح هذه الحجه امر المراه ان تصوت بجلها اي علي لانه ليس ياتي
ان تفعل مثل هذا النعمه اي موهبه الما لاني لا اراه من وجهه من غير وجهها لكن قصد المسيح
بذلك ان يكفها خفاياها ويبين لها زوايا الخفي لكي تها علي لا ترضى ولا ترضى
الي النعمه ويظهر لها ما انه اعظم من انسان وبالنسجه انه النبي المختص بالمسيح فخلص العالم
وبالنسجه انه لو اوجب عليها ان تظن وتطلب منه غفران الخطايا لولا خلاص المومنين لانه هو
المالي الذي وعد هابه سيد الكل اجابت الاله وقالت لولي زوج قال لها يسوع حسا قلت
اي حسا قلت وصدقت بقولك انه لا زوج لي فيتأخض من هذا النوع ان المراه كانت
وعمره من نبي الزواج وبالنسجه ليست بفاسده لكنها كانت زانية علي سبطات الزنا
حالم بكل الماني معاه زوجها وان كان ذلك فكان يخلصها فاستقي لانه وكان للرحمة ازواج
والذي هو لك الان ليس هو زوجك احادنا فقلت قال تقي من الله فكان للرحمة ازواج
امتلك الفاهديين الاخر الذي هو لك الان ليس هو زوجك حسب النعمه هذا فليس هذا هو زوجك
فاذا الحسنة المتدنيه كانا الزوايا كسب الشريعه هذا فليس هذا هو زوجك وبهذا الحكه
واوتوبوس وروموش والمقدون غالبا لكم الذهب في نفس المومنين فالتكثرت عثره ولبوا قلوب

الوان الخمسة ارفع ايضا كاخلاق التريعه وبالنسبة كان كلام في ديارته الزاه في النقا
وان المسيح اذ قال لها والذي هو لانك ليس هو زيك قد لاءها وقرعها على ان الجميع كانوا
قسما لكن بالمعنى الاول اصعب لان المسيح يقابل الخمسة ارفع مع السادس على ان اوديك انوا
حقيقيين وهذه هو خلاص الشرح وقابل همتا باحتماس المسيح وهكذا في التفسير لانه لم
يقول لئلا به الشرح انت فارقة او زانية فتوفي على خطيتك لكن اذ انزعجها او لم يصدق
كلها حين قالت ليولي زوج استقي فابلا والذي هو لك ليس هو زوجك وهذا بعد
اليها بالتوبيخ انها زانية حلا لانه هو قدرا تطلع على خطاياها بوجي الا في وبالنسبة انه
هو نبي بل المسيح عينه الذي منه يجب لكل احد ان يطلب المسحة والفتول واعلم اني
باسمك يوحنا قال في رسالته الى ابي توكيوس ان الزبجه الثالثة هي نجاسة في الكنيسة لكنها
اقل نجاسة من الزنا وبما الكنيسة المقدسة فارتأت خلاف ذلك وصفت زواج الزبجه الرابعة
والخامسة والسادسة ايضا وعلم كل الي ما لا ينتهي ولو كانت علامة الانهال ومن ثم ليست
بلاية فالتله الاخره باسداري لئلا نبي من كوكب تظهر ساير ايراري الحيرة والطاحنة
التي لا يمكن ان تطلع عليها الابو ابي لايها اذ كنت يهوديا ويا فاجدا وهذا انا قبل لان
تاويينك المزمع اذ اننا نواضع واعترف بزناي ابا وناستدوا في هذا الجمل وانتم تقولون انه
بيرو شليم المغان الذي ينبغي ان يسجد فيه اذ خفقت الامره واعترف بالسلطانة نبي فليت
له البعث من جهة الزبانه دال الذي كانت المسحة واقعه عليه في ذلك الزمان ما من اليهود
والسامري في غاية ما يكون فقد اوردت له هذا البحث لكي تعلم اي جهة تفصلها على الاخره
وتتمسك بها للتخلص صلاحتها وتلكاه لان هذا الامر كان بعينها اكثر من اثباتها الي
المالحي الموعود به من المسيح الذي لم تذكرهم وقولها ابا ونا فاعتدت به ابراهيم واسماعيل
لان هناك ذكروا انه قهر ابنه عينه فذكرت الابا الذين اقمنا اليهم وقولها سجدوا اعلم ان
هنا وفي غير مكان ما اليهود عبارة عن كل نية طاهرة تزيت لعبادة الله لا سيما بالقرابين
والدبايح وبغنية الطقوس المزمدة حنة تعال على يد يوحنا النبي في سفر الاعداد وم يكن حارسه
هذا المرتب حاضرة في قبة الزمان التي اقامها يوحنا وفي هيكل سليمان فيما بعد كما يشهد
من الشريعة التي حررها الرب في سفر الاستسني لانه في الحذر على انما حاز في كل حيز لكل
انسان حسب ناموس الطبيعة ان يدعوا باسم الرب في كل مكان فاذ اقمنا سجدوا في قدسوا
قرابين ودبايح طاهرة لان السجود في العبادات العظيمة تفصيل متقدمة الزبجه وهذا المعنى
قال ابراهيم قبلما انه وبعد ما تكون قد سجدنا اي قربنا الذي سجدنا نعاود اليك وقبل عن جنبي
ملك الخيشة انه اقبل الي اورشليم وسجدنا في يديك دسجه وقوله في هذا الجبل اي المذبح
عازر يقيم المصائب بدينه شجيم وهذا المعنى يتنام اهل شجيم واعلم انه كان على الدوام مجاوره

مجاور عظيمه

مجاور عظيمه من قديم الزمان ما بين السامرة واليهود من جهة السجود في قبة الدبايح
عيا هذا الجبل وذلك لانه في عهد اسكندر العظيم كان منى لنيادوس الحبر الاعظم الخلد
زوجه عذرية من ابنة سانا بلط الذي ولاه داريا ملك الذي على السامرة حاشية اعلم ان
يادوس الحبر المذكور من امام الملك اسكندر وعمل عنده الذي به مقبلا على اليهود ليهود
بلادهم النصارى ولهذا اقام عليه يادوس الحبر وسائر اليهود الكهنه وكرهه من الهيكل
واسعوه الكهنوت فطره انا الي حمية سانا بلط واصناميه فني له جميعه هيكل
شرقا في جبل عازر يريم ولا عليه منى كانه الحبر العظيم يادوس له كثير من اليهود الجامعين
لا سيما من كان قد خلد له زوجه عذرية فطرسى وكان ينجحون فاعلم ان ساجيم
المصائب لها جبل عازر يريم اشتهرت بسجود الابا وبالجمل هناك ليعقوب وشيوع
ابن نون ويوحنا والاسباط الاثني وقد ارموا في نيران من حسب قول الله اويني
منذ جاء علي جبل عازر يريم ويقدم عليه وقودا ويحرق الله وينتشل الوصايا العشر في حمار
ويؤدي قدام القته لئلا يسلل اي للثاني عشر سبطا ينادي بانه مع ذكر البركات
التي وعدها الرب من حفظها والشعب يارب ابي ثم استقام هذا الهيكل على جبل
عازر يريم مدت ما بين سنة الي عهد يادوس الحبر والملك وهو ان سمان احب هذا المعاني
فهذا قد هدم الهيكل على الجبل يادوس بنوس وقال هذا المزمع ان اليهود والسامري اعزوا
دعواهم لنوملوس فيلوميتا ويوس سلطان مصر ليفصل ما بينهم فحكم لليهود ما انهم كانوا قد
بنوا الهيكل حسب راي يوحنا عبد الله الا ان السامرة ما اقتنعوا بهذا الحكم بل كلوا على
استقامتهم ومعاندهم لليهود الي ما اهدم الهيكل قال لها يوحنا اني بي ايتها الاخره انه
ستاتي ساعه لاني هذا الجبل ولا في اورشليم يسجدون للاب اي انتم كلكم الذين يحبون
ان يسجدون لله الاب حسب رسم الله اخلصني فيكون اذا سمعني يسجدون للاب كما ان
السيد يقول انه اذا ما انت الساعه اي زمان عهد الانجيل في العبيد الذي يكون عن شعب
اي يمد يديك سيفقظ ناموس موسى ويتطل ساير طقوسه التي بها بعد لاهنا في هيكل يوحنا
وفي هيكلكم هذا الذي يوحنا في جبل عازر يريم لانه سوف تنبي كذايس في ساير المسكونه لليحي
وفيها يسجد لله بالروح والحق كما اقول لك في العبد بعد لاني هنا حسبا تنبأ ملاكيا
الذي قال لا اعزل لسان الذي وسجى لا اقبل من ايديكم من اجل ان من شرف الشكر الي يباركها
يكون اسمي عظيما في الامم وفي كل مكان يدع ويذبح لاسمي فربا يسطر وقد كانت السجدة العبدية
لفظة تمنعها قربان الشكر وهو الاخر سببا اي مقدمة حسبا للمسيح ودمه التي هنا
وحدها تفوضه ساير دبايح الحيوانات القديسه انتم يسجدون في اورشليم وفي شجيم لم تعلم

لان الخلق هو من اليهود ان المسيح هنا يدع الحجاب على سوا السامرة ويحكم لليهود في
السجود في هيكلي اورشليم ويشتجب السامرة معللي انهم فسقون فقال انكم انتم يا الهيا
السامرية مستحقون ان لا تعلقون لانكم تقبلون الاله اليهود مع اوثان الكلدانيين وبالنسبة
تقبضون الاله الحق بشريك الهنام بل لانكم تقبلون الهنا ارض غير الاله اليهود بتعليم
وزعمكم انه الاله بلاكم فقط ومن المعلوم ان هذا الاله كاذب لا يفتنه له فاذا ما تعلمتم
يا اله اليهود اكثر من تخيلكم بالانعام عنكم ان النار امتلاكوا ضلالات ودرعا كثيرة كما
احتجنا ماريا فنيوس في ذكر بدعتهم كذلك هو هذا اليهود واليهود يعبدون الله
الذي لا يعبدونه لانهم يخشون كونه مثلك الانبياء كذلك اذا تكلت كل يهود في ذمت الله
على كل شيء ومعه قاسيا حتى زعم انه يلقا في جهنم من لم يكن قد استغفها ليس يسجد لله
حقا بل يعبد الهها كاذبا لانه الحقيقي هو قادر على كل شيء يحكم في غاية الحكم اذ كانت
يقول وهو لا يصح انتم تشجرون اي عندكم ريتت العبادة والديان التي لا تعلمون الهها
من الله اختراعها وبها نجاسة عقولكم صدقنا من الله وعيشته ولما فعل اليهود فليشجروا
فلم لا نتخذ ريتت السجود وتقدمة الديان لله التي ربهها لنا موسى عبد الله في سفر
الامبار وتقدمي يا نهارا وقوله لان الخلاص اي الحياة كما قلت النسخة السامرية
من اليهود في ذلك اولي انا المسيح صانع الخلاص والامبار من الله قد ريتت من اليهود
لا من السامرة تانيا لان معرفة الله الصادقة والديانة الحقيقية التي هي في الناس الخ
الخلاص من اليهود وخضلة للسكونه باسمها وان يكون مبدعا في العهد الجديد
ومررها هنا تثبت لليهود والسامير الشعوب بمعي ان معني السجود عندكم وان كان هو ليس
منتقوا في اليهود اذها السامرية لكن ريتا في ساعه وفي لان هذا الساجدون الحقيقيون
يسجدون للاله بالروح والحق لان الرب انما يريد مثل هؤلاء الساميرين ان يسجدوا لله
كانه يقول فلهذا لان زمانا العهد الجديد اي زمان نانسو الانجيلي وفيه الساجدون
الحقيقيون اي المسيحيون من اي مله كانوا سواء كانوا من اليهود والسمرة او من ارض
عربية المومنين في يسجدون لله لاني هذا الجبل ولا في هيكلي اورشليم فقط بالديان الحيوانية
والترابيع المحمية كما تعلمون انتم يا الهيا السامرة واليهود بل يسجدون له في كل مكان
بالروح والحق قال لوتيجور اذ كان قد فضل اليهود على السامرة بفضل الان المسيحيين على
اليهود وذلك ليكون تفصيله خاليا من كل حقرة ولا يظهر هو اليهودي مواليا للسامية اليهود
واعلم ان السامرة كانوا يعبدون الله الذي كان له عهده عبادة كاذبة بل كانوا يعبدون
الهها كاذبا كما ذكرنا في العدد السابق واما اليهود فكانوا يعبدون الاله الحقيقي

كنت

لكن بالديان المحمية خاصة وباشترت ارضهم وبنيتهم وذلك كما نعلم اي في هيكلي
سليمان فقط وهذا الانشا باسمها كانت تطل ورسم السجود والعبادة الرومية المعتبرة
اي ان تكون بالروح والحق بل انما الساميرين المومنين الذين يسجدون لله بالروح
عز من الجسد والحق عوض الرسم والكذب الجهل لانه روح حقيقي حال في كل جسم فالروح
بدلها صناعا على العبادة الرومية بالايان والرجاء المحبة والتقوى والعبادة والاشغال
وبقية العقابل الذي لها عهده من المسيحيين لا بالصور والاشغال بل بالحقيقة اي
حقا ومستقيما وخاصة فاذا معني الحق هو انه يعبد بعبادة حقيقية صادقة خاصة
خضوعيه وهو تعالى يسجد بهذا العبادة كقول الدليل ثم بالحق فالديان
لله روح مشحون وقال تعالى ديبعة المسيح تجزي وقال ايضا علي كل في المثل ان روح
لله ديبعة الشيع وقال ايضا ادعوا ديبعة العدل وتوكلوا على الرب قال كقولك ان
الساجدين الحقيقيين المومنين هذين ايضا بقوت الايمان وعلى السجود الحقيقي بتعليم الايمان
ولان استظلال بالتقوى بولسطة الانشا والروح حسب رتبة اليهود وقد ريتت يكون
يسجدون لله بالروح ايضا والاعتقاد المستقيم لا بالروح لكن فيهم علم الاستقامة
كالاعتقاد وقال بالحق ايضا لانه ينبغي السجود لله بالذي الذي قال اوريجانوس ان كل
المعبوط كان من هؤلاء الساجدين الحقيقيين قال ويشهد الله في الذي اياه اعبد برمي
وقال الكتاب لتقسيح السجود لله ولحب لاني هذا الجبل ولا في هيكلي اورشليم بل يجب
ان يكون في هيكلي القلب الباطن فحقيقة المعرفة فالسامري يسجد لله في الجبل سجودا
مكانيا ويسجد لله اليهود بالظلال والسم خاصة والمسيحي بالروح والحق سجودا روحيا
وحقيقا لانه كما قال في الذهب الانشا الاولي كانت رسما وقد حصل لان كل حقيقة
وقال تانوفيل كقول بالمعني الذي اي بالروح يتا الى العمل والحق الى النظر لان سامير
المسيحيين يعبدون الله اذ بالسمرة العملية والديان النظرية وات اعزهم مرة في الانشا
ينبغي للمسيحيين ان يسجدوا لله بالروح والحق فاذا لا بد من رفع الطقوس الحسية المنظورة
من سر المادوي ويزع فتجيبه بقران المزمع لان هذه الرتب والطقوس ليست يطلوا ورسم
العهد العتيق لكنها رتبة الترتيب بالروح ومفعولا عنه فزم كانت مختصة بالروح
والالا لا تغتنى في سامير الرتب الصلابة حتى من الرتب المتدنية ايضا ان تعلق بالاشغال
الحسية وهذا خلاف عندنا لاننا ايضا لاننا لا نكسبه لا نكران تتم بغير اسرار وديعة لانه لاه
يكران تكون فلو حفظ بدون المكرات ولا يكن لغاها واجتماعها ايضا وان هذا

الرب تفعلها النصارى في صاودره من باطن روح الايمان والارواح المحبة والعبادة فاذا
تخصص بالروح وتعلق به كتعلق السب حسيه وكتعلق الفحل الظاهر بالباطن فقلنا
الاركان في اليهود الحساسة القسمة الحسبي الذي كونا يسمعون كلامهم في الديار
والطقير الحارة والظاهر هكذا تسليدوا ثوبين واثوبين واثوبين واثوبين
وايلا ريوس وكبريس وتذكرت هذا المتبر سبعة عشر كتابا في معنى الجود بالروح والحق
لان الله روح الوافى والذين يعني وهذا الذين يسجدون لله بالروح والحق يعني
ان يسجدوا كأنه يقول ان الله روح محض وحقيقي فاذا لا يسجد الا بالروح والحق
ولو كان الله دارهم الاكان ولهم ان يسجد له في هذا الجبل او في الهيكل لان كليهما
حيدري لكن اذا كان الله روحا وينبغي ان يسجد له ويصير في روحه وعباده
روحه فيستخرج من هذا النص من بعض الارثقا المتقدي ان الله يعني ان الله وحده
لطيف جدا والخال الله روح محض خال من كل جسمانية ولو كانت في غاية اللطافة
بل وتكرب فوقها فترى حيث منعم انه لا وجود لمن كان خاليا من كل جسم وقال طار
او عتيقون ان الله روح لا يتركه عديم كل جسم لا يحد ولا ينفك عنه في كل مكان وعبر
قابل الانقسام حاضر في كل مكان ينقل الاشياء كلها بطريقه لا تصف ضابطا الكل
وعاقل كل شيء معني بالكل وفاد على الكل ومدير الكل كله في السما وكله في الارض وكله في
كل مكان لا ينف عن الكل ائما ويستخرج دائما فيجمع وليس محتاجا حامل الكل من غير شكل
خالف الكل ومعني الكل ومعنية وحكم الكل يطلب وليس يميزه شيء خيب ولا يترفع
بفار وهو حطان بنهم وليس يتوهم ويفض وهو هادي يبر الانفال وليس يقبل
سورا ليته هو العلم القلوب الشر بلا ضيق القلوب يمتد من افقها الى اقصى قويا ويدبر
الكل مليحا وقد راي الفلاسفة الطبعيون هذه الحقيقة بالظن والخيال وهذا احد
الله هذه الرسوم والاصناف قال في تافورك الله روح بطريقه في الطبيعة كلها وعب
تخولت كل الحيوانات حياتهم قال انا سوعا الله عقل لا يوصى ولا يحد وليس له نهاية قال
تايلدوا الله عقل فلهذا الاشياء كلها من الما ولعلم ان هذا العقل ليس في موضع الما سدا سابر
الاشياء قال يسوقا ثوبين الله كل شيء وكل عقل لا نهاية له قال ديموقراطيس الله طبيعيه
وهم قد بهم سايل المصور قال سوسينوس الله قوة طبيعيه يدينها سايل الاشياء قال
الميلينيوس الله عقل يدبر العالم كله قال ايضا الله هو من لا يمكن ان نذكره نارة ولا حلاله
قال ابركيدوس الله عقل الاله قال زينون الله هو غاية العالم العلم

قال كرسچس الله قوة الالهيه وطبيعنا طقه ومقدرنا الكاينا قال
اكتينيوس الله روح العالم وعقله قال اكيونوفو لا يمكن ان تكون من الله الحقيقه
ولهذا ينبغي لنا الانتقير عنها قال اناطون الله جميع العالم وقال الشريوس
والارض وجوده عسجد لعظم بطوقه ومن وجه لا يتبدل بعينه بالظا صر قال
اروبيروس يستجد الله باائها المعظم فوق كل عقل وياها لت كل الابد الذي لم تنل
المعوت ولا طبيعيه من وجه انت اهل لان تنكره كل طبيعيه ناطقه شكر اديا لك تنسب
كل حيوة وينبغي لها ان تختوع على ركبها وتفرع اليك من كل منصفه لانك الله الاول
واساس كل موجود لانه يد لك انت عزيز يولد انت عديم انت توت انا كالحود ولا
يمكن ان تفكره من وجه حسيه انت عزيز يولد انت عديم انت توت انا كالحود ولا
والحركة والحال والهيبة لا يمكن البشري ان يصنع بالافاض شريه وكل ان يصنع عن
فهمك وان تحضر احد عنك فليس يردونك سوا بالظن والريم قالت الاراءه تدعت انا سايا
ياقي الذي هو الجميع فاذا انا دك فهو يعلمنا كل شيء قوله ياقي ايدي خضعت رب وهو علي
الانواب واذا انا فاعمل لاساير المستحلات بالايان ويعلنا في كيت يجب ان يسجد لله
ماياه تعبد وتذعن هذه الاراءه هذا الارمن الطام والمخاطبات الشاعه بين اليهود
لان قضيه الملك كان وقتي قد انتقل من يهود الي يهود لان ساير اليهود كانوا قد
تخفوا على المسيح انه قد فرج بموجب نبوت يعقوب وكان اسمع وانبال وكان ذلك
دايما بينهم جميعا في ثم طر اليهود يان يوحنا المعمدان هو المسيح اما هو فكان يقول
ان يسوع هو المسيح ومن هذه الشاعه شاع الحبران المسيح قدما وقوله الذي هو المسيح
في الاناظا الشجر المتخرج اللقطة العبرانية كانه يقول ان مسي يا سايا في اللغة
العبرانية واللاتينية والعربية المسيح فاذا البت في الاناظا الاراءه بالانها يهوديه
وكانت تتكلم مع المسيح بالعبرانية فقال لها يسوع انا هو الذي تكلم كانه يقول انا ما سايا
الذي يتخرج المسيح فامني بي وصديقي كاي واقبلني فليمتلئني فليكني لما وقد قال المسيح
هذا القول بصوت خارج وغريبا ايضا اذ انا صير الاراءه وركب اركبها واشعلها بحبه
والكرهه فنم امت لساعتها وفكرت المدينه كلها ليومنا وبه والبايل ان يقول من ان
المساده ان يتنظر في المسيح وهم ان ما يقبلون كتب موسى وهذه فنقول له من كتب موسى
عنها لان يعقوب اذ اتنا بومنا المسيح قال ليس يعني من يهودا يسوع ولا تايد من تحديه
الي ان يمي المنظر من الام وموسى قال يسوع لكم الرب الاصناف ان اكون منكم مناسموا منه
وافعال حية النحاس وافعال عصى موسى وفعال باسحق والبشر ايضا اصاف وكثيره

غير هذه كلها تعرفها وتقبلها السامع الا ان المسيح ما اقتاد الامم من هذه الاشكال
كما اقتاد ديفقودس يذكر الحية وتنايل بالنبوة لان اوكيا كانوا رايا لا تفرقوا هذه
الاوائل وهذه فكانت امره فغير حيايه من العلم ومن الحيرة والكتب ولهذا لم يخاطبها
هذه الامم لكنه من الامم من سمعت خبريها بما قاما لها اقبلتها وهذه المواظف اقتادها
الي تذكرا للمسيح واعلم لها بعد ذلك ذاته وهذا القول فلو كان قاله في مبتدأ الخطاب
للمراه ولم نطلب اليه لكان قد نظر عندها انه يهودي وتكلم كلاما يابلا فاد اقتادها الا
زويلا ويؤيد الي تذكرا عليها انه في اوقت وفي هذا تلاميذه ونحوه من خطاه
مع الامم ولم يقول احدنا هذا من غير انما اخطاها فقد ذهب اوريجانوس في الذهب فباعه
الي ان التلاميذ قد استمروا هنا من علم فوامع المسيح وقد عرفه من كونه قد تنازل الي ان
يخاطب الامم سامره فقط تذكرا لو كان ذلك لكان لاراد الشقي قابلا ونحوه من كلامه مع مثل
هذه الامم ولهذا نقول مع كبريانوس وهو الاصح ان التلاميذ لم يخجلوا حينئذ لروا المسيح
يخاطب امراه على افراد وعلان عاده وذلك لكونه يعطينا مثال طهارة عفة عظيمة لاسيما
الكهنه والراهبات والمراطين ولما يهل الاكريلوس لان الحكم حسنا قال ان من المنياب
يشي السوس ومن المراه امه اهل وقال ايضا من المراه ابتدأت الخطية ومن اجلها فخرت
اجمعين فمن الشيع النبي وسابا القديسين فخيروا معا شرت الشيا وان رايهم على الاطلاق
ان القايده يبرون من مخاطبة النساء لكن الخطية عظيم كذلك اما ان الهال تدين وان اما ان
النساء تنظر والحال ان هنهم يبيل فلو به الهال واقله يتلوع من الغريبات لان معاشرت
النساء اما ان فخر لصب واما دها ن حتى ولو كن النساء عايلات ووجبات وكان مخاطبتهم
روعيه مع ذلك الروح بنه ولنه بقلب ويخيل الي جسم بواسطة هي جاز الشهوة ورواس
من الشيطان ومنهم الامم رويدا رويدا من غير ان يحس الغريبات والغايل ان يقولوا كيف اذا
العمل انهم النساء وتترك الجواب كلاتيغز ويملهن الوعظ في الكثر والوعظ المشاع وان
الترنم الكاهن ان يطق اليهم لعله من اولس اخر فليخاطبهم طاهر كما فعل سبيل لكل
هنا او قدما شاهد كما كان يفعل في الذهب والمدير كرايين جود وعلوس ولما وقوله فها قابل
له قليل من هذا انطلب الى اي انه مع ادنها لهم من ذلك ما اما لو معرلة مخاطبته وذلك لان
التلاميذ كانوا لها لرون المسيح ويبسحور عنه ويتبرونه كثيرا من كونه كانوا اخطاها
التلاميذ قد اختلفتوه كما هم صلحها عجيبا فترك الامم جرحها التي كانت قد انت
لتنسحق فيها ما وعته الي المدينه الى مدينة سوجا والارمن شجيم ايها واقف لاوييل الناس

سكان

سكان مدينة شجيم قال مار غريغوريوس ان كانت قد سمعت السيد يقول لها انا هو
الذي لكك وقيلته في قلبها ما تفنع اما يليق لها ان تترك الحرج وتسرع لتسبره وذلك
لانها كانت قد تحققت بان يسوع هو انسان عظيم وبني ما انه كان تتركها اسراها
وغناياها ولهذا ادنا لها انا هو المسيح للوقت امتت به لملها انه اهل المصدق لا
يكنه ان يمشي ولا يفتش من ثم تركت جرحا عندا لم يصبهت مرهه الى المدينه حوقا
من انه اذا تباطت بذهب المسيح وشبهت اهل المدينه معكم لان جرحا لم يصبهت المسيح
وبه منوبه قالتم الذهب اذا ترقد فتوقها وجبه نارا لان الانزال التي قبلت لها
الهنه هذا الاهاب فواصلها الي انها تركت جرحها واحملت الحاحه التي جات بسياها
وحاطرت الي مدينه فاجتذب الي يوع كانت الجمع الذي فيها جات تستقي ما نذا التقت لها
اليسوع الحقيقي استقرت النبوع المحبون واحملت عليها النعمه من فوق علت العمل الذي
عمله رسل ربنا وذلك لان روح المسيح هذا الحال حاله فاذا استقر هذا الي لونه القايده
غيره ليسترد اخر غير طالبا ان يتنازلهم بالخبر الذي هو ملكه فالامم يبروس يملكه
من عجب جديلا امراه جات الي ليري في رايه رجعت طاهر من قبل يسوع المسيح والذرات
لستحقها امتلكت طهاره وادناها الي وكشف لها خطاياها للوقت اعرفت عاصيات
تسخرها بالمسيح واخذت جرحا عندا البعر رجعت وهي عاملة النعمه قد تطهرت انها رجعت
نارعه من عمل الحرج لكنه عادت فتلته من الملائسه وجمعت اذا تملته لها اذا كانت قد انت
وهي مخاطبه رجعت رسولها والذي اهلته الجرح جات ملو بالمسيح وهذا لم تنظر اهل مدينه
لانها وان كانت لم تنقل لهم ما فاحدت لهم يسوع الخلاص تما لوان نظر ارجلا قد انا في
بكتا فسلت العمل هذا هو المسيح قال مار غريغوريوس ادخبت سكان المدينه بالحييه اعدتهم
لاستماع الايمان لانه وان لم يكن المسيح قد انا بها من كل بصرها ولا وصف من عيشها فاقبت
ما قبل ما يتقنا من اعمالها وقال ناوليكتوس اذا التهب بالنار لالهيه ما نظرت بعد ذلك الي
شئ من الانبيا ولا الي مجل ولا الي عا لالبته ولم تخجل من انسا اسراها وعطايها الخفيه
وقولها العمل هذا هو المسيح قال اوريغوريوس انها تكلمت بالارتياب وذلك لكونهم اهل المدينه
بالغيبه ولما من هتفا هي فلم تكن رايه بذلك لكنها كانت مومنه اياتا تابعا لان يسوع
هو المسيح ومن قال في الذهب ابرو وحكمة هذه المراه الجليل ما جرت انه هو المسيح حكم وامع
ولا سمعت لانها ادلت ان تعلم اليه ليس من حكمها هي لكنها تعلم انهم من اسماهم كلامه
ترجا لحكمها وذلك ليعمل ملاها اكثر تحققتا ووجب اقتبالا لانها علمت على يقين انهم عند
ما يدورون فقط من ذلك اليسوع فبطيغول لاغوا عينها التي اطاعتها هي فاذا ادخاطب

فوتبنا السامرة الذي تكلم المسيح معها وبوسا وسفوسا فيها وبسبنا اوس القبل او اوسا لبوس
وفوقوس وعوضيا وجمعه وكريكا انا ثانيا فهو لاهم اذ هو قداما لمع نالوا اكل الشهاده
بما من ذلك ان هذه القديسه فوتبا السامرة اعترفت ابنها الي ابيها لمع بل اخفيها ايضا
واما ايضا اذ رزمت واشعلت قلوبهم بنار حبه سيدا لكل كاكان قلبها في مشتغله به
وسا قتم الي الشهاده جميع نجي خوا من المدينة واقلوا اخوه واداموا يولعته وقد استنه
وانظلموا عليها من كلاله وهن بغير اكلته استناده انا لمع كاتفع من العدد التا في الايدي
ها قال ماري كيريس ان سهره السمر او نصبايم الي الايمان بالمسيح ليكت قات اليهود
وغلاظه لقيامه لان السمر من طباط وادى ضابطهم المسيح استناده واما اليهود فلم يسموا
به مع ان السمر ضابطهم مدة ثلاثة سنين وكبر عليهم واخرج لهم ايات لا تحصى وها وفي
اخر ذلك قالوا له تلاميذه قايلا يا معلم كل قالم الذهب ان نغسلهم الي الرب يقول طعاما
ما كان ذلك من نعمه لكنه كان من صلاحهم الود لهم لان اليهود منسوبان من بني الطريق
لحبب الخد لا يثبت بل سألوه ايضا بذلك نفعا لانفسهم لانهم ايضا كانوا لمعوس من بني الطريق
وكانوا لجايمي لآدمهم ما اجترؤوا ان ياكلوا لم يتدبر الي المسيح فقامهم وبيادك على الصنم حسب
عادته قال تافو فيلكتوس ان بيع من عادته كان يقبل الطعام من كان يحضر به اليه مع انه
هو الماخ الطعام لكل ذي جسد ليحول استحقاقا للحزن اليه ولما بقي احد من المعز لانه
خاص بالمداين وهو ضروري لهم ايضا ان عديم بهتهم بالطعام واللقن اللذم حتى اذا قرئوا
من هذا لم يستطيعوا ان يهتوا بخدتهم وتعليمهم فقال لهم اني اطعمنا لكم فغفرتكم انتم
كانه يغفر اني لاجاب اني انا اذ السمر وتوتهم والان انهم كثر في بولسطة السامرة واذلك
هذا الجمع الرومي يقطع كل مرجع الي الطعام الحسي فقله سكنه وقبله واما اذ كنتم لان
جايمي فكلوا على هوام قال ماري كيريس اذ كان التلاميذ معي ان يبيعوا معي لمكونه
علمهم سيدا لكل بلثله انه يبيعوا الخلق الانفس كثر من الاجساد من باب الضرورة الملائمة
فقالوا للتلاميذ فيما بينهم لعل انسان وفاه يتي اطعمه ان الرب لم ينهوا اكل المسيح انه اعني عن
الطعام الرومي اي انا اذ السمر وتوتهم فنم بياك احد من سامية قايلا من ترافدوه
بطعام الذي يبقو عنه ان له طعاما للقرعة فن قال صنا ما لو عيتون لا تبيعوا من
السامرية ان كانت لهم الما تبيعهم الملائمة بطعام المسيح ولم يهزم فقال لهم يبيع طعامي انا
ان اعل مشيت في رسلتي لآتم عمله تنبيه قد اعلم ان المسيح صامنا دعي عمل الشبان فقلوا ان
المزمع له من الاب عملا تحتفيا به وطعاما لذي ليا صامنا به لانه تنبه حقا به كانه افر
والدلاطوه قالوا وتيموس انهم ارب الذي ارسله وعلمه المزمع له هو خد من البشر
كقولها العمل الذي عطيته لامتعة قد اكلته وقولوا تافو فيلكتوس السيد قايلا لانه

كان تابعا الى الجاهل الناس هذا المذاق كثيرا تنوق في الي الطعام المحصور فقال الذهب
قد سمي جانا حاله الناس على ما له موهبا فبلغ ارتفاعه الى العنايه بنا فكل ان لا تقبل
ما هو عندنا فذلك تخليعه اياتا ما هو عنده فليعلم المسيحيون من المسيح بالمعنى الذي
لا سيما فليعلم ان الطاعة والبر لا يكونان ان يكون الطاعة والبر
تخليع لا تقبل لان الطاعة والبر تعبد جميعه النفس ثانيا لان كليتهما تقبلان
وتفديان قوي العقل فقلت الطعام ثالثا لانه بما الاعتدال في الاطفال ان ينال الي
رجل كامل كذلك هاتان الفضيلتان تفديان ان ننوا الرجل كامل في الفضل والبر وهذا
لم يكن في المسيح الذي قطعنا امكان بزره او بهو يا لله والقداسة والكمال فبما احدين
افسالة لانه قد حصلنا واما ملاكنا الذي قد بقيه الاول من جسده والحليه ليس انتم تقولون
ان بعد اربعة اشهر ياتي الحصاد هانذا اقول لكم ارفعوا اعينكم لنظروا الى الارض فما قد ابيحت
لحصاد ان المسيح هنا يمتلئ من ثمر الطعام اليشاعه الحصاد الذي منه يتكون الخبز والطعام
كقولكم انتم تقولون اي من عادتم ان تقولون والآن تقولون بالفضل وبيري من ذلك ان الرجل
وهم يجتازون تلك الحقول والزرع طعنوا فيكم كعادت الناس من جهة الحصاد المستعمل
ومن قول المسيح فريضة لان جلالهم من جهة الحصاد الرعي اي من جهة اننا اذا السرا كما يقول
اذا كان بالكم بالحصاد المحصور الجسداني فكم بالحري ان يلمنكم ان تفعلوا بالحصاد الرعي فكم
عوني في اننا السرا وفعله بعدكون اربعة اشهر قد ذهب ملدنا فليس لي ان هذا القول
ينزل على جهة المارعي به علي انه بعد وقت لان يفكر الواحد منكم بالحصاد الحبي كالحصاد
الرعي ما يمكن ان يقال هذا القول اذا الحصاد الرعي قد بلغ ويحب حصاده من المسيح ورسله
لان هذا المعلم قد ذهب الي ان هذه الاقوال قالها المسيح في اواخر اديا القرب من عبد الفصح
الذي تبلي الشير فيه في اول الاصباح الا في محي بيزر الحصاد في بلاد اليهوديه لكن جاز
او عيسى قد قدم هذه الاية على طاهرها وهو الفصح فيري من ذلك انها قيلت في شهر كانون
الثاني بعد ثمانية اشهر من كثرته في اليهوديه لان بعد اربعة اشهر في اذار تبلغ الزرع في
اليهوديه ويحب الحصاد ومن ثم كان اليهود يقولون لله خير اكبر في عبد الفصح الا في
في اذار رابع التبرع المقدم على الانجيل كلها في العدد الخامس عشر فاعاد عيسى عيسى
من انتم فحسبون بعدكون اربعة اشهر في الحصاد وانا اريكم حصادا بعدا لان فلها
يسني المسيح ويقول وانا اقول لكم ارفعوا اعينكم وانظروا الي الكروبا فها قد ابيحت
لحصاد لانه حين ياتي حصاد الزرع فتيقن بعد ما كانت حصره في مدينة شحيم
ويشبه الاكل الزرعي التي سترتهم للبر تنقطن اليه كراويا فيضت بالحصاد كانت
ينزل انظروا هذه الحقول المملوه لان الزرع بل من جوع المتطاطرين الي وهم ستمدين

لمنقول

لمنقول تعالى والذوق الي الكنيه فاذا ينبغيكم يا ايها الرسل ان تكونوا عوني ولا تروني
في تنتم هذا الحصاد ليلها لك حصاد الخطه لبيد حقا اي بعد اربعة اشهر واما
حصاد الاقنص فهو قريب بل الان وقت وهو صمد مهيا في جازلا السرا فرفعوا اعينكم
وانظروا الي حقول اهل تعليم التي منها تنقطن الجمع الي اهل الحق ليقبلوا في حقول
بشارتي هؤلاء يذلت زرع رومية قد ابيحت وكنه فاهي فليعلموا ان الرب الات علي
وعليكم ان حصدوا الكروبا ونجمها في اهل الانسا قالتم الذهب لانه ليسوا جامعة المبرزين هاهنا
اليه وعني الحقول المبيعه استغداد اختيارهم لان كما ان السرا اذا اسمن فهو مستعمل الحصاد
فذلك هؤلاء الناس قال انهم الان مستعدون للخلاص متوسعون له لكي يتعلموا ويؤمنوا
واذا قد فعلوا من الانبيا هم يفتضون فبا حدم فابرة ما قد فعلوه وقال تافهوا كنتم ارفعوا
لاصاظكم الروميه والحسيه وانظروا جامعات المعلمين وانتمهم المستعمله والموسمه
لاقتبال الايمان وهي كالكر المبيعه محتاجة الحصاد وهيها للخلاص وقد ورد ما ركي ليس
السبب قايلا لان الذين قد فعلوا باصوات الانبيا احمروا ان ياتوا الي ايمان المسيح ثم السرا
الرعي والزرع المغلي ومن كان قد رفع اي استغداد لاقتبال ايات المسيح والذين الحقني
فهو السرا الذي ابيح من اجل الحصاد هانذا السرا المعني وهو لا يتقنون هذه البشاره
التي هي الي البيدر اي الي كنيه الله والذين حصدوا الارض ويجمع التلاميذ للرايه لكي يرفع
الزرع والحاصد ما ان المسيح هنا يدعون اليه الي القرب منه في جميع مع هذا الحصاد
اولا ما لا يجري للرايه كما انه يقول من حصدنا معا يحرث بيوم وفتنه ومن حصد معي حصاد
النفوس الرعي يجمع لحبه لا لدر لان الحاصد يرفع هذه الحبه الايديه لثابته والحصاده اي
للاقتبال التي يجذبها للثوبه حينما يقتادها كما مستطرا الي الما حيث هي فيقول الابد تالك م
الذهب ان تمت الحصاد الجسداني ليس تفعل الحبه دهره لكنها تفعل الي هذه الحبه
الرفقيه وتفرح بزوالها وتمت الحصاد الرعي يوصل الي حبه خاليه من شجر حبه وموت
فيري من ذلك ان تمت الحصاد هنا سوف تكون مشتركه ما بيني الزرع والحاصل لانه قال
الزرع والحصاد يسرا جميعا والزراع هو يوسي والانبا عبيد الله الذين يفتب من كل زايد
المعز في اليهود بدلا لالايمان وهي المبادي الا في كقول الله ولهوديه في الحبه الطميه
والعصاه العريه وله سوى باقي المسيح فخلص العالم وفيه يكون الخلاص علي وجه العزوه
واحتال ذلك ولما الذين حصدوا منهم سبيل لكل ورسله الذين تكلموا بتماليم ما دي للانبا
وقدوا اليهود والمرا لسلطه ثمة المسيح واما انهم واقنادم الي حبه الايديه لثابته ارشاد
السرا هذا وفتحهم فليس فعلت المسيح ورسله فقط ورجا من كل بل جعلت ايقناسي ووالانبا

ايتي فاحترق قلب الملك الى الامان وخلص من يد الشيطان من كل من كان اب قد
 استحق شقي ابنه في جسده ادهوا من المسيح واشفا سم نفسه وفيما هو انزل استقبال ثمانه
 وبشره وقال له ان ابناك قد عاش وصار معي في كل من كل من كان اب قد استحق شقي ابنه
 وذلك انه من عبيد بني اسرائيل كانا ليس من فاسدوا على ابيك وانا الملك بعثت كلام المسيح
 وسعته وما ذلك الا لئلا امانه بالحوادث الذي تمت فصار في اي وقت يري قنا لواله اس
 في الساعه الساعه تركته الخي قال كرا من قد اجهدا الملك ان تصحته الساعه لكي ان كانت
 تطابت الوتة الذي فيه اتم عليه المخلص بشفا ابنه وفي الساعه الساعه فبذلك من بعد طلوع
 الشمس اي ساعه بعد منوها في تلك الساعه عندها اي ساعه يري فيها الولد تفرغ فلما ان
 الملك ومساوقه ليشروا الاب بعبدة ابنه وفضاه الموعوب منه كشيء لكم لم يقدروا ان يملقوا
 اليه في ذلك النهار ولهذا سلكوا بقتية ذلك النهار والليل القبل كله وبلغوا في القديس لآب
 كراهم كانت بعيدة من قانا الجليل سافة اربعة عشر ساعه كما ذكرنا سابقا فقام ابيه انا
 هي الساعه التي قال له يسوع فيها ابناك قد جسي فامر هو واهل بيته باسره لانه من تلك الساعه عندها
 تتم وتبين انه ابنه ماري من قبل مشاق الطبيعة وفوقها بل يلزم المسيح الثاني وفوقه وكنته
 والحال انه كان قد تركه في البيت مضطوا من الحمر وقد اوتوا منه كانه موت بل قد كان وصل الى ابيات الموت
 باعياها والاب يسوع من غمائه فخلص من شدت المرض وبصر عينه في تلك الساعه عندها التي قال له
 يسوع فيها ابناك في قنا ادع ابن هذه العجوبة الوافعه جميع الي ايمان المسيح ولتعتقد انه الاب
 القادوس على كل شي وله وحده السلطان الكلي على الحيوة والموت وانه ماسيا الحق في خلاص العالم
 قال بيلا المكه ان هذا الملك قد جاز بوالايمان لما طلع من المسيح شفا ابنه وقته فيه حين من
 يتوله السيد لقايل له ابناك في لقايل طر بكال الايمان لما استقبله فلما انه وبشره بكرا صعد الى
 واعلم انه اذ كان هذا الملك ساكتا في كراهم وكان ايضا قايلا لما في المذكرة في بشارت متى
 فاطنا هناك فلما ريب انهم كانوا اصغوا وان القادوس في هذه العجوبة المتقدمه في شقي علامه
 لان غلامه قد شفي من المسيح بعد عجزه شفي ابن الملك امتلاك ايماننا بالسيده المقلده حتى انه
 قال لست انا هو هلا ان تغل تحت سقبي بيبي لكن قل كله ولسه فيدي قناي ولما بالحق في
 فالتقل هو الملك والاراده المعصيه من عمل الخير في الان المرص والحسن والخص من القديس
 والحمة الشديده الخارج في الشهادة وحجة الاصابات والحمة المارة في الحوق من المذكرة وذلك
 نسخ ما تلات كما ذكر في تفسير متى فالجميع هو الشافي لهذا الاسقام فيجب ان بناو اليه وقاله
 ان بره القتل الملك كاحلا وكان عليه كما صير ملكا وقال سليمان ان القتل هو الملك ليس فقط
 لانه يشب لله الذي هو ملك ساير الملوك كما قال داود ليس فلما بعد الشرف اننا من جنسه بل
 ايضا لكان القتل في هذا العالم هو ما ياب الله في الملك من كونه سلطانا على ساير الخوقات المنتسب

بعضها

بعضها الي بعض في النظر بده صوليك وليس هو ملكا وقد انتكسلطان النفس والجسد
 ويدبر الحماير والاعضا سلطان مشرك والملك الشهور والنفس سلطان يطلق وقد انتكسل
 ايضا على ملكيه ايم اكليل الفقه والحكمة والحكمة وفقيب العبد ومقرب الشجاعه
 وحلقة العناق من ذهب قال غاوبيل كوتون ان الملك هو كل انسان ليس فقط من حيث تبيت
 الي ملك الملك بالروح بل ايضا من كونه قد انتكسل الرباسه على ساير الخوقات والابن المربف
 فهو القتل المعقول في الشهادة الربيه ونزول المسيح هو نزول الرب فبقول الحق اي لا تترك
 تباشرنا لخير وحينئذ انما ابناك وان كمنيت من لبي ما بلك موت ومن كونه قد عوفي في الساعه
 كذلك اوله لان العدد السابو ريم السبت والجمعة التي تحو الى الجمعة تاتي في العدد
 المذكور هو قنا الروح القدس في المواعيد السبع ويجري كل خلاص ثالثا كان العدد المذكور اذ اقم
 ثلثة واربعه بشارتي التالوت المذنب المسطوع على جهات العالم للابوع هذه ايضا اية تانية
 عليها يسوع لما جاء من اليهودية الى الجليل ان لفظه ايضا تابت على يسوع من اليهودية كانه يقول هذه
 اية تانية صنعها يسوع في قانا الجليل لما جاء ايضا ايم ايم تانية من اليهودية الى قانا الجليل في الاله
 الاوله احوالت الما في المذكرة سابقا في هذه البشارة قد عملها يسوع لما جاء من اليهودية
 الى الجليل فادلهام يرب من اليهودية الى الجليل وعلمه شرف عجيبة جديده وادع صيد
 فاذ اقول هذه اية تانية فليس ذلك لانه بعد الاوله لم يخرج ايات اخرى في فلسطين كلها والحال انه
 فعل ايات كثيرة في اليهودية بل عجز هذه الاله انها كانت الثانية من اليات التي عملها يسوع
 في قانا الجليل وقد ذكر معنا هذا الامر في السفر الى كرت الحجاب التي عملها يسوع من بعد ذلك
 الان اي من بعد هذه الاله الاولى في الجليل وقد ذكرها في بشارته فجميعها هناك

الاصحاح الخامس

مضمونه يتضمن هذا الاصحاح اولا شقي المربص من قنا في سنة الملق عند مركة
 الضمان تانيا جواب السيد لليهود التالبي بشارته كونه يري على الاستقام في السبت وذلك
 انه لم يزل الانشا كلهم مع الاب كانه يقول انه قد شفي المربص في السبت سلطان الاب بل بقوته
 وعزته وذلك في العدد السادس عشر ثالثا قوله انه في الموي مع الاب وله الاب وقد اقامه
 ديان الشرف وذلك في العدد السادس عشر بالمشربين راقبا استبانت نفسه بثلث شهادته هو
 المسيح في العدد الثالث والثلثين اولها شهادت برهما العديان تانيا شهادته افعاله
 وعجابه ثلثها شهادته من عبد الله وهو سبعة واربعين عددا النص ويد هذا كارت عبد
 لليهود فمعد يسوع الى اورشليم قال لنفسه اعلم ان نوحنا قد صمت منا عفا لكثيره وقد عملها
 يسوع في الجليل وهي عجائب كثيرة ودعوة الرسل وعفته المسيح على الجليل ولما اخبر به يسوع
 الى الاصحاح الثاني عشر لان ما اعتبره متى في الاصحاح المذكور اي زجعة الرسل الذين

فكروا السبل قد حدث بعد هذا العيد كما يتصور الان وكان عيد قد صبح الذهب فباعه
وكريوس وولدوا نورا الى انه عبد الغنصم والاصح ان الشيوخ في عري عبد الغنصم كما
انثاني ابريا نوس وروا غنوس وبتوبس فواو كنوس وبتوبس لوقا وذلك لخلعة لال اولان
سبع قال في الاصحاح السابق انه بعد كون اربعة اشهر ياتي الحصاد فاذا لم يكن وقت
قد صار عيد الغنصم لان الحصاد في اليهودية يكون ما بين عيدي الغنصم والعنبر ثانيا لان
عيد الغنصم كان عيد الاعياد فني ذكر السيد بطولنا بتم به عيد الغنصم ثالثا لان سيدا لكل
ملك يمشي ثلاثة سنين ونصف من عماده المقدس عليها انثاني جمهور العباد فيجب ان يوجد
في الانجيل اربعة اعياد الغنصم في المدة المذكورة التي هي ثلث سنين ونصف فالغنصم
الاول ذكره يوحنا في الاصحاح الثاني بعد العدد التاسع عشر وذكر الغنصم الثاني في هذا
الاصحاح وذكر الثالث في العدد الرابع من الاصحاح السادس وذكر الغنصم الرابع في العدد الرابع
عشر من الاصحاح التاسع عشر وكان هذا العيد قبل موت المسيح بربعة سنين وان كان هذا العيد
هنا ليس هو عيد الغنصم فيكون يوحنا قد ذكر ثلث اعياد الغنصم فقط وايضا لان الخلق كما
ذكرنا سابقا هاهنا استطاع ان يجمع مثل هذه الامور الكثيرة المذكورة في حوت سبعة
اسابيع الكافية ما بين عيدي الغنصم والعنبر اي ما امكن ان يستقيم كاذكره يوحنا في العدد
الرابع والثلاثين من الاصحاح الثاني الي هذا الاصحاح وحيث من الاصحاح الرابع الي الاصحاح
الثاني عشر فاذا اخذنا من بيع هذه الاعمال قبل عيد الغنصم وقدر ان يكون العيد الغنصم وقد
انتهت هنا اعمال المسيح التي فعلها في السنة الاولى مع ثلاثة اشهر من كل سنة التي كانت من يوم
عماده واي عيد الغنصم الملقب في اذار فاذا انتهت هنا اعمال الخلق التي انتهت عماده الي
عيد الغنصم الثاني وكان في اورشليم بركة للابرياسيكي تيمنا بالمراد به بيت صيدا وكان فيها
حصة اربعة قوله الابرياسيكي وهي لغة يونانية معناها الضان كانه يقول وكان في اورشليم
بركة تيمنا بالضان ومن كرها تسمية هذا الاسم اولاء قال انها كانت قريبة للباب المقدسية
المصانف الهيكل ذاك الذي كان منه يدخل النعم العتيك هتوم ديبية في الهيكل وقد ركب عنة
عزرا الثالث تايها لان النعم كان يتقدم به كل يوم صلبا ومسا كان يجمع عند تلك البركة وينقل
فيها كما انثاني تاوفيل كنوس ويذا المكم ويوسيبوس واير وبتوبس واور كوهو في يوحنا
وقد بناها سليمان الحكيم من اجل عذبة الهيكل ولهذا ماها يوسفون بحيرة سليمان وفيها كانت
الناشوتون ينزلون النعم ويدفعونه للكهنة والهيكل ليقدموه بواجب لله ويعطي بيت صيدا
بيت الهيكل لكن انثاني ابريو فيوس قد ربيت المشك من كون حيات المطر كانت تسلك في هذه البركة
من المطر فيغري اليها من اماكن الهيكل لغير وقت السخنة الربانية بيت الرمة وقد ركب كون
الله كان يظفر هناك رحمة على الرمي ودور العاهات وبتوبس ابريو كون اصل التقوي

كانوا

كانوا يقيمون باود المالكين المطر من هناك بواسطة صدقاتهم ورحمتهم وقدرت السخنة
الربية الاصلية وكان هناك باور شليم الابرياسيكي لوم ينوا تيمنا بالمراد به بيت صيدا
تاويلها بركة الضان وذلك بالمعنى المذكور وقوله صانيد حدة اربعة والروان هو مكان
مستوف فقط وليس قبله جدارك ويغيبه بعض البيت وذلك لكي يقدرا لاسان لاور في ان
ينفخوها هناك مستوفي مطبق من المطر وروا الشنا وعمل الغنصم ثم يستطيعوا ان
ينفخوا واربعة الي البركة عند خربك الملاك لها وقد اوعظ لنا ذلك صبح قال وكثيرون
كانوا على وجهين فيها عيان ومقدرون وجافون وغيرهم من ذوي العاهات والمعلولين من
الحركة واستعمال حياتهم وكانوا يتوقفون خربك الماء قال بيد المكم بالمعنى الذي لان العيان
م عدوا لاور العلم والمقدون م الذين ليس لهم قوة ولا غنى ليفعلوا ما يرون فعله لانهم
والجافين م عدوا ديم المحبة القافية وهو لا يجمع لا يستطيع احد ان يجمع بين سوا السبع
بنوعه المتقابلة فكان ملاك الرب يزل في حين وكان خربك الماء والذي كان يزل اولاً الي البركة
من بعد حركة الماء فير من كل ارجع الذي فيه قوله ملاك الرب سوي كان يقابل لاور غنير
وقد رعي هذا الملاك هذا الاسم فلا لانه قد لانه شنا الجهاد ومن ثم اشفاطه بان الرما
ومعناه ولقد الله اودا الله وقوله في حين اي في وقت ومن الله اوزن الملاك ويجعل من
الناس وليس كان ذلك رعي في كل جوار كما انثاني كير لور وتاويلها انثاني ان الملاك كان يزل
واحد في كل سنة اي يوم عيد الغنصم ويحرك الماء لانه لو كان ذلك في هذا السبت لما التزم
المرضى ان يستقيموا عند البركة دائما لكنهم كانوا يكتفون في منازلهم كل اليام وعندا قتل الغنصم
ينطلقون الي هناك فاذا اذ قال في حين علمنا ان الحجة ما كانت تقيم اياها في اوقات
جميعه لكنها مجهولة عند الناس وانظر انه كان يحدث التحريك لاور غنير في كل جوار ولهذا
كانت جماعة المرمي على وجهي دائما عند اوقات وقوله وكان خربك الماء يدل على ان تحريك الماء كانت
الملاكة يحضرون فنذريه وقوله الذي كان اولاً يزل الي البركة بعد حركة الماء فذكر فعلنا
منذ ما يور النعب والجنهاد ولما يجب علينا ان نكون مستعدين وصرعي الي قبول الحصان
الله واقامه الي بسببها علينا ثم كان ينبغي لليهود ان ينفخوا شخرا عند جمع المن فاما
اصابعهم الشمر فرباب وذلك لكي يكون معلوما عند جميع انه ينبغي ان نثبت الشمر لكر الله
ونبتل اليه نحو مشرق الشمس كما قال الحكيم من كونه تعالى ينع معاصيه للذين يسهرون نشاط
وليوم يعطيها للكسلا المتفادلي وذلك من سيق في الربان يبال الاكليل قال بوليبوس فيصير
ان الرمة والنشاط فينبذك في الحرب وقد رعب هذا الملك عزرا انه ما فكر العالم الاربعة
نشاطه ولهذا كان يقول قد انبتت ورايت وغلبت واب سانا سابل ما اذا بعد خربك الماء
واختباكلها كما قرات النسخة اليونانية كان الذي يزل فيها اولاً يري في خنجرية ان السب

الظاهر هو يعلم كل احد ان قوت الشفا لم تكن صادرة عن ساق الطبيعة لكنها كانت
من تحريك الملك ولا الهنا ولما هذا التحريك الصادر من الملك ليس كان قادرا على ان
يطيع في الماء قوت ما وكيفية طبيعة الشفا كل من ذلك لان الملك لا يتحرك
حرك الماهرة القوة ولا يمكن الماء ان يتقبل فكانت هذه الحركة علامة القوة واستعداد
الله وفعله وهذا كان من جملة ان يشي ذلك الموضع الذي كان يتحرك ولا من قبل نشاطه
ويتحرك في الماء وفيه كان نباه احسان الله فكانه اول من ابرع للفاية فاذ كانت هذه
الحركة بمنزلة من تدفع الموضع قليل الموضع في الماء المحرك لان حركة الملك كانت تنفيه
الموضع ليتحرك في نشاط ويبقى الموضع فيقته ويكون اول من يزل في الماء وقد استعمل الملك
هذا الاشارة بالمناسبة لان قوت الماء بالحركة تحتد وتشتط وفعله العظيم وذلك
كون الحياة بالحركة والحوت بالسكون والحياتة ولهذا الامور الجارية والاعاير تدعى خفيه
كما هو البنايب والافار واذا كانت حادثة لا تجري فتدعى امينة كما هو البنايب
والبرك ما عدا ان الموضع اذا اوشك ان يطيب من عادته ان يحطبت لان الطبيعة
تتهدى بقناعة الموضع الى ان تتقوى عليه وتحتقه من ثم يظهر الموضع حينئذ سايرا فوله
على قدر الممكن والسبب الذي هو يدلنا على ان الخافي يندل الى الله فيشفيه من عادته
ان يتلق ويطيب في حيزه حركات الحق والحياة والها وهذه الحركات خركه الله الى القوية
طالوتة لكي يشي بها ما علم الخافي والسبب الذي هو يشي لنا ان المسيح لمعتيد
ان يتلق وينطرب في اموه الالم التي بها استحق انا واستحق كل شيء حيدر فيدي
وفوله من كل الوجع الذي فيه اي من كل عاها اوز من يوم فيه يتبع من ذلك ان قوت الشفا
قيما في ما بركت الايمان لم تكن صادرة من قبل الدبايح التي كانت تغسل فيها ولا من شي اخر
طبيعي لكنها كانت فاقية لتحق بدابرت المجايب الباهرة اي ان الله اراد ان يظهر هذه
الاحسان المتاع للشعب المؤمن في عهد المسيح لان لهذه العجيبة ذكر اليتيم المهد
المعتق قبل المسيح وذلك حتى اجل المستقيم الملتزم هناك من مده مدبره يظهره المخلص
لاهوته الذي هو اعطا هذه الماء وفوله قوت الشفا وبالنسبة لا يمكن لها بدو ان
يشي للمؤمن ومن ثم يري انه تعالى قد رفع هذا الموضع من اليهود المعنويين حبيب
تنتوا يسوع لان بدمه كل ما عا دله اذكر قط وهذا دليل على ان المعقب عليهم وبالمثل ليري
الله انه ان هذه الحركة تكون علامة الالم المسيح ووجوده لانه كما ان الملك كان
ينزل الى الماء كذلك الخد المخلص الى الالم والعدايات وبها قد عملت كانه في اعراف
وكان ما البركة كان احمر من دم الدبايح التي كانت تغسل فيها كذلك المسيح اذا انطلق

بدنه

بدنه صار احمر كما قال الشيا لكي يشي باستحقاقا ثابة الموقية لنا حتى اذا اغتسل
المؤمنون بها يشفون كل من روي هكذا في تليقوس وليرسوس وفي ذهب
فقال هذا القدير ان الهنا اذا شئنا ان يقتادوا الى تفديق الموقية المذبذبة وهما لم
يقبل اوساخنا على بسطادات غسلها فقط ولكنه شفا ايضا استقامنا لان الموقية
التي هي ارب الى الحق كانت في موقية وفي تالمه وانما اله الاخر لهم وضوحا من الموت
التي كانت اقدم منها وقال مارا وعيتيون ان الزول في الماء المستخط هو لا اعتداف
المواضع بالام اليه فهناك اذا كان يشي واحد قد زل على الموقية ثم بعد من كان يزل ما كانت
يشفا وقد دل بذلك على ان كل عديم الموقية هو غير قابل للشفا وكان هناك رجل سقيم
منذ فاني وثلاثون سنة قد ذهب في الذهب والفضة والبرونز الى هذه السقيم كان في
سقم الخلاعة والشيخ وقال مارا ورسوس ان هذا السقيم اشكك صوته ومع جنس البشر
الذي لم يزل سقوما باسقام متنوعة نفسا وجسا منذ سقط ادم من الجنة الاوسنة
وبالمضي الذي يري لنا هذه الخلع كل خاطي قد تعقت في عبادة الخطا والايان عليه
وبالنسبة قد صار علمنا من قبل ملكة الوبلة عن كل خير لانه كان الخلع يملك بطايات
الاعتراف ويحل نباتها كذلك الايمان على الخطية والنيات فيها يهبط قوي النفس وشعبها
يرجعها حتى انها لا تفوت تستطيع ان تنهض من الخطايا ولا ان تقاومها البتة ان لم
يهضها الله نعم ففته العذاب على كل من يعوقها فيري في ذلك ان السقيم المكن كان عديم
الشفا سيما ساق الطبيعة دليل ان في مدة غاي وثلاثون سنة ما استطاع اهدا لاطبا
ان يشفيه ولهذا تقدم المسيح واعتد ان يشفيه دون غيره ليطهره الكمية ورحمة
فيه على حد سوي ولهذا السبب ايضا هو اشهد لانه شفا مارا ورسوس في موقية الموقية ولذلك
لنظم سقم الكثرة والعدا الذي كان فيه دون بقية الكثرة والمنا فقيل من اليهود كما قال
الرسول عينه في ابديا رساله الاولى الميطياناوس تليده قال مارا وعيتيون انه اخذ
الطبيب من السما من كون المريف المطر على الارض كان سقي جسيما فلما انظر يسوع الى هذا
وعلم من المريف من الحاضر من حوله وفاحشه بعلمه الالم المعطالفة ايها من الله
ان له ستي كثيرة في سقمه الجسم الذي ينبغي يتدري قال له انتنا ان تزل ان يسوع
كان عالما من كرامة الوجه بالمريف انه يشي المعصية لكنه الغرض من السؤال اولا
لكي يتدري بالمشفا ويكون السؤال قرينة له وتظهر بذلك عظم رايته وحبه اذ تقدم
دائه الى المريف واجهته ان يشفيه من عيران يطليه ذلك قال المريف وكان المسيح
لا يتظر سوا لنا لكنه يستغفر عنه كذلك دليل عظم رحمة تانيا لكي يشفي المريف

استنساها المسحة والامل يسيل المونة منه ثالثا لكي ينشط صداقته لكي يمتلي اليه
الشفاء اي لكي يميزه ان يمتلي اليه الميع وافعاله وتبعته سها انه قد
تسوف للميع لان تبركة العنان ليؤمن به انه هو المسيح حقا ويطلب منه غفرات
الخطايا وهو تاي وبنا له فمن اشغاه باهذا البركة الشعية لكونها من اسها
وذلك ليس ان الله هو عينه قد منع البركة فمن الشفاء والتسوية يتطوع هو وحده
ان يشفا بطلته حلا من البركة ومن كان هو الاله الحقيقي المادري كل شي اعياه
المريض يا سيد لي ان اسان اذ تحرك الماء يلقيني في البركة بل ان احيي انا في ذلك
ان المريض من ارجاء الجواب على السؤال لانه قد تحقت ان كل الناس يعرفون على وجه
التاكيد انه شي ان تلك المسحة ولهذا فكم في انه كيف بنا لها ينزله الي البركة كانه
يقول اني لست اقدر ان اقبل الي البركة لست سقي لشدة البركة الذي اعدني كل حركة وليس
امتناعا لانا يلقيني هناك لاني فقير ومساكين وان كنت است قادر ان يميني في ذلك
فمن لان هذا المريض قد نظر المسيح ان يري شفايه حيثما سمعه يقول اننا ان نتوا
كانه يقول اننا ان التبرك انا في البركة ادا حرك الماء تتبركه والى ان المريض
لم يكن يفرح بالمسيح ولا يظلم على قوته وعزته لانه لم يكن قد رآه ايضا وفلقلة المسحة
الريانية والرمية الاصلية فم يارب لكي يري اناس ان حقا انا لاهنا ما روعت بوش
حقا انه ذلك الانسان لم يفرح بهذا لكن ذلك الانسان الذي هو لاهنا قال له يسوع قم اجل
سريك وانطلق اي فقم معا فم من فمك وجل سريك داك الذي حمل الى الان وانطلق به
الي بيتك لانك استغوية بدليل حملك الكثير فكان قول المسيح هذا فقال لانه يقول للمريض
فقم اشفاه وافهمه فكان قوله فعلا ولا يرام فم يمين من ذلك انه وهذه انا يرام
هذا الامر فقط فاره الان سيد لكل ان يحمل سريه وقد يريه او يجره من ان المسيح كان
اذا حمل ايم ما يرام ذلك الانسان شي لظهوره حقيقة الاله ومقدارها ايضا ارمها
لهذا المعالج ان يحمل سريه ولهم يك قد عوفي واشتوا لما قدر على عمله وكذلك اديارك الخبزات
وصاعفها ارمها لاهنا ان يرفعوا كثيرا كانت اكثر الخبزات الاصلية واد اشفا الارض
قال له اري نفسك الكاهن واد قام العبيد ارمها ان يظلمها طمعا بل ارجي لاهل الماء
خرقا قال ناولا لاهل الكاهن واد اذ هو اخرجهم بخور دنة قال بيلا المكمل المعني الادي
الف عنك الكسل والستمن من العقل حيث كنت ملقي به وجد عمل الخبز وقلة لاهل
من يور يور هذا القرب المعني المعني الي الخطاء الذين تروا بالحق لكن ما ناولا لاهل

تجارب

تجارب صعبه عن خطاياهم الاولى وذلك نعم الله المادل فقال هذا للتدبير عوفي
المريض فقال العاينه قبله اجل سريك الذي كنت محمولا لانه العزوة تدعو بان
الانسان الذي عوفي تجا ارجاه الذي فيه كان ملقي ساقا وقوله اجل سريك وانطلق
الي بيتك معناه اعمل تجارب الجسد التي كنت مطرعا الي الان طمعا الي صديق
للا تظن ان فعلت هكذا خيرا وان العبد يرم المصير انها ليست تقاسي تجارب
صعبه من الجسد سبعة عشر سنة متوارها استقامة في العالم عاينه بالنجاسة ويرا
من ذلك ان الخطايا هي تستقم الخلاه المادل من نفسها والذي كان يلبس باقاصا يري
فيما بعد وما يفعله الانسان طوعا باختياره يلتم ان يتكبر بمكرها قال انا روعت بوش
بالمعني المتناول ثم ايم حب الاله الذي في المداو اجل سريك ايم حب ونيك اذ تحمل
اوجاعه كقول الرسول فليعمل بمفكره فقال بعض وهكذا تكون ناموس المسيح فادكت
حريصا كان فربك بملك وادعوية انت فاجل سريك فاجل ان انت تسلك فيه لتطبع
ان تبلغ الي ما انت تستهين بكم معه فم ساعته اي في ذلك الوقت لان المسيح يا
انه الاله كان شي في دقيقه واحد وذلك يظهر للناس عجيبة الشكايات من قبل قدرته
المادري على كل شي لان من قبل شات الطبيعة وقوتها يرى ذلك الانسان وعلم يريه على كفه
وشي وكان ذلك اليوم بيتا ان السبت كان عقيما عند اليهود ومن كان تنذبه بالجمال
الصالحه ولجبا دون غيره فظهر هذا الشفاء والاحسان الالهي المصل الي هذا المريض الحكيم
المتضائق في غاية الصنيت فاما المسيح فظهر ذلك لليهود اولا اندرب البيت ولهذا
امر يحمل سريه وهذا العمل فكان خلاص وصية التاموس والتسوية بين داته انه المسيح
ان الله الحي نائبا لان السبت كان ناموسا للملأه ولشكر قد منع السيد لهذا المريض طمعا
وسكوتا من ساير اوجاعه ولهذا خوله سببا عظيما لان المسيح اياه وشكره شكر لاهل فقال
اليهود الذي شي انه سبت وليس يحمل ان يحمل سريك قد صدق اليهود هذا القول على الاطلاق
لان السبت كان عندهم مكرما في غاية الحفظ والعبادة ولهذا كان كل عمل خارجا عما يتنص
في سفر الخروج وبالحضور من عليهم عمل الاحمال في السبت كقول تلامي لاهلوا الاعمال في
يوم السبت ولا تظن انها اوجب اورشليم الان المسيح ابل المريض الذي اشفاه في ذلك
الناموس ولا لاهل السبت فمن له ان يحمل التاموس نائبا لان العمل الخبز طمعا كان
خيرا في يوم السبت من التاموس وليس العمل الصالح الا في هذا العمل اي ان المريض الذي عوفي
يحمل سريه لان سيد الكل قد ارم بذلك لهذا المريض وهو لكي يشفا هذه العجيبة سائر اليهود
الذين كانوا ينفقوا طروا الي الجليل في يوم السبت ويتبعوا من ذلك انه هو المسيح المتطهر ويشكروه

موسى بن به ولهذا قال فاجابهم ان الذي ابرك هو قال لي اهل سريرك واشي كانه يقول ان الذي
ابرك هو رجل الهي ومنصف فقلت الالهة لا يكون ان يابر بها
فيكون عبده لكنه يابر بها يعلم انه برهنة لانه يفعل مع الله عز وجل انما ينبغي لي ان
اقبل امرين فقلت منه الشفا كما قال اوعيتون هذا الاعتداء صاير وميتون وكما
واصيا على اليهود ان يوضعوا به لكنهم ما قبلوه لان عناقهم كان قد اصابهم ومنهم من
وادا صطفيوا القديس البار ايماناً وسقطوا في ما ودية جهنم فالوه من هو اهل الذي قال
لك اهل سريرك واشي قالوا هذا القول بقص وتهديد كأنهم يقولون من هو ذلك الذي
الحاسر المتناقص الذي احمق ان يامر هذا الناس ان يحملوا بهك بالحقيقة ليس هو من الله
من لم يخطئ السبب المرفوع من الله هكذا تكلوا حسب حكمهم المظلم باللبوس فالذين لم
يكونوا يعرفونه مع انه كان واحدا عليهم ان يقتلوا ان الذي قد اتفقا المرفوع بحسبة باهرة
الضروعة قد فعل ذلك سلطانا من الله وبالنتيجة قد استلزم الله سلطانا ان يقول
ذلك المرفوع في السبب اهل سريرك واشي فاما الذي يري لم يكن يعلم من هو لان يوع قد انتقل
من الجمع الذي كان في ذلك الموضع كانه يقول ان الذي عوفي لم يكن يعلم اسم يوع ولا نكره ولا الى
ابن يوع لانه لم يكن قد راى اقبل ولا بعد سوف يقال ما ابراه قال اوتيمور ان يوع انتقل الموت
عن الانسان الذي اشتغاه وذلك لكي يهيب من يبع الصالحين ويقطع عهد الطالحين ولا يحمل
عقوب اليهود يتوقد عليه اريد ليللا يتنوا ما اعظمهم عليه في جوعه او قتلوه وقالتم الذهب
انه انطقت واحقاد انه لكي تصير الشهادة في غيابه خائبة من كل جهة لانه لو كان الخشي
يبيع المسيح قدام اليهود في الحضر والمبان اظهر ذلك فيعمل تحييد المذكور وان كان قد
مدحه في غيابه ينبغي انه ما فعل ذلك الاحبة في الصدق الحقيقي وبعدها وجد يوع
في الهيكل فقال له قد عوفية ولا تقود خطي ليللا يكون لك عارض اشترى هذا قوله في الهيكل
نتيج من هذا القول انه المرفوع الذي اشتغاه المسيح حال اهل سريرك وعوفي به الى البيت الموت
رجع الى الهيكل يشكر الله شكرا عظيما ما قوله من مثل هذا الانسان والشفا قالتم الذهب
ان هذا الامر هو علاه لتجوده العظيم وتوفقه الجسم لانه ما اوقعه الى الاموات وتناهي
المشي ولا انك دابة لراعه وتتم ولكنه لقم في الهيكل وقوله ولا تقود خطي قد تبين من هذا
التي ان لا امر يكون غالباً من الخطايا ما ينبغي ما يستبين في هذا المرفوع الذي قد انك
اتاقبل الان ثمانية وثلاثون سنة وقد قيل ان يتلوا المسيح نفاقة تما في هذا الامر
من في تلك المدة كلها يطعمهم ويأخذ من الرغاة ائمة فاذا ادرى من هنا قابلاً فلا خطي
انبت ليع منير لنتذكر ائمة ويسحق عليه عن هذا اليه من ازمي وعاجاد ريسا

على

على المخالغ تشديد جسد فقط لكنه مع ذلك خطيه ولا العمل لا هوته ليهما اولى به قد عرف
انه بوجي الهي وسائر الهوات الذي اجتمعا سابقاً في هذا الجدا وجب ان يكون
عنده في الموضع لانه هو هذا للتفريق قالتم الذهب ان الله لهذا السبب يمايت
جسدا في بعض الاوقات من الخطايا التي تخونها نفسها حتى بضربة الاله بسيط
الاجماع يستمد افضل الشئ ولهذا اذا ضرب احد من الاله بوض او عامه فلينع من هذه
ويستوب عن ذلك الائم الذي يسيبه قد ضرب ويضربه بالاعتداء لانه قد اصابه تمام الصحة
الذهب والمقاب ورفع المرفوع لانه اذا انزل السبب يتوكل المتسبب عنه وقد اشار
الحكيم بهذا الشور على المرفوع في الاثام انصرف عن الائم وقوم يديك فليطرح جميع الاثام
ومن ثم قد امد صانعه يتبع في يد الطبيب وقول غالباً لانه ليس تادوا اللبلا والشرايد
على الصلحا كيتعن صدمهم ويتردع لهم ليللا يعلوا اليه ليللا يارب البار حتى ان كل شجاره
مع اصدقاؤه كانت في جهة هذا النصيب وقد انت منقولهم انه لم يذكر خطيه قد
اجتمعا سابقاً فاستحق من اجلها كل تلك اللبلا وقصده له لاله احب او مروه وبكت
اصداؤه على غلامه وكذلك سوف يتبع في المرفوع الذي قال المسيح عنه لا هو خطا
ولا اوباه لكن لظهور عا لاله منه وفوق الان كما ان المسيح اشتغاه المخالغ في جسمه
عند بكت الهنا اشتغاه نفسه ايضا في الهيكل بالاهم باطن ونصحه الظاهر اياه لانه
ذكره لولا لخطاياه الذي فعلها في حداثته فبسيها المستوجب ذلك المرض وحرك
قلبه للاسحاق عليها واي طلب المساحة من الله وهكذا تير برها اشتغاهه الاله
يشفي نفسه كما فعل المجدي فالبيلد المكم من كان فخلص من المرض الظاهر عن شفي ايضا
من الائم الباطن وقوله ليللا يكون لك عارض اشترى هذا قال تادوا ليللا يكون لك عارض
بالعقاب الاول فيحفظ الى عتاب اسدوا عظم كاعيم الشفا والنصع وذلك لاجلها
في الحيوة الحاضر اما هناك في الاله الاجله اوتي كليتها جميعاً وقال اوتيمور ان التكة
في السقوط تامة في المرفوع الاول اشترى المرفوع عبيد كذلك الاله الى الخطا الاول ذلك
اعظم الوقاحة والجسار وعدم المروف ولا ان الاله الى الخطية فويح لي بسبب في ذلك
الانسان انصافا بنا في تركيها والامان عليها اهيا ائمة ملكه ومملكه سبه فليس يورد
الخاطي فاذا اهل مناهتها لا يجهد جهيد فذهب المرفوع يعلم اليهود ان يوع هو الذي ابراه
قالتم الذهب وتباعه واوعيتون تركيها ان الخلق احمق اليهود كنتم لم يرد في
على جهة الحيانة والخذلة كد مخيم من باب المحبة والمروف ليللا يتفعل لاله واشي
حتى كل من شأ ان يثني من اسقائه يبادر اليه سرها ومن اجل هذا كان اليهود وخاصة

الكنيسة والذين يسمون كل من لم يمت بعد النسخ اليونانية والسريانية والعربية بطروست
يسوع لانه كان يفعل هذا في السبت مع حسب زعمهم كانوا يقولون يسوع لعله الايات في السبت
والسبب الحقيقي فليس تصدم من الخلق ولهذا قال لوتيموس من ههنا الطام وهو هذا
ومن ههنا الباطن كان الحسد لان المكلفين كانوا يجدون يسوع عليه حيرة واكثر حيرة
وتغفيله عليهم وكانوا ينصتوا لخطوات عليه من كثرة كان يفرط ايامه وعلانية بافعله
وقد استه فكلوا لاجل انهم لا تفهم فقط الياسه وعلم الناس من المقداسه والحكمة ولهذا
ادكان المسيح يظهر قناعتهم ويشهر عيوبهم فمفقوا ينفذون على وجهه انه يتلبسهم ومن ثم
جعلوا يسطرونه ويغيرونه ويخبرون عليه ويتهودونه واخذوا استقروا الى الصلب
فاما يسوع فقال لهم اني جئت لان اعمل فلا ياروا عيسى بنون الاب يقول اد يقول الرب
تدبروا موافقا وهو في ذاته قد امتلك دله انه ليس لانه يفعل وهو متفرج ويسخر وهو
ما علم ثم قال للذين هذا قائل لان قوت الخائف واقتداره فهو سبب قيام كل حقيقة وان
بطلت هذه الحق ساعه عن قبيح الخالدين تسقط الحوت كل الطبيعة وتسطل ساير الانواع
كما اذا دال الشعاع المنبعث من الشمس الى الجو يزول للوقت الضوء الميراث فيكون المحي
كانه يقول انتم يا ايها الكنيسة قد تفرغوا على بوصية واحدة السبت التي امر الرب بها لانه
هو استخرج يوم السبت من كل عمله لكي لا تدعيكم ان الله قد استخرج يوم السبت من ابداع
انواع جديدة فقط وليس استخرج على وجهه معاد افعل شيئا ولا تفعل شيئا سائفا ولا تفعل لان
وذلك لانه يدبر العالم وكلما فيه وصيونه ويحرك السموات ويكون الاشيا من المواد السابقة
وبقية الالهة ويشرق شمس وفيه يعلم وعيونهم وامطار تجري وانزل سمي الطبيعة في الزرع
والزهر وفي اصيلها واحسام البهائم واقعالها الاخرى التي لها تنفهم كل هذا اعرف عمل ابيه
الذي كانه يشق بنفسه على الاختيار والاشراق ويظهر على الصديقين والظالمين وقد قال الرب
كل من جئت الى هذا العالم فليكون موجودا وقد ابلغ في النار قد رمت في النار هذه الزينة والركم
بالطير وقال الرب اني اريد ان يكونوا يوفى بالامانة ان هذا الاما كلها اعمال
خير وليست خدمة وبالصبيحة فجز في يوم السبت بل ينزل السبت وتقدس وكذلك ايضا
ان انا الذي هو ابن الله الاب والمساوي له بالجهر اكل هذه الاشيا كلها مع علي هذا الدوام
ولم اعمل اقبلها فديا وليس لاب يتدبر ان يفعل شيئا مني ولا انا اكلوا منه هكذا فسر ما
اوصيتونهم وكبروا يوم الذهب وبيد الملك واعلم ان الواو في وانا اعمل فيهم للتشبه لاهي
نطق الشبه على شمه فمن لم يكن معناها هكذا كانه يعزك اني حق لان قبل ذلك ان اكل
ومن اجل هذا كان اليهود احضروا يبريدوا قتله لانه كان ينفذ السبت فقط بل ايضا لانه

كان

كان يدعو الله اياه ويبادل نفسه يا الله ما جابهم يسوع فقال لهم قوله اياه قبل الحجة
الموازية اياه فقصوها وذلك لان امره الطبيعي تركت المسيح معه هو ابن الله الحقيقي
الطبيعي ايها الملايكه والذين القديسون هم ابنا الله بالنعمة تركوه فليخبرهم بنه للذين
عجائنا ولهذا قالت النسخة العربية الاصلية لانه كان يقول ان الله ابي له لانه لم يمت
يفعل شبه افعالي الاب لكنه قال انه يعمل تلك الاما بعينها التي يعملها الاب ومن ثم فهو قد
في كل عمل كمن هو ابنه مساوي له في الجهر ولا يفرق بينه وبينه كما قال في الذهب فقال كل من اكلوا
ينطق استانا لم يعلموا ان الله حال فيه فزهد الحسد يفتقوا ان يسموا انه يسمي الله
اياه بالحقصون فقال بيلا الملك ان اليهود تخطوا على المسيح بالحق والواجب لاهم اذ كانوا
يريدون اناسا كان هو يصير دانه عدا لاهيه وقد فسدوا بدم الميت والصلوب لاهم لم
يلقوا يعلموا انه الله في ذلك الانسان فقام الكنيسة واليهود لاهي ان يقول يسوع حق ان انا اذا
زاد محبة بينهم سلطانهم اوليا يفضل الشعب يسوع عليهم اذ اما اقمهم بان عدل اعم
ويرويه لاهي على الجميع فيساب سلطانهم ويقيم كمنه وكما تفتقوا كما نزلوا العمل انه عمل
الحق الخواص لانهم ان الاثر لا يقدر ان يعمل شيئا من تلقا نفسه الا ما يري عمله الاب لانه لا انا التي
يعملها الاب هذه ايضا يعملها الابن قال الذين يسمون ليريدوا ان يكونوا من تلقا نفسه فذلك
من جهة الاتحاد بانه العلى المنفصل وليس من قبل المنصف وعدم امتلاك السلطان لانه لا يحال
ان يقول الابن شيئا ولا يعمل الاب ايضا ونقطة الاثابها لكر فقط علة يقول لا يقدر الاب
ان يقول شيئا من تلقا نفسه لكنه فقط يعمل ما يري الاب يعمل وتولم يري الاب اولاهم
يعمل لكنه يري بما الاب يعمل اهو يعمل معه وذلك لان المسيح تركه الهاتين في ذلك العمل
بالزبدما الذي يعمل الاب ويكونه مما يليه فيعمل علة شبه على الاب لان فعل الاب والابن
واحد وهو كلاهما ابطه لانه ويعملانه مما فقلت العمل واحد لكن ليس الاتحاد الاعنوب
هكذا ولا ما يتبع هذا الاتحاد لان هذا الاتحاد ليس هو العمل لكنه التحد للنايه فمن ولو
كان التاوت الاخرى له ابي الاب والابن لهج القدير قد فعلوا هذا الاتحاد بفعلهم الهي
فان هذا الاتحاد قد انشأ الى الاب فقط وما انشأ الى الاب ولا الى روح القدير فلو هذا
الوجه الابن وحده قد قدس في عالم ومات بهل مري ولا الاب ولا روح القدير تشبه اعدان
حاج المسيح هذا القول هو انه هو فذلك ان الاب دانه الالهية وقوته وعرفته وفعله
كانه من صانعه ولهذا استعمل نقطة تيري فكان الابن لا يعمل شيئا الا بامر الاب عامله اولا
ما يري ذلك انه فعل الاب وذلك لانه من عادات النبي او التلميذ ان ينظر الى اربوت والذين
وعلمتهم وتعدوا بافعاله والحال ان المسيح يتكلم هنا حسب عادات الناس بالمطابقة

عيا ما يلفت الابن اي ما يلقب بالابن عند الناس ان يتكلم بابيه لاجل اتمام اليهود الخبثه
 والمنافقين للابن الواكلك حاقه فيسوق قتلته عنك المسيح بالمعنى الخاص قد استعمل
 لفظة بيري لانه مشتق من الاب كالكلمه الذي هو عند شاهدته الله الاب ومعرفة
 الربيه لان الاب ادبري دانه وكل الاشيا تتبع الاب ولده وهذه الكلمه ينبغي
 مشاهدته فعمله فالابن لا يري ولا يفعل شيئا الا بما يري الاب ويعمله فمكون المعنى
 كانه يقول ان كل شيء هو الكلمه والتمثال الذي فيه كانه في جدهم الاب ويطيع روياء
 ومعرفة النظيره والعمل فمكون المعنى كانه يقول ان كل شيء افعله انا فعمله انما هو الاب
 وفكر روياء واحده عينها ومعرفة واحده وعقده واحده وسلطان واحده وعمل واحد وهذا انكتم
 يا ايها الكلمه تنبؤ في من كوفي قد اشعبه الخلق في السبت فتنبؤون ايضا الله الاب
 لانه هو عينه قد عمل في هذا الشفا لانه هو في وفي بعمل كل شيء بل قد انكتمت انما عمل
 من الاب ولهذا انكتم فتنبؤون يا الله الاب انه يعمل كل شيء باستقامه وحكمه وقد انكتم
 فينبؤكم ايضا انكم تفقدون في ايها هذا الاعتقاد عينه اي اني افضل كل شيء باستقامه
 وحكمه وقد انكتم وبالنسبة ان عمل شفا الخلق في السبت وهو يقوم ومقدس بكل حكمه
 ومميز وعقله الاعمال التي يعملها الاب هذا ايضا يعملها الابن كذلك على مثال واحد في ربيته
 واحده ومحبه واحده وسلطان واحد ولهذا قال ماركو عشتيرس لم يوافق الاب بعمل
 الا ان غير علي مثال واحد بل كما يفعل الاب هو عينه فعمله الا ان ايضا علي مثال واحد
 وان كان الاب يعمل ما يفعله الابن فالاب يفعل هذه الاشيا بالابن فان الاب يري الابن ويريه
 كلما يفعل هو ويشريه اعمالا افضل من جده لتنجوا انتم فوله بيري فليس ذلك كما يري الحكم
 لتنبؤ بل كما يري الاب الابن والاب يري ملاكته فيكون اذا سمعني بيري اي يسمع لاجل انما قال
 لان الابن يتبع كالكلمه من الاب بالرويا اي بالعمل والمشاهد وقد صارت الرويا والاعمال
 هذا المعنى في سفر الخروج وفي سفر المزمور وفي ما ذكر كثير من الكتب المقدسه وقد تقرر ان
 هذا هو معنى الاعمال ههنا من النصوص الالهيه فالاب يري الابن كل شيء اي يعمل الابن كل شيء
 اولاه لانه اذا كان الابن الالهيا بطيعة كل شيء فحبه ضروريه طبيعيه من قبل اخصاب
 الطبيعه الالهيه واعظم علامتها عند البشر في الحبه لان من اعطى ابنه كل شيء عند الناس
 فمقتضى من وصفا انه حبه حبه من غير قيد تايضا يسمع الاب ابنه كل شيء من حيث هو قد
 قد وعاد انسانا ايضا اي ما انه انسان وجيئنا يكون الحبه سبب هذا المعطايين
 علامه له قال بيدي الحكم من كون الاب يري الابن فلانه يعمل بفعله بالابن حبه

قال

قال مارينا بيور ان الاب القادر على كل شيء اعطى الابن المقدس الكلمه فاعطى العمله
 للمعظم والمعه للمعه والحكمه للحكمه والتم العلم والازل للازل واللاهوت لللاهوت
 والمساواة للمساواة واعطى عدم الموت وما لا يري لما لا يري ملكا للملك والحيوه
 الحبه وما اعطى اشيا الا ما فيه وكيف ومقتله عافيه وتسايل ان يسأل لاي سبب
 فدعا الالهوا هاهنا وفي غير مكان يعني المعطي في حبه اولاه الله قد اعطاه ذاته
 وافعله لابن اعطاه علمه وبالنسبة منعه ذاته ايضا ثم وادخله انا في نور
 حكمته وكل شيء وانه كلما لان الله هو المنز المنز المحفوظ الذي لا يتاثر كما قلنا الشرف
 في صلاته الذي اخبرنا ادبري اي يعمل يتبع الكلمه الذي هو الابن لان العمل به تماثل
 في الشرف ما يكون وكذلك يكون العمل والاشتهار والاعمال والشرف في النفس والعمل
 هو الذي يحكم على الانزاده واد كانت هي عيا يرشدها ويواسطها بتدبيرها هو
 المنز وقها ويخرجها فمن قال الحكمه مقدار ما يكون من العمل للثقل بتدبيره لكي يكون
 لله من السلطان لان العمل ادبى طقت والاشيا بفعلها فيكون كانه قد انكتمت بالانصهر
 والعمل واخبرها بدلت من كونه فيقوم الاشيا كلها في دانه بطريقه ماحيا ويصور اعمالها
 في نفسه وهذه الاشيا تسمى له كل منها صوره فما من كان العمل عين العمل
 وكان المعنى في الجسد حاشه اشرف ما يكون طمحت وطرف وتسايل صور ما لا يشا كذلك
 وبالجزء يعمل العمل في العمل وعليه هذا الحد العقل للطن يابنون وشاهدوا الله
 بواسطة العقل يتكلمونه في دانه وبه يصيرون سعداء هذا هو السبب حق ان الاعمال
 يعني المعطى وتملك الشى القادر وهذا هو معنى العمل في ان العقل بالعمل يصير
 كل شيء لانه فيصوره الاله الاشيا يصير دانه بنيتها لها ويصورها بنيتها له وهكذا يتكلمها
 ويصيرها ان تقوم فيه اشرف وافضل قبلا عما هي قايه في ذاتها انه يكون تلك الاشيا في
 ذاتها فاقدره الحيه ومبنيه فتعقل في العقل حبه ونفسه وتعا يعمل في حبه
 افضل واشرف ما يكون غير ذلك المصح هنا بالمطابقه الي تلب اليهود اياه من كونه اشفا
 الخلق في السبت قد استعمل لفظة بيري وذلك تليق القياس وتكفيه عندهم وكانه يقول
 ان الله الجزل الحكمه قد اني عمل هذا الشفا السبت انه عمل اي عمل الاله في حبه
 في غايه العزاسه والصلاح فلما دانه يا ايها الكنيسه تشبهه وقد ادوروا والى من دا
 يجرى يتلب ويوقع لمن كان الله ولله العلم انتم افرحكم من الله ولهذا تفرحون بصلية
 وتكتمه نسب الحكمه لوقع ومقامكم وضوكم الذين يوصف وقوله وانما لا افضل من صديقه

وادبره يمتدح اياها والاعمال افضل من هذه في العجايب العظام لاسيما فيما لا حول
 وسلطان الحكم على سائر الناس وهذه الامور قد استلزامها من كان قد قبل
 كنتم قد استجبت من انتم شدة تخلفا ستقت اعظم من ذلك الات لا تاتي اجرة اني
 انهم ميتا وان اعطي سلطان الحكم على سائر الناس بشرقنا للجهنم انتم قم يقولون
 لان الكنيسة واليهود كانوا يرون آيات الخلق وكثرت عجائبه المارة كما ان يستجيبون منه
 ذهبن من قوته وعزيمه لكنهم لم يمشوا وان يؤمنوا انه الله المسيح لشدت ما كان فيهم
 العي من قبل بفتنهم ومهم الا ان المسيح قد فعل هذه الآيات ليسوا كذلك لاننا
 يومنا هذا شاهدنا عكمة الارثوذكسيين ومصلحتهم وقد استم كنهم لم يمشوا يومنا
 وهذا هو عناد الارثوذكسية وبما الرضا الرضا بربانته كما ان الاب يقيم المتواحي كذلك
 الابن ايضا يحيي ميتا هذا هو العمل الاول الامثل الذي قال المسيح ان اياه لعنة الذين
 وينعده اياه وذلك اقامة الموتى اعظم من شفا الارض وقال الذين لا يستجيبون من هذا اي
 ان كنت انما شددت تخلفا من زمان طويل بكماني وعلمته سريره وطلعتني في الحال
 اني انزعما ان افقر الموت وهدية بالكلية وادخل العالم كله كقوله كذلك لان يحيي ميتا
 قد بين برانته هو الله ايضا ساي للاب في سلطان اقامة الموتى ويحيي من سائر
 اللص ان لفظة متلا ان الاب يوضع عدم تخالف المقدر لفظة يحيي لان ميتا تبيد
 السلطة وقوله من ميتا ليس كذلك الاب يحيي ناسا والابن يحيي غيرهم بل الابن يحيي
 ميتا الاب ان يحييهم لان ارادة الابن مطابقة ارادة الاب بالكلية بل ارادة الاب
 عينا وقوله يحيي ان يقيم من بين الاموات وذلك في هذه الحياة كما اقام العاشر طاب
 الارملة في شتير المالم حين يقيم جميع النار والقيديين الى حياة الاب والذين عملوا
 السيئات اليهم الموت والام كما سوف يتبين هنا في العدد الخامس والعشرون ان يسر الله
 وليس الاب يدبر لاجل اعطى الحكم كله للابن هذا دليل ان يثبت به المخلص لهوته وهو
 العمل الثاني الامثل الذي قال السيد عنه سابقا ان الاب يريه وينعده اياه فالعمل الاول
 اقامة الموتى الثاني سلطان الحكم الذي اضلكه المسيح الانسان هذه من الابن
 نفسه ومن قوته سوف يباشر في الكل يوم الدينونة قال الذين لم يسمعوا من المسيح او ردها
 فباسا الامم خاضعية بيدي الله لا بالحقبة والطبيعة والحال ان سدرات المسكونة
 كلها تحت من ياتيه هذه جل جلاله وايه هذه يدعوه الكتاب المقدس الدينونة قائلا
 قم يا الله ودين الارض وقال ايضا ان الله هو الذي ان هذا يضع وهذا يدفع وقوله

للان

للان ان ابنة الوعد الذي هو الا حيتي معه لكنه قد صار لنا اب القربى كما انه يقول
 ان ليس من ذلك ان يري الاب في دينونة الاجساد والحواس لكن الجميع مرون الابن لانه ابن البشر
 ولهذا او اعطي سلطان الحكم ليستطيع ان يبره المناقوت والذين طعنوه كما قال مار كريب
 اوسبوس وان اعترض علينا من قبل ان الله ان المسيح من حيث انه انسان قد صار دينا
 كنوا الكتاب هذا الذي ان من الله ديان الهيوا والحواس اذ انتب المسيح لهوته من
 كونه الديان فانياته ليس يتخيم فتجيبه انه باستقائه قد ملك في هذا القياس
 والاثبات لان سلطان الحكم حصصه وليده وهو السلطان الحي المتع في كل الحق
 ولهذا ما اراد ان يمتدح لانسان مخفى بل ما استطاع على هذه الباقية والى اب
 يمتدح المذكور ولهذا منحه للمسيح الله والانسان معا فمن حيث انه الله السلطان
 على الحكم ومن حيث انه انسان فنحن هذا الحكم ان ياربه في الظاهر امام البشر لمن يري
 ان يخلصوا ان يهلكوا لان من الواجب ان يري القاضي من الجرم ويقيم القضاة ليحكم
 الابن الجرح كما يكون للاب ومن لا يكون الابن لا يكون للاب الذي رسله وذلك لان اليهود الذين
 لم يشاؤوا ان يكونوا هذا ابن الله ولا ان يعترفوا به كما هو محمد جارة فاذا ما روه يوم الدينونة
 محدة وسلطان الله على الحكم حينئذ بل اقنوا له ان يقرعوا بلاهوتهم ويكرهه
 ساجدين له وقوله كما يكون الاب قد قبل به على ضاوت الطبع الواجب للكلية اي
 للاب والابن طبع واحد والنتيجة اكثر مما كليهما الواجب على مدوي ثم فالكل
 اذ كان كل واحد من الابن نظرا الى حلال اللاهوت ومجده وكان جوهرهما واحد والوحدة
 الدائمة وصبت الكلمة لهما بالسوية ويتبين من هذا النص صواب وليس والتبعته
 ان المسيح هو الله فمن يجب له السجود عنه الذي يقيم للاب وقوله من ذلك ان الابن
 بذلك اولا لان الذي يحد الابن يحد الاب ايضا لان الاب والابن يضاف لهما الآخر
 ولا يمكن ان يكون الاب من غير له ابن لان من يتكلم في الله ان ابن الله ليس ابن يكون قد تكلم الله
 الاب انه اب حقا ولانه ولد ويكون قد عدا ايضا بالنتيجة قوة الابلية اي انه لا يلد للاب
 ساياله بالجوهر تانب لان الاب ارسل الابن الى العالم ليكرمه اعني ليعترف الناس انه اب
 تخم للفظ وقد ولدنا ناسا وباله بالجوهر واحدا للسجود الاور عنه فاذا من نكر الالهوت
 الابن قد عدا ايضا ولدت الاب ابنا الالهة وهذا التكرار اعظم الالهة الموصلة للاب
 بل هو في نفس محض والنتيجة يكون قد تكلمت الاب الحقيقة من ذلك وجوب الاب عيه
 الحق الحقوا لكم ان من سمع كلامي وان نذر سلفي له الحياة المودة وليس يحضر الى الدينونة بل

المخلص الاخرى كلها بالوحي فاقتت الخائف والتائب كذلك اعطى الابن جوي
الحياة في دانه بالاله ايضا وذلك بالمعاني الثلاثة المذكورة وذلك ان الله اعطى
ليلاحيته تكون محتاجة بالافتقاد للصحة اخرى وليلاحيته انه امتلاك الحياة والاشراك
من غيره لانه لو كان قد جوي الحياة بالشركة لاستطاع ان يقدرها يكون بلاها
وذلك بعيد عن الابن بعدا لا يقدر ولا يجوز ان يقتلهم عزان فتعديه فالاب حبة
والابن حبة فالاب حبة في دانه طين من الابن ولا يجوز والابن حبة في دانه لكن من الاب
واما ما ذكره من فقد فسر هذه الالية عن المسيح من حيث هو انسان لان من حسب انه هو الاله
كانه يقول انه المسيح من حيث هو انسان قد جوي الحياة في دانه اي قد امتلاك سلطان
الحياة والموت على الجميع لانه قد فسر الاب وطاقته حيان الالهيا والاطت فيقول
واعطاه السلطان ان يحكم لانه ابن البشر كانه يقول فيكون المسيح الالهيا جوي الحياة في دانه
فتم بما انه انسان قد امتلاك سلطانا ان يحكم على الجميع لان لفظة لانه ابن البشر تدل
على الخشية اي من حيث انه ابن البشر يمكن انها تكون سببه وهو الاصبع لانه كذلك اورد
سبب اعطى الله سلطان الحكم للمسيح وذلك لان المخلص هو ابن البشر اعني لانه انفسا لانه
يتجسد ويصير انسانا فكانه يقول ان الله اراد ان تترك الكثير للمسيح الانسان وذلك
لكبر الحكم لا يلا ويصير يعطيهم سببه بشرية حتى كما انه اراد تخليص العالم بواسطته
المسيح من كونه انسانا كذلك يحاكم العالم بواسطته المخلص المذكور اعني بواسطته ذلك الاشيا
الذي اذا كان الالهيا نصف فحبة البشر وقد يدبرها من اجل خلاصهم فمن هو قد استحق
هو بواسطته هذا التنازل الذي به اراد ان يصير انسانا واستوجب الانقضاء اليه
امتلاك سلطان الحكم الذي يكون الذي خلصهم وديانهم ايضا هكذا فسرنا وليتوا ويوسوس
وبلغا فانس قال ما لو غشيتون على انه ابن الله فكانه للاب الحياة في دانه كذلك اعطى
الابن ايضا الاله الحياة في دانه وبما انه ابن البشر اعطاه سلطانا ان يحكم فعلى هذا الوجه
امتلاك سلطان الحكم اي لانه ابن البشر لانه من حيث هو ابن الله فقد جوي هذا السلطان
دايا ثم اورد القديس سبب في ذلك قائلا اولاً لانه كان ولجبا ان الملائكة يعاينوا
ديانهم والطالان الصالح والطالح سوف يدانون فدايتها ان تظلم صوت المفسد
للمساكين والطالحين وما تحفظ صوت الله للصالحين فقط تانياً لانه كان ينبغي
ان تلك الصور التي جعلت يبي ايركي الملائكة تكون هي عينها دايتها والتي دينة بالظلم
سوف تدب بالاول لا تسمى وان هذا انه سباني ساعد مع صها مع من في

المعنى

الغفور صوت ابن الله قوله سباني ساعد معي زمان عهد لاجيل وعلم السمات كلها
وفي منتهىها فصيروا قبايل الاموات والديونة العامة كطام القوت في العدد الخامس
والعشر من هاهنا والدين في المعنويهم الموت المدفون في المجد والديون المدفونون
انما لان الكل موت وقوله يبعث اي يكون بقضا المسيح وقوته وعزم صوته وقت
ابن الله هو ذلك الموت الذي به يبعث بين الملائكة ويرى بكن ميخائيل عزم الملائكة
ويبعث الموت لتستغفر وخضر الحكم وذلك لفعل ملكه اخر باقامته واسلامته ومن موت
الصوت لله والمسيح من علي انه يتكون بار الله في الحق على ايركي الملائكة فيع في العالم
كله من حيث هو من الله وعزما لان يبعث الملائكة عزما لاله اديينه وليس بظلمة
لمنع قوة طبيعية الموت على اقلية الاموات بل هي في ذلك اذ كراهه في تقسيم العدد الثالث
عشر من الاصحاح الرابع من الرسالة الاولى الي اهل تسالونيقيه فخرجوا الذين هموا الحيات
الي في اية الحياة الدائمة والسعيدة والذين هموا السيات الي في اية الديونة والهلك
وهم كانه يقول فيقيم الصالحون الي المجد والشهرون الرجيم وقوله خرج كذلك القديس
والمدافن وينطقون الي وادي يوشافاط بالقرب من اورشليم وهناك تقبل المنيونة
العامة ويحكم على كل احد حسب استحقاقات اعماله اما بالما وما بالمداب اليوم في
جهنم فداورد المسيح هنا وقد سلطان الحكم للمهدد والقضاء لكي يبعثهم ويحسد بهم
لذلك الخوف الي التوبة فظهر ما فعل في منتهى حياته هي اتم عليه الخبر تبا فتابا لانه
ان كنت انت ابن الله فاجابه انه ابن الله وادعوا قد حكم عليه بالموت قال لكن من لان
فمن ابن البشر جالس على بين خوف الله وايضا على سحاب السما ويرى ابنه لايرجى
مرعب عاني مشاهدة الديونة ولا يثق بغيره على مستعطف قلوب البشر فليكنها الي المنيونة
وتدبر الاختلاق وبما شرت حسن المبرر نظير رسم الحكم الاخرى على هو واد انه وهذا
حيث كان المسيح صاعدا الي السما امر بسله بواسطه الملائكة بان يستظروا مجيئه الي الديونة
ومن ثم لم يبول على قضات اربوس فاعزى واجتدب منهم ديماسيوس الي الامان وذلك لان
في الديونة تلقا كل انسان قهقهه على الايدي وتلك اما السعيدة واما الشقية فاذا في كل
اعماله تترك عواقبك فترى خطي ايتها فالتين من يوم مرعب ذلك اليوم الاجيال الذي فيه يصير
الحاكم الحارم وتنفذ الايدي وتنفصل الاملاض فليكن المنيون ويسعد واحد من الاخر بعدا
لاها تينا له فيتملك الصالحون سائر المنيون السعيدة وتفرقا الاشرار في المدايات والمصائب
الشقية الي الان فقام هذا الانفساء العجيب الذي يوق له وجاهد تقبل الي الايدي

لست اذتر ان اعل شي من ان نفسي كما اسمع كذا اتمم وحكي عدل هو لا في لست اطلب شي
بل شئت من ان اتي ان المسيح ما هنا انظر بها ان اتمم على حكمه من كونه اسلنا امثلا هكذا
وذلك لانه ليس بدينه من ربيسا ولا يحكم على في الانا يريه الاب ويحكم عليه لانه من حيث هو لا
فقد امثلا حكمنا طمعا مع الاب بل امثلا ايضا عقلا وشبه واحد ومن حيث هو انسان
فكل من يدعي ان الله هو والكله السائر فيه حتى انه لا يستطيع ان يرد هو ولا اخر لا
ما يريه الله ولا يفكر ان يفعل كذا خلاف حكمه تعالى الهوي عليه وقوله كما اسمع اي علي هذا
ما اسمع من الاب الذي يحكم بالصلوات والعدل الحكم دائما وسوق الحكم يوم الدين في خاصه
ومعنى الجمع هنا هو المعرفة والتميز والبرهان لان البصر اسمع في الالهيات وله هو
وكذلك هو واحد في العقل لان العقل لا يمتلك اسمع والنظر يما يراه الحواس بطريق اشرف
ويبي هنا انه حكمه الذي به سيدبر الجميع لعينيه ان يكون عادلا لانه هو حكمه ولا
يحكمه بل حكم الله الاب الذي قد اتضح ان حكمه من عدل ولهذا يقول وحكي عدل كما
يقول ومن ثم حكمه عدل قال ثم اذهب اذ قال هنا اسمع لير اظهر معنى لعل الان عتصفا
ان يفكر علي ما لير يفكر الاب عليه ولما قال هذا القول موضحا ان اختلف فضيحه وامتنع
تخالفها كانه قال انا اقضي على هذا المثال كان اي بعينه هو القاصي اقصيه وقوله
لست اطلب متبقي وحدها فقط اوت لطلب شبهة الله اي وامتنع في البشرية فافها
في غاية المطابقة للشبه الالهيه ومن ثم يتبين انها تدين في حكم خلاف تلك التي تدينها
لتلك المشبه الالهيه من كونه قاعده لها في كل شيء وهذا هو السبب الذي في ان حكمه لم يمتد ان
يكون عادلا وذلك لان ارادة خاصه للاداه الالهيه ضمنها كما انها لمطابقة الكلمة
لها من كونها دايه في اقتنوم الكلمه الالهيه ومن تدبر لاه الاداه هي التي تستعطف العقل
وتدبر كنه كيف ما شئت ولهذا ان كانت المشبه البشرية مطابقة ارادة الله فيكون
ايضا العمل البشري وحكمه مطابقا للعدل الالهيه وحكمه لاسيما لان في الله العقل وحكمه
هو عيب الاداه في الاعيان وذلك من كون سائر القوى والصفات هي في اعيان شي واحد
مع الذات الالهيه وهي صادرة عن هذه الذات كلها عن مصدر واحد كما يجب وبه عايد وفيه جميع
ما باق اذ داي ومن ثم كانت هي عديمه ان تقبل النفس والمجال في قاعده ومصدر كل حقت
وعدل يقتضي الخلق لها في كل شيء ويتبين عليه ان يبينها وتبين في من كانه
شبهه وعقله وحكمه مستقيما ومصادقا وعادلا على حد وجب ان كنت انا اشهد نفسي

باني

باني ان الله ومن ثم بما الي اسلم مطا قبحكم الله وادله في كل شيء فتهاون لي حقا
اي لست شرعيه حسب حقوا الشرع وعبر اهل التصديق فالحق هذا انما في الدين الخيري
ويتقابل الجهول عديم النبات ولهذا قلت النسخة البعانه لفظة منها ما غلبه
اي ليس بموافقت ولا مستوجب التصديق وقال او يتصور قد يمتد ان يتهاون لاهل العلم
يا قولك صادقا هذا لكنه لا يبعد عن عدل الناس من كونه مقبلا عليه وانه كثيرا وهذا
انتقال الحلو به ويتلاقا المسيح اعتصفا من لاهل ان تقصده الكسبه عليه
قائلي انك قد راي يوسع عن نفسك قباوي انك انت انرايد وبالتيج انك تابع لحكم
الله في كل شيء واماني على فصدقك عالم بيت فذلك شهادت انا من قبوله شهادتهم من
كون شهادتك هي حقك وامر فخطك قد توجب انها منهم وعبر اهل التصديق قد يمتد
يسوع قائلا في اعتراف بل سلم لكم ان شهادتي لست هي لست حسب حقوا الشرع ومن ثم
عبر اهل التصديق ان كنت انا وهدى اشهد بذلك من داي الذي قاممكم بها
نصدقوا الي قدري ولكن لير انا وهدى اشهد وقد شهد بذلك اهل الذين شهادتهم
تجب اهل لكل تصديق ويقول كما يتضح في المره الاتي واعلم ان المسيح هنا انكم عليه
على جهة التسليم وحسب راي اليهود اكثرها انه يتكلم براهي كما جاني هذه البشارة
ايضا حيث اعترفوا عليه قايلي انك تشهد بنفك وليت شهادتك هنا فها قد قال
لم اني وان كنت اشهد نفسي شهادتي حقي لاني لست وهدى بل انا والاب الذي اري سلمي
هو هو الذي يشهد لي وانا اعلم ان شهادته التي يشهد بها لاهل حق قوله افر وهو
الله الاب الذي هتف من السما قايلا يوم عادي هذا هو ابني الحبيب الذي به سررت
كما قال كبريل وبدا المكم وبارقير لم انها هو روحنا المجداني الذي يشهد لي كما جاني
المره الاتي كما قال في الذهب وقاعده ولون ذهبي وبه يستجوع صلاتي وقوله افر اي
اهل من يشهدون لي انوا انرايد وهم الله الاب وبهنا المجداني ومعنى البو والعاي ايضا
الالهيه والعجايب والحال ان المخلص يرد في المصوم لانيه هلا الشهود كلهم لست
على نفسه انه هو المسيح الحقيقي الذي هو براهيه وقوله وانا اعلم ان شهادته حقت
كانه يقول اني لست بمحتالها هلا الشهود من قبل ابي لاني انا عالم بعلي الخصومي
والله ان شهادتهم حرام لي صادقه اياي في انا المسيح فمن انا اورد شهادتهم من اهل حكم
لان اهل ودد لك لي تصدقوني ادا لا يتوب في سبوتنا مثل هذه الشهادات الكثير
وانتم اسلمتم الي بوهنا فتشهد لي بالحق فكانه يقول قلتم سلم انتم اسلنا اليهنا

المختصه بالله وهذا هو مجد الكلمة المتحد الذي يمدح يوحنا في اوابل بشارة
 المحيية والاب الذي يسلو حو وشهد في بل تمعوا قسطوته ولايتهم شهده فان سالت
 واين قد شهد له احييتك قد شهد له في الارون وقت اعتدلت يوحنا قايلا هذا هو ابني
 الحبيب الذي به سرت بل قد شهد له ايضا براسطة المقدسة التي كتبها موسى بالانبياء
 الذي تنبوا عنه ومن سايلا فعالة قبل عجيبة باجيال عدة كما يذكر المسيح عيسى في العدد
 التاسع والثلاثين الاتي هنا هكذا من رافيل كنوتس وايتيموس وفي الذهب ولونوتوس
 وقد ذكر ادمانوس عتيوس وابيا ليرنوس ان الاب قد شهد ليسوع ايضا لما كان يوسيد
 افعاله ومجابهة التي كان يسمونها لكن هذه الشهادة قد اصبحت في ذكر الحجاب عنها
 التي قد تكلمنا عنها في العدد السادس واعلم ان المسيح ما عدل شهادة يوحنا الصابت
 قد اوردت ثلث شهادات اعظم بها يثبت لنفسه انه هو المسيح فالذي من الحجاب
 وقد ذكرها في العدد السادس والثلاثين السابق لثانيه من صوت الاب قد ذكرها في
 الثالث من الكتب المقدسة وقد ذكرها في العدد التاسع والثلاثين الاتي هنا ما كان
 ولم يسموا قسطوته ولايتهم شهده وكلته ليست فيكم تانيته فلذلك لستم تؤمنون بالذي يسلو
 ادكمت هذا الاله موتها هنا غير واضح واقتربها بالسوابق غافل فقلت المفسرون
 في حمل شكلها واولا قد ذهب وايتيموس وهو لا يصح الي ان قد يوصيها اشتغال الحمل
 وقد تكلم المسيح من باب التسليم كانه يقول ادكمت قد اوردت انا شهادت الله الاب من
 اجلي بكنتم ان تفحصوا علي قايدين انكم ما سمعتموها لانكم لم تسموا قسطوته الله الخفوي
 والطبي ولا رايتم وجهه وصورته كايها موسى اذ احدا لتاموس منه علي طريق سينا ومن اجل
 هذا تقولون انكم قد صدقتم موسى فاجيبكم سلاكم قولكم لكنني اقول ايضا لاموسيني ولا
 شايكم الذي احذوا التاموس من الله في الطريق المقدس خط ما سمعتموها الله الخفوي
 الطبي ولا رايتم وجهه ولا صورته لكنهم داود فقط نارا كثير كان له هذا وسما
 صوتا بصوت في الجوب الملك بالنباهة عن الله واما انا الذي هو ابن الله الطبي والنتيجة
 متحدة قد سمعتموه صوته الخفوي من رايته وشاهد وجهه الاله لا اثر الشاهد
 دائما الا اني مع ذلك انا عليكم واعليكم وهو انكم قد سمعتم كلمة الله الشاهد لي حجب
 تكلم الاب في عمادي وارعد الحق قايلا هذا هو ابني الحبيب الذي به سرت بل قد سمعتم كلام ايضا
 من اجماعي الكتب المقدسة اي في موسى والانبياء الذين شهدوا لي اني انا هو المسيح الاله
 المتحد لكن ولكم انتم قد سمعتم تكلم الله من اجلي وشهادته فليست هذه الكلمة الالهية

تانيته فيكم

تانيته فيكم لانكم لانتم ومنها ولا تدركونها بضايكم ولا تفقدونها لانكم لم تؤمنوا لي الي
 ارسلت من الله وقد اخطاتم هذا وتطلعتم ظلالا لاجيها لانه اسمعتم ظلم الملك
 يكلم موسى بنباهة عن ابيه فصدقتموه بناحي ينيبكم ان تسموا كلمة الله الشاهد
 لي باي انا هو ابني وفوضوا لي لاسيما الذي موسى يشهد لي وباركم بطاعتي تانيته
 قد ذهب ايلاريوس الي كانه يقول من كنتم ليس تؤمنون لي بل تسموا قسطوته الله ولا
 رايتم شهده وليس كلته تانيته فيكم كانه يقول ان انتم في سمعتم صوت الاب ولايتهم
 شهده لاني من راي لي بالاب ومن سمعني قد سمع الاب علي شابه واحد وكلية
 الاب تثبت عيده تالسا ذهب في الذهب وكبريس الي ان هذا الاقوال قد قيلت من
 المسيح لتخزي اليهود من قول افتخارهم الي انهم قد سمعوا صوت الله ولا روي في سينا
 وهو يعطي التاموس فكانه يقول لقد صلتتم انتم واقتنركم بانكم سمعتم ولايتهم الله في
 سينا فهو كادب لان الله روح محض ولهذا ليس يتكلم صوت ولا يشاهد خصوصا نظير
 ما يتكلم الانسان ولهذا لك المصوت الذي سمعتموه وشهده لنا الحمل الذي رايتموه
 علي الطريق المقدس لم يكن هو صوت الله ولا شهده الحقيقي الي امر لك كانه كان علامته
 قد رسمت لكم انتم الامسيي نطل اللاهوت المحيي الذي لا يري ايضا قد ذهب عاري
 اناسيوس الي ان الكلمة في النص هو المسيح ابن ابيه كلمة الاب وبالطاعة قد رصرت
 الله وشهده لانه هو متساو بصوت الاب الحية كانه يقول انتم لم تسموا قسطوته الله
 ولا رايتم صورته وادكان قد يؤدكم سبل واحد وصوت تؤمنوا لي في كلمة الاب وصوت
 حووه واذك الذي يري به الاب فقط فقد اخطرتكم هذا السبل وما انتم في ولهذا السبل
 فيكم معرفة الاب وقد عرفتم العلم الالهي حاسسا ذهب تالينز الي كانه يقول اذ الاقلام
 انتم يا ايها اليهود من صوت بوق الملك ومن النار والبروق علي سينا قد سلمت اليه
 تعالي الاعدتم تسموا ذلك الصوت المنع ولا ان يشاهدوا تلك النار الخفية بل انه تعالي
 يكلمكم بواسطة موسى وصوتكم الوسيط بينكم لستم ما طلبتموه الا انكم لم تخطوا احد
 ولا العهد الذي التزمتمه انتمكم اليه قد قيلتم ميتا قد اي انكم سوف تسمعون من
 ادسله اليكم شيئا من شعبكم لكن عتياقه وكلته ليست تانيته لانكم لا تريدون تكبير ما
 استقر قوه عليكم هذا انا هو اذ الذي ارسله الله وانتم ليس تؤمنون لي ولا سمعتم لي
 كما وعدتم تشنوا الكسلانك تظنون انكم فيها حية الاله في تشهد من اجلي قوله فتشوا
 وقد ذكر كبريس انتم تفحصون بفيعة الحاضر كان المسيح يقول لارايتم يا ايها الكتبة

تفتشون الكتب التي تشهد من اجلنا لانكم لا تفتشون على انتم تفتشون ما نتم انتم لا تفتشون
تريدون الانبال الي كثر فزنا اصعب وذلك كانه يقول فتشوا الكتب فتجدوا فيها
الاب تشهد من اجلنا قالتم الذهب ان القول الذي نزل جله تحتاج الي اهتمام كثر لانه
مشهور تحت مجلب هذا السب يلزم انهم يجتهدوا بها ليكنهم ان يجروا الفوايد لموضوعه
فيه قمرها لانها ما قبلت على وجهها ولا طوت عند سطحها لكن اجعلها بكل وجهه
نفسه ومنفعة في قمر كبريها ومن يلتمس الانبيا الماسحة السلي على عليه ان
يلتمسها بنعم ولا يبلغ الامتناع فليس عليه في وقت من الاوقات ان يجد مطلوبه
وهذا المعنى قال فتشوا الكتب اي اوخصوها فابالغ التفتيش وافتقروا بها على
الانبياء الالهية والانبيا السامية المكتوبة من اجلنا على شاهدة من نشر على معاد
الذهب والفضة ويجز الارض ويتفت في حفرة الجور مطلوبه قالنا وفيه كثر من كان قد نال
لهم ان كلمة الله اي الكتب المقدسة التي تشهد من اجلنا ليست ثابتة فيكم فلما اكدوا
بكم ان تلك كلمة الله فقال لهم فتشوا الكتب واريكم الذي كل بكم واوليهم كانوا
يفتشون الكتب لكنهم كانوا لا يفتشون فلو انهم البتة بقصد معرفة الحق ولهذا وهروا
مهاورة المسيح الذي كان بولس يشهر به وقوله لانكم تظنون انكم فيها حيوة الابد
اي انكم اذ فتموها ومنظمتوها وانتم بها ستلكون حياة دهرية لان الذي كان فيكم
فيقبل ما كان في الكتب المقدسة فكان ينلك حياة الابد متبع من ذلك ان اليهود
غالبا لا سيما الذين كانوا يفتقدون معكم مبنوقة النور وخالوها وان نفهم
صوبة لفرح باقية في الجيل الابدي ان الصالحين ينعون بحياة الابد وما لي الانتم
يعطون الحق الدائم قولي اليهود غالبا لان الزنادقة كانوا يبلعون هذه الانبياء بها
على ما اعترض الكتاب المنس كقولهم وهي تشهد من اجلنا قد اورد ذلك سبب امور لا ياهي
بنفتيش الكتب ذلك لاننا في الشهادة من اجلنا فيها تشهد بالمعنى الظاهر ومنها
شهد بالمعنى المستتر لان غاية سدة القول هو المسيح وكانا لما رايتم ان له اي
المسيح تشهد الانبياء كلها ان كل من يزدريه ياخذ مغرة الخطايا باسمه والقاري الكتب
المقدسة لا سيما المفسرها والواعظين فيعصوا في المسيح فيها وانما بالحقبة لا يحجبوا
بالظن والمروم ولستم تريدون ان تقبلوا الي ليحصل لكم الحيوة كانه يقول لستم تريدون
ان تقبلوا الي ولستم تريدون ان تقبلوا تعليمي ويا مسيحي لست اكون حياة الابد التي تكم

عنها الكتب

عنها الكتب المقدسة لاني انا وهدي الطريق اليها والحيوة لست اجد الخد من الناس
كانه يقول انتم يا ايها الكتب قد تنزهت وتمتدحون على قلوبكم انكم تفتشون هذا العظام
من حصى ريشك وتجتهدون في الوصف على لسان مقامك وشرك طائفا للبحث
الشعب وان يجتنب مقامك مقام ابن الله تعالى فانتم انتم اني انطق بهذا العظام
واجتهدوا في ابتاعها وابتاعها في ليس طلبا للجد الناس بل من اجلكم لتلكوا الخلاص
وذلك لاني مزاج هذا الي خلاصكم فتمات اليه لاني عالم لانه لا يقدر احد على ان ياكل
الخلع وحيوة الابد يدري بان الله اقامني على العالم ولكني قد عرفتكم اني قد عرفتكم
عبد الله كانه يقول قد انطلمت على خفايا قلوبكم وانما عرفت بغايتكم لئلا يكونوا لاله
فاحصل القلوب والكل لا يرايه حب الله ليس موجود فيكم لكنكم ملوون امتحان وطمنا
وكبرية وهذا هو سبب عدم قبولكم الشهادات التي اوردتها لكم ومن لم يستمع تصديق
في كان السيد يقول ان ليس يحبي للتشريف بل طمعكم بالجد وعدم معرفة الله فيكم
هو ما يمنعكم وعدم ايمانكم في لانه لو لم يستمع الله محبة حقيقته واجتهدت على رضائه
فقط لو كنتم تعرفوني اني انا المرسل من الله عبيد والمروم في الكتب فاحملوا هذه المحبة
المسودة هي سبب الانقياد في كتبهم من يومها هذا اعني لان كثير من يكون حريق الجد
الطلقة التي جعلها الاتقاء يديعون بها وليس يكون الله الذي جرحها وقد فرغوا
هذه الالية ووقعها مع النصوص السابقة على هذا المنوال كان السيد يقول اني لم انطق
بهذا العظام في خصوص داخلكم بل لئلا تفتشوا عن الناس الشريفي بل لتعلموا انما عالم
ان ليس فيكم حب الله وانتم تعلمون منها فاذا كيف يمكنكم ان تقبلوا الي انا ابن الله الحي
او كما قال في الذهب واوتيهو كانه يقول انكم يا ايها الكتب تفضلون في ليس من قبل
عزكم يا الله علي على انكم تحبونني وتحبون مجده لكنكم تطردون من صديكم وينفصل اباي
لاني انا قد انتسب لاهوت بمثل هذه الشهادات كلها او كما قال تلاميذوا ويلدوا وتوبوا
كانه يقول اني انا انكم هذه التماجيدين تسبوا فقالوا الي المسيح ابن الله لا لكي يمتلك
الجد والتشريف من الناس بل منكم ان اعلمكم او ليس فيكم حب الله موجودا الذي يقتاد الي
حياة الدهر الدائم وذلك لكي اقتادكم الي هذه المحبة بواسطة الانبياء
انا انتسب باسم ابي فلم تقبلوني وانتم اناكم افرحتم نفسكم قبلتموه فقله باسم ابي من
كوني ابنه وقدرت منه لاجل باسمه وسلطانه كما لو عكم به من جهة المسيح
وذلك بخياله فقط اعني لئلا يحكم بسلطته معرفة الله والخلع وحيوة الابد

وقد بهتة لكم ذلك وانتبه اثباتا واضحا لسائر الشهادات التي اعطانا بها
الاب ومع ذلك فلم تقبلوني لكنكم تطردوني بمنزلة بني كذاب ومن ثم يقع معادلكم
انه ادانا اهلنا في كذاب اليكم ولم يرسل الله لكنه اتي باسمه وسلطانه وانتم
لجارتهم مقاهله لانه المسيح فتقبلونه فالأخر ادهو الدجاج وسوف يوزنه اليهود
الذين رفضوا المسيح الحقيقي كقول الرسول فلذلك يرسل الله عليهم مكيده الطغاب
ليصدقوا بالآتي ليحكم على جميع الذين لم يصدقوا بالحق بل صوابا لا مع ما
ذكراه هناك هكذا فرم الذهب وكبر لمز ولوعتوس ويدا المكم ولودعوس
والمقتضون مغالبا وقد يكون ان يكون الآخر كل بني كذاب يتظاهرون في نفسه انه هو المسيح
ومن ثم كان بمنزلة متفهم فقام الدهال كما كان ذلك المصري الذي ظهر بهذا فقال
ربنا قليل لمصديك وراه تلتقي الف رجل واهلكم وذلك الطاعني الذي تظلم باسمه
وانتهى الي الكوكب فدرى اسمه ابن الكوكب مع انه ابن الكوكب حقا وكان في عهد
ايبريا بنو فيصير كما خبروا سايون المجر كيف تغذرون انتم ان توتنوا وما تقبلوا
المجد فبعضكم من بعض ولا تظلمون المجد الذي هو من الله وهذا كان يقول انتم تظلمون
المجد ان هذا لما يردوكم من الناس فلهذا انتم تحرقون ادركت اعلم بوجوب احتقار
هذا المجد العالمي وانطق بوجوب طلبه مجد الله الدائم الذي يبتدئ في القديسين
في العالم ويكملوا في داك كما حث غنهم بل مجد وعقبة او كانه يقول انتم تظلمون
انكم امة والمشرقي من الشعب فكانكم حكما وجعلوا الناس وانكم تحفظونه بكل
عباده ووقار وهذا المست خضعون لي ولا تدرون ان يقضوا لي ثلاثا فاذا
الافتحار وطلب المجد من الناس قد اعياكم ولا تزال يكتفي في الكفر والعتاد لأنظروا الي
اشكركم عند الاب فان لكم من يشكركم موتى الذي عليه تتكلمون قال كبر لمز قديس المسيح
انه لا صاحبه الي طالب اخر يقبل اليهود على قلت ايمانهم به حتى ادعت الجميع بكفي
لشجيم ناموس موسى وهذا وقد كبر موسى هنا لان اليهود كانوا يقسمون فيه كل ايمانهم
وعلمهم من ثم قالوا نحن لا نريد موسى ونعلم ان الله كلم موسى فاما هذا فماذا في من اين
هو ولم يرد يوع هذا الامر عليهم وعلمته على رؤسهم فكمه كما قال الرب يوع وهذا يشك في الاب
لانكم كنتم صدقتم موتى في حق ايضا لان داك كنتم من اجلي في شغل الاحبار وفي
سفر السنة كلها لان سائر الطغاب والاحبار غلبا قديس موسى وقد وضعي وضعا

بين

بيننا في سفر السنة حيث قال نبيا من شعبك ومن اخوتك تلي يقيم لك المذبح الاصا
فاسمع منه واعمل كما لي في قده ويحكم في كل شيء امر به ومن لا يطيع كلامه الذي تكلم
به باسمي فانا اكون المنتقم من ذلك ثم كنت موسى عنه في سفر التكوين حيث
عين نجي المسح حسب بنوت يعقوب قائلا فلا تترك القديس من يهودا ولا الميراث
بعده حتى ياتي المنتقم والحال ان قضيب الملك كان وقتئذ قد زال وانتقل
الي هيرودس الغريب فاذا كان قد جاء ان نجي المسح وانكم لا تفهمون وكتب
داك تكليف توفيق بلاجي كانه يقول ان كنتم لا تفهمون الاثمال التي كتبها
موتى من اجلي مع انكم تفهمون عظم الاعتناء ففصلونه على قول ان قد فوجئ كلامي
انا فاذا اقتاد ورت لكم مبلغ هذه الشهادات باطلا والحال اني انا لم يمكن
في عنادكم وبغضتي فلهذا افر الخطاب هنا وانا اذهب فكم بهذا التماس هو
القياس يرد على اليهود لان اليهود كانوا يفتخرون بموتى وهو افضل مني عندكم فكيف تفهمون
بقدر القياس عليهم فاني ان كنتم لا تفهمون موتى وهو افضل مني عندكم فكيف تفهمون
افترالي وانا فاذا انتكثت اقل ففصلكم عنكم **هذا الامتحان السادس**
مضمونه يقتض هذا الامتحان اوله بكسر المسح المجرضات والحوتين بالكره
وضها اشبع حمة الان اشانا تانيا مشبه على المجرضات في العدد السابع عشر
ثالثا خطابه ومجاورته في خضوع طعام النفس المروي كما ذكر في العدد السابع
والعشرين رابعا خطابه في خبر الاخريستيا اي القربان المثلث كما ذكر في العدد
الخامس والخنون وهو اثني وسبعين عددا النص بعد هذا في سبع الى هيرودس
الجيل الذي هو على طياريا قال المجر كانه يقول ان هذا الجور بما تارة فخر الجليل
لانه في جدره وثارة سيما طياريا لانه على شط البحر هذا كانت حمة تلك
المدينة الذي بناها هيرودس ليس الملح وبما صا طياريا على اسم طياريا بن قهر كما
خبر به بلوقيس المجر وقد ذكر طياريا هنا لانها كانت قريبة تلك التي اشبع المسيح
خسة الان رجل من المجرضات والحوتين كما انقصر في شارب متى وقوله بعد هذا
فليس الوقت يقربا مهال بل بعد فوجئ من سبه لان شفا الخلع وبالشجيرة مجازي المسح
مع اليهود يسب هذا الشفا تلك التي تكلم عنها الشري في الاسعج السابق كانت
في اوائل السنة الثانية من كرايت المسيح واما هذه الاشيا الذي ذكرها هنا فكانت في
نهاية السنة المذكورة وقد بينت ذلك من كون المسيح قد شرد جميع الخلع وشفا
في عيد القصر كما انقصر في العدد الاول في الامتحان السابق واما هذه الاشيا

فقد فعلها بالثوب من الفصم الاتي كاشف من المرد الرابع فقد تمت البتة ما
عن ذكر سائر افعال المسيح التي اصبحت لها في السنة الثانية من كرامته المجيدة اعني
اقامة الربل واستغاثهم والمظلة على الجبل المحرق في ثبات مع في ثلاثة اصعاصات
اي الخامس والسادس السابع والاسمان الاربعة والاربعون في ثبات مع في ثلثة اصعاصات
الترج المقدم ذكرها من كون بنية الاغليبي قد ذكرها بالتفصيل والتشجيع لكنه
ذكرها بركة هذه الخبز خبزات مع انفا قد كوت من غير لافها صاات سببها بالمسيح
الذي تكلم به في حضور العالم الروعي وخبز الارض سببا وقد اطل ذكرها هنا لان
بنية الاغليبي قد صرنا عنه وتبعه جمع كبير فاذا كان يسوع منطلقا في السفينة
من المدن ما شفي عليا من الجبل كما قال متى فقال الخليل من اين يتبع غير النظم هولا
اعلم ان نضام المقصود كان هكذا ادراك المسيح من الجبل عما كثر اقبل الي طلبه
اخذ من هناك لهم واقتلهم في الصخر برافة ورفق عظيم وعلم واشفا امرهم حتي
الماء حينئذ تقدم التلاميذ اليه وقاموا له ليعرف الجمع الي الذي يسوع هو
ويتناول الطعام ولما المسيح فامرهم ان يطعموا اولاء الجمع فقل ان يهزقهم فقالوا له
ان من من المحال وبالكاد ان يكفيهم خبز يابتي وبنار وحينئذ وضع المسيح الخبز بيد
فيلبس وذكروا ان هذا الرسول كان يلج على سيد الكل اكثر من بنية الربل علي اطراف
الجمع لكي يتمشواهم فلجاب فيلبس كما قال بنية الربل هو انه لكي يفيهم خبز يابتي وبنار
واما بنية الفصوص الي العدد السابع والاربعون فقد ذكرها بقي بالتفصيل هناك من
تفريع فليلك بالمراجعة فاخذ يسوع الخبز وشكر الله الاب ناظر اليه وايامه مستجيذا
لكنه خبز وخبز وباركه كما ذكر الشهور والافزون والنتيجة الربانية هاهنا وقسم
للمتدربين وفي حالها افرق عليهم اكثر الخبز بحجة غريبة وذكروا ان الحكيم بقدر ما يشاء
واي على مشاهة تكثير الخبز اكثر الحكيم تليلا فليلك واعلم انهم قد عرفت ان
يوافوا ليتطفونه ويصبروه ملكا فخر اي اعترفوا ان يقيم عليهم سبيحا اي دال
الذي نيل اليهود انه مزع ان يقيم كثر الخبز لفتح والرب والحب والحنان وهذا
شاوا ان يقيموا ملكا ليس كباية المسيح مقدارها كما قد اطلعت بها وبقوتها لاقتهم
ومسبحا ملوهم المشاهدة بتوقع اليهود الغنى الي بياها هذا اي ان يكون مثل سليمان
ينعم الفلات وقار الارض بكيلا ثانيا وذكروا السفينة وخبز الارض وهو خبز الجليل
اي كانوا عابرين ويوجهون لانهم ايضا كانوا في البحر وهما مع المسيح ولهم وسكت
المنح الي كثر نامم اي خور كثر نامم التي كانت في ارض حناش كما ذكر في الام المسيح كان

قدام

قدامهم بانهم ينطلقوا الي بيت صيدا كما شهدوا من اذ ذهب اليهم ورجعتم في
البحر وكانت الامواج ان تغطيم في مناب سدا لكل وقتهم وقت سدة صيدا خور
كثر نامم هناك الامام المسيح الخليل ما شاعلي البحر واما ليلج فلها اذا كانوا قد انقروا
بيت صيدا غير وراهم وذهبوا الي كثر نامم حيث كان المسيح ساكنا ومنهم امره
كان قد وقع كثر نامم في تلك المدينة ومن هناك انطلقوا الي بيت صيدا حيث انما
المسيح الا كما ذكرهم قس فقد قدوا على راحة وخبز عليه اي خور من اربعة
امبال لان الفلوة بمن الجبل فلبوا ان يلخوة في السفينة وذلك لوعدها انه المسيح
لانهم اذا كانوا سابقا قد وقعوا صيدا لا كانوا يطلعون نهم وبالفعل صيدها كانا له
وان تلك السفينة للوقت صارت موقوت حضور المسيح وتلميذه الي الارض التي ارادوها
اي ارض حناش كما ذكرهم في حمية تلك الارض هذا الامم من مدينة تنج حناش وجب
بالرب من كثر نامم وسها دي بل اذ كان البحر خبز حناش وفي هذا الارض كانت ايضا
مدينة كثر نامم التي اليها الملاحيد ويسوع معهم كما ذكرها حناش في العدد الرابع عشر
وفي العدد الرابع والعشرين والخامس والعشرون بالتفصيل لانه هناك على ذلك الخطاب
المستطيل في حضور الخبز السماوي والارض سببا وقد صرح به هنا في هذا الاصطاح لانه
ذكر في العدد الحادي والسبعين ان يسوع قال هذا في الجمع وصوب على كثر نامم وان قال
تايل ان يسوع حناش طلع الي مدينة حناش اولا اذ قلب التلاميذ في البحر من هناك
ذهب الي كثر نامم وصوبوا في البحر فليبرك كثر نامم لحي بقوله للوقت صارت
الي الارض اذ تنبى ان السفينة بامر المسيح صارت في الحفنة الي كثر نامم وبالنتيجة قد
سلك في القرمسافة ثمانية امبال لوتسعة في دقيقة واهمه لان هذا هو بعد بيت
صيدان كثر نامم لانه لما ركب التلاميذ السفينة وقد فوا في البحر المكان الذي فيه كان
المسيح قد اذبح الجمع بالخبزات وهذا المكان هو في الوسط ما بين بيت صيدا وكثر نامم
واذا كانوا قد فوا خور خمسة وعشرين غلوة او ثلثة كما ذكرنا سابقا هاهنا في العدد التاسع
عشر اي خور اربعة امبال فحينئذ كما انما تابلين بيت صيدا او كانوا قد فوا خور اقل
لما ظهروا السيد ما شاعلي البحر وفضل السفينة وهم المراج والجم البحر صيرها الحفنة
ان تلج اسلكت كثر نامم فادام في دقيقة خور ثمانية امبال فتمم الان يا انهم
الانسان ان تصل كل امبال مع المسيح بل ويوترون وديك لانه تصلهم لهما لهما
ودونه لست تقدر علي شي وعلو هذا الشك اذ قلب بطرس لليل في بيت المسيح
ما اصطاد شيئا واذ انما الشاك بالمر وهو اصطاد ثلثة كثر نامم هذا المقدار
مقداره وفي القدر نظر الجمع الذين كانوا في بحر البحر انه ليس هناك سفينة ارفع يدي

شعبه واحده وان يسوع لم يركب مع تلاميذه السفينه لكن تلاصقوا به
البحر والبر ما منهم اثم او ذنب التلاميذ الذين كانوا قد انطلقوا في البحر فخطوه الى
ذلك الشاطئ كما انه يقول ان في ذلك اليوم الذي فيه اصنع الخبزة الاثني عشر الخبز
الخمس فالجوع الذين كانوا قد اشبعهم حايبر البحر مع شعوب في مكان الغدا الذي
كان بالاسر اذ علموا انه ليس هناك شئوا السفينه التي ركبها التلاميذ ما منهم اثم
في البحر قاروا يطلبون يسوع عنده هناك لانهم لم يكونوا قد علموا انه ما شئ في البحر ليل
وقبل السفينه ورجل كثر صعدوا لانهم تحقروا بان يسوع لم يقدركم بكل هذا السر في البحر
وجاءت ظلم الجوع ويسكونه وكانت شعرا فوافقت من طينار في البحر الى الموضع الذي اكلوا
فيه الخبز وشكر الرب اي اذ بارك يسوع كما فعلت السحرة الربانية وبالبركة اكثر الخبزات
الخمسة فيضع من ذلك ان الموضع الذي فيه اشبع يسوع الخبز كان قريبا من طينار
وهذا التلمذ ان يسافر في حايبر البحر او ذنب الذين كانوا يزعمون السفر من طينار الى
بيت صيدا والى كرتا صوم كما فيضع من العدد الاثني هاهنا كما انه يقول اذ شاع خبر
هذه المعجزة الى محوكة بكبري الخبز واما كثيرون من غريجان ومن طينار الى القرية
واقفا الى الموضع الذي فيه اكلوا الخبز ليظروا يسوع المجمع لهذا الخبز فيصنعوا
فقد راي لهم ان يسوع ليس هناك وان تلاميذه ركبوا السفن وانوا الى كرتا صوم يطلبون
يسوع فلما وجدوه في غير البحر قالوا له يا معلم متى خرجت الى حايبر البحر ذلك الي
جمع مدينة كرتا صوم كما يتبع من العدد التاسع والحبس لهذا الاصلح كما هم يقولون
مؤخرت وكيف خرجت الى هاهنا ونحن نعلم ان في الاسر الملهيهم ركبوا السفينه
من مريخ بيت صيدا وابتعدت وركبت في البحر وذلك لانهم لم يكونوا يعلموا ان يسوع
متي في قسوة الليل على البحر اياهم يسوع وقال الحق الحق اقول لكم انكم تطلبوني لان اجل اسمكم
واكنتم الايت بل اهل انكم اكلتم الخبز وشبعتم ان المسيح ههنا من باب التلقح والاحسان
ما احباهم على سلامهم الربوي وذلك لئلا تلتزم ان يقول بداته انه شئ على البحر وصار
الي هناك فيتعين انه يتنازل اياهم ولهذا احباهم كما يلزم السالين اكثر اي لكي يطلبوا
منه طعام النفس اكثر طعام الجسد فقال لهم انتم تطلبوني لان اجل الايات والمعجيب
التي اجعلها واجتهدوا بسلطانها ان اعدكم واشتملكم الي الهيمان والمؤمنه وبقيسة
الصلوات التي تقوم الي حياة الابد كما انه يقول لكم تطلبوني لتشبعوا
مع قوت النفس لتشبعوا بحياة الابد بل لكم اكلتم وشبعتم من الخبز الذي قد
اعطيتكم في البرية وكان لدي في الفايه وذلك لكي اعطيكم منه ايضا والحال ان كثيرون

يجوبون

يجوبون ما بيت المسيح اكثر من اكلهم اليوم لان الجسد لا يتكون بالجسد بل
لم يتكون الروحيات اكلوا الا للطعام اليابس بل للطعام الباقي للحياة الموربه الذي
يمطيه انما البشر لان هذا قد ختمه الله لك بقوله اكلوا من ثمره العمل الحايبر باهتمام
طاعتهم وذلك ليتعلموا ويملكوا طعام النفس الباقي لطعام الجسد بل لانه كما
قال الحكيم كل قلب الانسان لله اي لتسبحوا على نعمكم كما تملكونه بتسبحكم والحال ان
النفس لا تخفي من ربه فابده ولقد استننا الحكيم قائلا رقبه لا تستحي وهذا قال الرب
ان فوله اي اكلوا بكل اجتهدا ليس يارب فابده فقط ان قول طعام النفس وهم باله الرب
ما يصنع لنا بل اشار الي ان نعم الطعام الجسداني ككباري الطرقة قالوا فيكون
يجب عليكم الا تملوا شربين في الاكل فبعد بطونكم كذا صغر فاصد يدرك لعدا الرب
ولا تصرف اكل اهتمامكم بالطعام الجسداني وقد تصاعد المسيح ههنا واشتمال الجمع الى الف
الربوي الذي رجعوا قتل اكثر من ربه من الخبز الجدي متروا ايام من ذلك الخبر الذي
اطعم في البرية كما انه يقول انا قد اعطيتكم خبرا فغير رقب اي لم تكونوا انتم تقسم
منه لكرت صوم انتم كل اهتمامكم لتعلموا اذ اكل الخبز الربوي الذي يفيض ويتوكم الي
حياة الابد هذه المشايعة وقصاصة الشاكره من الما المحسور الي الما الربوي على ما
ذكر البشري في الاصلح الرابع هذه الشاكره وذلك لكي يعلم المؤمنين والكنيسة خلاصه
ان يفعلوا هكذا اي ان يجتهدوا في محاسنهم ان يصادروا الشعب من الاسر المحسورة
الي الروصيه وهذا يتبع ما ترى كمن من هذا الفن قال فيصالح لنا الان تلامذ الصوم
الا يكون لاحدنا اهتمام بطعام الجسد البته لكن ان تلامذ الاهتمام بالاسر الصوم
لان من ابتغى لذات الجسد لا ينجح في الحيات ومن اعتمد بالحق يقال ودبر حياته حسب
الناس الربوي وامر كل جهده بتلك الاسر المصطاه لنا من ربه فلوصلنا الي السماء
فهذا قد عرف داته وعلم ان الحيوان الناطق قد خلق على صورته الله الخالق ومثاله
فمقول اذ الا للطعام الذي يفيض الي البطن وبعدد يسيره يبط الى الخبز بل فلا يفر
بتلك الطعام الربوي الذي يكثر القلوب ويثويها ويتود الي حياة ربه واذك الذي قد
وعدا به سيد الكل وان سالنا ما بل وهو الطعام الباقي لحياة الابد الذي يلزم الخلق
هاهنا بل تشككوا بالمال الربوي فذهب اولاد فتم الي شعبه الاوطان هم المصلون
الي ان هذا الطعام هو الصلوة كان السيد يقول لا تشغلوا انفسكم لان تشغل البديس
ويتركوا لان سلا ربه تفرحكم دائما وذلك لان الصلوة هي طعام الروح الباقي الي الابد
من كون هولا الارثنا واضعوا الصلوة دائما واضعوا الشك من حيث ان يسوع كان

قد يظلمه العمل وقطعوا كما اقطع الرب واعيتوني وامرك الاله هذا ظلاله
لان يتلون الدنيا بنده السجدة كلها ووردون النجدي عليها بالبطالة وقطع
هو لا يمانع من ادم البطالين قليلا ان ينجب ان يعمل لا يطعم وقال ايضا وفي تنقب
في الكلدانيين وقال ايضا ان اللقي لا يرق ايضا بل ولي به ان يتعب عملا يبداه
ليملك ما يبيع به الخناز فيقول اذا ان هذا الطعام الباقي هو الايمان والحياة والنجاة
والامال الصالحة كما في اليهود في العدد الثاني بل هو الامر ايضا وعلى الاشيا التي
تتوقنا الي حياة الابد لا سيما في المرتبة التي يذكر في العدد الرابع والخميس
هنا هذا فسر لوقا في ووردوا في ووردوا في ووردوا في ووردوا في ووردوا في
فقليل من الاشيا القليلة والمتعة في الافضل والمزود وهو المرتبة التي يذكر في العدد
ماري اوسيتوني ان اكل الطعام الباقي حياة الايمان به فلما اذ اضعه الان لا يملك
ويملك ان يمانعنا اننا اقول هو اوصي بالمعنى واطمع بالمطابقة ان المراد هذا
العدد الرابع هو المرتبة التي يذكر في العدد الرابع والخميس هنا لانه
اولا يوصي هذا الطعام عند سايما وياقيا حياة دهرية بحججه الدم في العدد
الخامس والستين وفيه نفسه قايلا اننا هو في الحياة التي في الرابع والخميس
من المفسرين يوصي هذا الطعام والحججه هو عدد دهرية الحيات في المرتبة
المفسر فقال في كل واحد من الاشيا ومن في رجب من رجب وليس يتك صوته في دهرية
وقال في العدد السادس والخميس حدي على حدي وفي رجب وفي رجب وذلك لانه بعد قليل
كان عتيلا ان يربط من الارض متبا قبل موت وفي هذا المفسر في ان به طبا حبه
طعاما دهرية دهرية شرا دهرية ويملك المفسر المتوسطة تحت ويشط الى استلاك
الايمان لان الايمان هو في رجب هذا لتناول المرتبة المفسر فيكون اذا المعنى كان يتك
اعمالا ايمان واسما وصدا اقول في انكم هكذا تظلمون وتتاكل طعام الارض
الذي يند في النور فقط بل ينجوها ايضا الي حياة الابد لان السيد يعمل الابواب
من طعام الارض متبا الذين لانهم في الضرر ان بعد جعل الايمان نظيرا واعتبارا لظلمة
من النارية التي تتوق اليها ولهذا ادسوا اليهود المسيح عن العمل الذي به يملكون
هذا الطعام قال لهم في العدد التاسع ولعشر من هذا هذا هو عمل الله ان تفسروا ذلك
الذي ارسله وقوله لانه هذا الرب قد ختمه الله اي ذلك الرب المادي الذي هو الاله
العظيم وقوله ختمه في المسيح ثلاثة افعاء وكل نوع يتبع الاخر قال فالتا في يتبع من
الاول والثالث يتبع من الاول والثاني في الاول هو لاهوت المسيح والثاني والثالث

ع

هنا ناسوته المفسر وقد فسر اول كبرياون قايلا انه قد وضع الختم بل لا يملك لان
الذي كان يبيع كان ينجم ايضا اوقد بل باسم الختم على انه قد فسر على صفة الرب
نفسه بطبعها فستين انه يقول انه سهل الذي ينجب ان اعطيه الطعام الباقي
الذي يمتدكم الي فيه الحياة الدهرية وذلك لان الابن هو من حوى الله الاب
والوهم الذي به ومن الاب موصيت اللاهوت وهو من ابي هنا كبرياون بل قال
بليس المولد وهو متبا حبه وصوت صوته حيث قرأ النسخة اليونانية وختم
صوته من وصف التريزي الاب فلهذا لا يوصف قايلا ان هو يتبع الحياة وقد
الميتا وهذه هي ختم الحبسة الاولى اي كاهنا صوته حبه لله لا يتبع ولا يتقبل الي
صوته لربي فكانه يقول الابن هو كلمة الله بعد وبه لانه كان ان الحدي من حبه
كذلك الابن يوصي الاب وكانه يجره تانيا قد فسر ايليا ليري با وضع سبي في قايلا
ان الاب ختم الابن لاني اللاهوت اذ اعطاه اياه لكن معتمه في ناسوته حبه لانه
بالكلمة واعطاه لاهوته لان الختم من عادته ان ينجم ويطلع في ماله متبانية وتعا
مختمه كذلك ختم الناسوت بلاهوت الابن هكذا فسر لوقا في رجب في رجب في رجب
تاو ليتوني فلان الابن الذي هو صوته الاب وختمه قد اخذ بالاسوت فلهذا قيل ان
الناسوت يملك ختم الله ربه تالشا فسر في الرب فقال ان الله ختم الابن ووضعه
بصوته المستعد من السمايم عماده قايلا هذا هو ابي الحبيب وبته انه المسيح وسجله
بالايات كاهنا ختمه على انه حامل الطعام الروحي وموته لكل من يتوق الي حياة
الابد هذا المعنى سهل او وضع ذلك في اسدوا شرف فالمعنى الثالث يتبع من الثاني
ويكلمه لان الاب بصوته ويا انه كاهنا ختمه قد شهد الشا من ختم ناسوت المسيح
بلاهوت الكلمة وطلع فيه صوته لاهوته اي قد شهد ان هذا الانسان الذي هو يسوع
هو لاه وبن الله حقا وقد اعطاه سلطانا ان يمد ويعوز شرايع ويتم كنيسة جديين
وعطيه عند البشر من قال كتاب المفسر قد ختمه اي مدي ختمه الخصوص من البقية
فقالوا له ما اذ وضع حتى فعل اي الاله قد ذهب اول كبرياون ان اليهود قد قالوا
هذا المعنى باب الوقامه فكانهم قد فسر من المسيح وقد ينجم ايام على انهم غير فهمي
بالفسر فكانهم يقولون انت تيكنت على تفسرنا ختم الطعام الاله ايضا وعمر
اهتماما بفكر النفس المدي فقلنا الان ما هي الاله الحديثة التي تاكلنا بها
وهي التي تفرق الله وتفسر انفسا غير التي رسم لنا موسى في تفسر الشهد تانيا
ذهب في الرب الي ان اليهود قالوا هذا المعنى قبل الشهد من كونهم كانوا

مستحقين ايضا الى ذلك الخبز الذي غنموا في البرية هذه الاقوال قالوها لاهي
يعزها ما هي اعمال الله التي تفرد في القصور ويجعلونها وبسبب ذلك انهم اكلوا من اية الله التي
كانوا يقتادون لها الى اكلهم الطعام ايضا يريدون ان يشككوه الى استحقاقهم
ثالثا ذهب مارا عيتيون وهو الامم الى ان هذه الاقوال التي قالوها لليهود
تخلو من البنية معتقدين ان يعملوا تلك الاعمال الالهية لان كثيرين منهم اذ سمعوا تعليم
المسيح وشاهدوا اية تكثير الخبز تركوا وتشتط فيهم الشوق الى الخلاص من اهل
المسيح من الاعمال التي يكرهون فعلها لئلا يكونوا اية ذلك الطعام الباقي لحياة وهرج
التي افقت النفس وتوقدوا الى حياة الابد وادسا لو فخلو من البنية اجابهم وهو
ايضا بنية حاله وعلمهم ماذا تكون اعمال الله ولو كان قدس الوعد فثبت وعناية
لما رد المسيح عليهم وقوله اعمال الله يريد بها ليس فقط تلك الاعمال المرصنة وانما تلك الاعمال
التي هو طعام النفس التي يهودها ويهود الى حياة الابد لانهم كانوا يفرقون من الناس
ماذا تكون الاعمال المرصنة لله والمرصنة يلزم بل ايضا يريد تلك الاعمال التي ربحها
الله خصوصية بواسطة يسوع المسيح وفي التي بها يتكلم ذلك الطعام الربوبي الذي
من يجمع ذلك الذي يعملون ويوقدوا الى حياة الابد لانهم لما سمعوا ان هذا الطعام هو طعام
حياة الابد وان الله ختم المسيح ليعطينا هذا الطعام فهو اعمال الله تلك الاعمال
التي هي لم ضرورية لاستكمال هذا الطعام فبالا المسيح عنها فتعقبت عنه انه كما
اجاب عليهم بنعت المسيح بل كم وكثرة بقوة الفارقة كذلك لتبذل ان يوجد عليهم باولا
وهو بنعت النفس الذي ان يعلم اباها ويوقد بها فاجاب يسوع وقال لهم هذا هو عمل
الله ان تؤمنوا بذلك الذي هو الله فذلككم المسيح من اذ كانت بغير العاين من باب
الاهام كانه يقول ان العمل الذي يملكونه الطعام المقدس للنفس الحيوة الالهية هو
تؤمنوا في ذلك الذي قد انشئت لكم بحجة فاقية من الايات والبراهين انه هو المسيح المرسول
من ابيه الاب والخال اني انا هو المسيح لم يسم في هذا الطعام لاني انا هو ذلك الطعام
كاسا ذكركم بدهيته وبارك ان تؤمنوا في فقط بل اذ امنت تطيعون انا مومي وتفظوا
وسايبا واثوابي وتكلموا يا اهل الايمان اذ اقمتم المسيح هنا وطهر في رسايل ساير
اعمال المحبة والقوة والنعمة وساير المعاصي المتوقعة من الايمان كالغفون من الاصل
علما بنها في القاعة والثانية والثالثة الحجرين في مقدرة تفسير الرسايل ولهذا قال
ثامنا في القاعة ان الايات عمل مقدس كما انهم قد يفرقون من تلك الايات

التي هي

التي هي يهدي الى كل عمل صالح والعمل الصالح يثبت الايات لانه الاعمال ينبغي للايات حيث
والايمان ينبغي لعماله ست هو فقالوا له اية تضع لناها وندركها الذي تضع
فقالوا لهم الذين كانوا يلبسوا بالحقارة وقطعة وقطعة وقطعة وقطعة وقطعة وقطعة وقطعة وقطعة
قد راوا اية تكثير الخبز الذي كان قد اشبعهم به قبل يومين بدرجة الان رجل قد
اعتبروا تلك الالية بسيرة ولهذا يطلبون هنا ايات اعظم كما هم يقولون انت يا يسوع
تطلب منا امر اعظما بل اعظم ما يكون وذلك ان نؤمن نحن بك انك انت هو المسيح
ابن الله الحي والالية التي احدثتها بالاس في تكثير الخبز ليست كافية الي وجوب هذا
الايمان لان مومي اصطنع مثل هذه الالية بل اعظم منها فاحترج انت الان اية سماوية
الالهية كافية لان لا يشهد الله انك ابنه ومسيحا ولهذا استسما قائلين اتاوتنا
اقلوا نحن في البرية كما هو مكتوب انه اعطاهم خبزا من السما لئلا يهلكوا كما هم يقولون ان مومي
اعطانا اياتا نحن في البرية وعدم بتلك التقديرة السماوية اللذين في القاعة
وذلك كان كلامهم مدة اربعين سنة وكان يحدوهم استجابة التي رجلوا هذه الالية
الذين تلك الالية التي اجعلها بالاس عند تكثير الخبز وذلك هو واحد ومع ذلك لم
يلتمس مومي ان يري انه المسيح وابن الله فاذا ان كنت يا يسوع تحاول ان تكسرهم
بمثل هذا المقام يتشاك لك بان تفعل لنا اية اعظم من ايات مومي عليه هكذا فسراري
وعيتيون وعادكيه وقال هذه القديرة ايضا ان اليهود قد المتوا من المسيح مثل
هذه الالية وادعوا في الخلق في البرية واهل عدا حسيوا تلك القديرة بسيرة وذلك
من كون الذي يجب البطلان يجب التقديرة فيبر ما ناطلي وهذا اظهرنا انهم
يمتقدون به كما هم يقولون اعزنا هذه حياتنا كلها كما عرفتنا بالاس نظير مومي الذي
اعاد ايانا في البرية اربعين سنة وهيننا نصف اقول لك التي لها تقول لنا انك
المسيح وابن الله هكذا تكلموا بما انهم يقبضون على راي الجسد الجبرلي ايضا مع انه كان
يتشاك لهم ان يتكلموا بهذا الخطوب حسب الروح قائلين ان يسوع فلا كثر الخبز هو
شفي كل مرض ويخرج الشياطين ويقيم الموت ويضع ايات اكثر من مومي في عرو ويكمل
هذه الافعال كلها لهذا الامر من ذلك لثبت فيها منزلة خاتم الالهية انه هو المسيح
ابن الله المرسول من الله فاداهنا هو المسيح حقا لان عجيبة واحدة فقط هي كونا لاثبات
ذلك التي الذي يعمل من اجله وشاهدنا لانه والحال ان مومي اتركه نحن واحترج
بقية الجباب لم يفعل ذلك كله بقصد لاثبات ذاته انه هو المسيح بل ان يقصد بذلك

انه هو المخلص من الله لتخليص اليهود من ايدي فرعون طانه هو قد ابرم وصي المسيح
لم يفر من صدقنا الشعب ولهذا هذه الميزة والمقام فقل هذه المشاهدة بقول يسوع
صدقني انا وليس يوتي تلك الميزة التي لنا لشهد يا باقي اني منها اي مشيوني انا
اي هو المسيح ابن الله وقوله خبر من السما اي خبر من الانجيل من الاملاك كانوا
يهود واثقوا في الحق وعطروته على اسرائيل فقال لهم يسوع الحق الحق اقول لكم انه ليس
موسي اعطاكم الخبر من السما لكن في يديكم خبر من السما ان المسيح هنا بينكم فافهم
اليهود وقنعتم ويدين لهم انه هو اعلم من موسي ويعطو خبر افضل من الذي الذي انزلهم
موسي عليهم فيقال ذلك ان المؤمن ويقتل عليه خبر اي دانه اعني خبره في الاخر سيبا
كما هو عينه خبره في العدد الخامس والثلثين والحادي والخمسين والاربعين
وما يتلوها فيفضل خبره على من لا لا يسمع وهو اولاً تركون موسي الذي اعطاه من
كان انساناً خطاً وقد اعطاه من لبي اسرائيل وجده اي لليهود فقط في البرية
فالمخلص السيد فيمنحه الله الاب للعلم كله ثابتاً لان المؤمن يكن من السما حقاً لكنه
كان يتحد من الجوى فقط كالنور البرد المتحد بالينا فيقال انه خبر من السما بالاستعداد
نظير ما يطل من على الطيور انهم يلبسون السما من كونهم يطيرون في الجوى والدموع سما
بالنساءه واما خبر السيد فهو من على اعلا السموات بل قد اخبر من جوف الاب ومن كان
وحد سماوياً والهيئاً حقاً وكان المؤمن رسمه فقط وكان بالحقيقة بدلتاً نالها
لكن كان يفرد اعباد اسرائيل اي زمان لانه اعلم مدته اربعين سنة واملحظ
هو مقدوق النفس والجسد ويحيى الى الابد لانه وان كان المسيح لم يرفع الموت الجسداني
بواسطة الاخرين من المسيحيين الذين يتولون القربان المقدس بكم عباداة ووقار
نانه مع ذلك فيهم من الموت بتقوى حبه ولا يموت الموت يتسلط عليهم الى الابد كانت
القبالة مع الحق من ماعيل الاخر سيبا كما يتفهم من العدد الموتي بالخير وسبب
رابعا لان الذي كان يعطي لبي اسرائيل في البرية يكن موسي يعطو عليهم ولا هوكونه
في الجوى بل الاله الحي بواسطة خدمة الملائكة فوجب دعاء موسي عبد الله ولما المسيح
فقر بالحقيقة عنها يكن خبر الاخر سيبا وهو بعينه بهيمة لانه هو هو هو الخبر
والخبر الجيده وبعده بتقوة الالهية التي حازها من الله الاب مع الذات الالهية وقوله
خبر الحق من السما وذلك اولاً لانه سماوي من الاصحى ليس نظراً الى المكان فقط اي من

كونه

كونه متحد من السما بل نظراً ايضا الى الطبع والجوهر لان هذا الخبر هو المسيح عيسى
وبما انه الاله فقد امتلك ذاتاً الالهية مساوية ولاهوتاً واحداً ثابتاً هو خبر حقاً
نظراً للمؤمن كما قال ابراهيم مع الذهب واغتصبوا من لان الهيبة الكائنة في المؤمن
كانت كافية لكن ان المؤمن كان رسماً للاخر سيبا وكان المحيية بذاتها فاذا
الحقيقة موجودة في الاخر سيبا وقد فعل لها في المؤمن ثالثاً قد عني خبراً حقيقياً
لانه محيي انه يبعث حياة النفس والجسد كما قال السيد في العدد الاتي هنا رابعاً
ادعي حقيقياً وذلك لوجهه كماله وهو شرفة ووجود كل من الوجود والتفدية
فيه لان كل ذات مخلوقة كما كان هذا المؤمن مخلوقاً فان ما تلت مع الذات التي مخلوقة
اي مع الله الذي هو المسيح في الاخر سيبا فليخبري هو حقيقياً بل كل الوجود
ناذا الحقيقية في الله والمسيح فقط اي بقيت الوجود وقوله فيه ثانياً فقط
وفيه ملوا بالتقدمة ايضا بما انه نظير الخبر المغنية للهاد وهذا هو قول الله
لموسي انا احيي اسرائيل هكذا يقول بنو اسرائيل احيي اسرائيل اليك لاني خبر الله
هو الذي تزلزل السما ويهب الحياة للمؤمن ان المسيح هنا ثبت بقياس ان خبره
هو الحي الحقيقي اي السماوي الاصحى وقد عني يا خبر من جوده وانه ليس من هو
الخبر الحقيقي وذلك اولاً لان خبر المسيح حقاً وحياة حقيقية اي الحياة السعيدة
المودة التي هي وعدا حياً حقيقياً ودي هذا الخبر خبر الله لانه تعالى وحده قد
اوجده وصنع وهو يقدر الله فقط لان الله يحيى بذاته ولاهوته ولا هذا الخبر
هو ابن الله حقاً والاله الحقيقي وقوله ذلك قدرة السخنة البتائية بيزل من
الحال وقد فعل بذلك على نزل المسيح المتصل على مدخ القربان المتدني المستقر في السما
لان كل من يقدر ان يهاض القربان المقدس بيزل المسيح من السما التي اليها صعد بعد قيامته
اي بعد نزل الخبر المتدني ويتم فيها ماضاً وقوله ويهب الخ فالمسيح موهبة حية
هذا ادهو الحياه عينها ويحيى ما يبر الموتى الذين يتناولون هذا الخبر باستحقاق
في المسكونة كلها ويحيى حياة النعمة الالهية والماوية ويسبقها حبهوت الجسد الى
ابد الدهور فقاموا له بانبياء عظماء في كل حين من هذا الخبر الذي فيه هيا من غير يقب
لنا كل من في واحد ولده وهو بطيل اعماراً ويضد صياتاً نظيرة عود الحياة فقال اليهود
المؤمنون الغير فاهين خبر المسيح الرب هذه القول لانهم قد فعلوا انبياءه سي
عسوس وهم بعد يتوقفون لتساؤلهم كانهم يقولون اعطيا خبراً ابداً و

ينقص وقد تناولوا السامرة الذين بعد ما طابها المسيح فصوروا لما الروح
المتقي تذكرت الملة الحسي تايلاه اعطيتني يا سيد من هذا الما لكيلا اعطش ولا اجاسني
من هاهنا فقال لهم يسوع انا هو خبز الحياة من يقبل الي لا يجوع والذي يؤمن بي لا يبطل
فقد بيا المسيح هنا لليهود ما هو خبز وطلبوه منه تايلاه انه هو عذبة خبز الحياة
لانه سمعته وروجه الذي يبعثه للموتى ليقيمهم ليجيوا الي الابد ويعلم خاصته
خبز الاخرسيتا الذي هنا قد رويته اليه الخطاة بجلسته وهذا قال كيلا يمان السامريون
هذه الالفاظ قد بينت حيرة وغموضا لانه خالص الوعد الذي هو الحياة
تجسنا وتشرق فيها ويدعي المسيح خبزا في الاخرسيتا باستقامة اولاه لانه حوالب
الخبز بها المقدس في جسده الذي رويته بيقا تحت اعراض الخبز بعد ثلاثين يوما ناديا
لانه كان خبزا يبل الجوع ويغذي الحياة ويشبع ويمرغ بواسط روح القدس ويحيي
الموتى بقوة صنف الجسد ويصونه من الفساد وقوله خبز الحياة اي خبز الحياحي
بل الحياة عينها وقد حفظنا عود الحياة لانه كما ان شجرة الحياة لو استقام ادم
في الفردوس لاعطته ثم صلبت اولاه طويلا الي مدة الالفين والاربعين الف سنة
الله ينقله الي السما تايلاه حياة ذات صحة وقوة تايلاه حياة تايلاه لا تشغروا من
ولاشيخوخة ابدا وايضا حياة ذات فرح وبهجة لعدم وجود كل حز وماره كذلك
ماولي وجهه تفعل الاخرسيتا هذه الاشياء جميعها لان الاخرسيتا ليس تنبع حياة طويلا
فقط للموتى يتناولونها بل تنبع ايضا حياة الابد عن ثم كانت شجرة الحياة رسم
الاخرسيتا كما قال ماري ابنيابوس وليا الاخرسيتا تقدوا النفس فقط بل الجسد ايضا
كما تعلم علماء اللاهوت بل قد علمنا ان قدسيين كثيرين كالقدسيه كاترينا اللاهوتيه
والانبا بوسنا والقدسيه مريم اويناكبه والاسا اويفيلوس واخرون قد عاشوا هذه
طويلا يتناول القربان المقدس فخط من عذ طعام اخر المنة حتى ان لود وبيلول المعروف
بالصالح وصفت القبا صرة قد قضى جهنمه في مرضه الاخير الذي دام اربعين يوما
تناول القربان المقدس كل يوم وقوله من يقبل الي لا يجوع فلذلك لان السيد ينعم من يقبل
اليه خبزا بل يمل سغب وشربا بل يمل لعب وادقا للمسيح انه هو خبز الحياة قد
عني هنا الطرب في الكتاب هذا الخبز اي ان الانسان يقبل اليه وذلك الايات

داويدي

او من به كما قد قال لانا لسا نقبل اليه خطوات الجسد اقبل اليه اليه
الكثرة صلبوه بل خطوات العقل اي خطوات الايمان والطاعة والمحبة كما
قال ماري عشتروش وقوله ابدا من الابد من تكرر لفظة ابدا لانه كما انه لا
يبطل ابدا فلذلك لا يجوع ابدا ايضا الي الابد كما انه يقول ان المثل الذي يهد
جميع من باكله لكنا في زمان فقط لكن اذا كنت انا خبز الحياة فمن اكلني ولو
عم واحد في الاخرسيتا ارحمه شعبا كاملا بحيث انه لا يموت بل يترطعا
اخر لا يموت ويجوع الي الابد من كوفي اعطيه حياة النور والحياة السعيدة والغير
بانيته وهي تكمل كل شهوة الانسان وتشيده كاسون يتفجع ان يسلمه في
المدد الموتي بالاربعين هنا ما يتلوه وقوله من يؤمن بي الا فلذلك لا فانا
المخلص اعطيه في الاخرسيتا شرب دمي فاذا ما روي به لا يبطل الي الابد
وهذا قال ماري كيلا يمان السامريون سوب بالكره التي قالها ابتنا ولسه
ودمه تلكه كعدم الفساد فلا نفوذ محتاجي الي طعام وشرب جسدي لا تجد
التي يحيينا ويرى نا اعلم الفساد بالاثنا ان كل معه لانه وان كان الموتى يعلم
لايتناول الاخرسيتا تحت شكل الخبز كما تفعل الكهنة الذين ياكلون الشكليات
تكنهم يتناولون تحت شكل الخبز فقط فانهم مع ذلك ليس يتناولون جسدا لمسيح فقط
بل ايضا يشربون دمه لان الدم لا يمكن ان ينفصل عن جسد المسيح كما انه قد علم انه
يوت وقد صار مجدا لان في الامم الرعية الجوع والمطش في هذا كان الاكل والمشراب
سقي واحدا ايضا قال ماري عشتروش من يقبل الي وهو يؤمن بي كما قال ومن لا يؤمن بي
الابد هو عني قوله لا يبطل الي الابد وما لتولي يوم الشع الدائم الذي لا يموت
احتياج البتة النتيجة قوله لا يبطل الي الابد وهو عني قوله من نعم بيتك
يشبعون ومن وادي نعمتك يشربون وعلي هذه المشاهدة قال للسامرة من يشرب هذا
الماء الذي انا اعطيه لا يبطل الي الابد بل يجمع ما ذكرناه هنا ان كل من شربكم انكم قد
رايتوني واسمتم وتؤمنتم قد قلت لكم ولم يكن قد ذكرتموه هنا في شاربته او قلت لكم اي
يشتكم وامسحتم قال يوحنا في الذهب قد افرم هذا القول وذكر اياته احيا انا والفاوة
له من يوحنا والكتب التي فيها لم وقوله قد رايتوني اوعى يعقوبى انما شربتم بل
الترقيم ان تروى من الايات التي احياها اياكم هذا الترميم لكنكم لم تروى
في لعم شربكم ومساوت قلوبكم والحال ان المسيح يبيك اليهود كثر في الاصحاء

السابق من كونهم قد راوا آياته التي هذا المبدأ عند ما استولى على بطيخا
يقبل الي ومن قبل الي لا اخرجها خارجا فكانه يقول انتم تترقبون علي قائلين
ان كنت تعلم يا يسوع اننا لافرن بك ولباشرك فلماذا انكرنا لان علينا فيجبهم لان
تقاسمكم سوف يوصون بي وهم الذين اختارهم الاب ودفعهم الي ليكونوا لي تلاميذا
وقد انا ان هذا القول اني انه لو هكذا كثير من اليهود لم يدفعوا اليه لئلا يمانهم
ولا اختارهم الله الي الايمان لكنه اصطفى كثيرين من الامم بدلهم وهذا قال لهم
ببطيخه الاب ولم يقل كل من بطيخه ليرد بزادة علي جاهل الام جميعا كانه يقول
كل من اراد الاب بالانقطاع الي الايمان من اي شعب كان او من اي لغة او من اي
في طوعا باختياره فهو يقبل الي بالايمان ويصير مسيحا وتلميذا لي ولهذا لست
اخرج من يواني الي خارج ولا اطرد من بيتي اي من كنيستي كما اخرجكم انتم يا ايها
اليهود الذين لم يمتنعوا المضاه خارج كنيستي وابعدكم عني وسوف اخرجكم الي جهنم
خلاف بما افعله من يواني الي فاني اقبله بيتا نشه ونجدة واسوة معي الي الكنيسة
المنتصرة في السما واعلم ان المسيح هنا لكي يقدم اليهود الجاهل والذين لم يمتنعوا
ويخرجهم يتفاعدوا في عواصم اديت الله واستغابه لانه يريد يخلص ان الايمان
هو هبة من الله وهم فارغون منها فالاب قد اعطى المسيح الموسى من الامم واسطة
الانتخاب ويدينهم له في الزمان اذ يدعهم الي الايمان بحيث انهم في ذلك يعملون
الاختيار فيتعلمون ويؤمنون طوعا مطيعين باختيارهم لم نعوهم لان هذا هو
سبب الايمان بما لا اي السبب في انه هذا الانسان لماذا يؤمن الان يا يسوع وذلك
هي النعمة المنهية للانسان للايمان والانسان المطيع باختياره لنعمة الله وبذلك
يرى من فيبطيخا الاب الي المسيح اذ يصير بالواسطة فحة السابقة والوحيد ان
تواقي الي المسيح باختياره وتؤمن به طوعا بانه كما يقول هنا كل من يعطي للمسيح من
الاب يواقي بالفضل اليه هكذا اصرار او غيتوس وكريستوسم الذهب ولاؤذ يوتس
وقد حققنا من هذه التريبات ان السيد هنا يتكلم عن الانتخاب الي الايمان الدائم
وقد لاحظنا قول المثل اسالي فاعطيك الارض منك واملكك انا مني الارض
ولهذا قال في المصارع المزمع ليرد علي الامم انهم لم يسمعون ان يفتلوا اليه بواسطة
اذا اراد ان يخلصهم ويخلصهم من النعمة التي سوف تجرهم اليها اليهود واما الاب
فيعطي الموسى للمسيح لان هذا السيد قد استحق ذلك بطاعته والامانة

لان

لان استحقاقات المسيح في سبب دعوت المؤمنين الي النعمة والايمان وانتخابهم
الي المجد ايضا علي حد سوي لان الله اذ سبق فري استحقاقاته فلفشار المؤمنين
واستبقهم حسب اقتزال الهول والحال انه انتغابه اي بالمسيح من قبل ان يسير العالم
لتكون قد امة اطهارا الذي سبق فريهم لانه يبعث اليه يسوع المسيح كما انتغابه
مسيحه وقوله لا اخرجهم خارجا اي لا ابعده عني ولا اطرد من كنيستي ولا اخرجهم
ملاكوتي السماوي لكني اديره واعتني به باختياره جيل وقصدا لفظنا الي مضيئنا
الذي يستحق صدقته في منزله بكل حبة وكرامة قال او ترون لا اخرجهم خارجا اي لا
اخرجهم من صداقتي هنا ولا من ملكوتي هناك وقال كي لا يخلص لا يخرج مخزيا ولا يكون عروضا
راغبني ومحبتي لكنه يلقي الي الازل ويحفظ بالساكن السماوية ويدخل حيث لم يخط علي
قلب ولا واحد من البشر تنبيه اعلم ان ماري يوسفم الذهب وكبر لئلا لان الذين
يعطيهم الاب للمسيح او يملك الذين قد صيروا انفسهم مستحقين لدعوت الله ونعمته
بواسطة حسن تصرفهم باختيارهم واذا تأمل بيلاجيوس هذا القول فيما بعد ولقد رآه
علي طهاره بعد صفة النعمة قائلا ان الاختيار المطلق لكونه لانه علي عمل الخير
لكن هذا القول فلا لفي الايمان وقد ناصبه ما وافقتين من شرا فقال هذا القديس
المذكور ان الايمان نعمة من الله ولا تستطاعه علي الايمان في الطبيعة ولهذا علمنا ان الذين
ان جميع الناس منعمة علي الايمان وعمل الخير علي الخلاص لان اختيار المطلقينهم جميعا هو كونه
لمنقول النعمة من الله وتارة يعطي نعمة من الله كافية للخلاص واما الذين عدا لا يمتنعون
ويعلمون الصلاح ويخلصون ثم الذين يعطون من لذة تمللي نعمة فعالة اي نعمة
التوفيق التي سبق واولها انها تستعطف بالاختيار الي المطارعة لها التي تترك من
السرايس لا ممتنعين كبر مشيت من رسلتي فهذا القول دل علي السبب في ان المسيح لماذا لا
يخرج من بطيخه الاب الي خارج اعني لان السيد قد تجدد بها الي العالم ليعمل اديت ابيه فقط
وهي ان المسيح يقبل ويخلص كل الذين يريدون الاب ان يعطيهم ايام ويخلصهم ولهذا يستحق قائلا
هذه هي مشية الاب الذي ارسلني الي قال كي لا يخلص في الجمع الانسوبي اذ قال انه يخلص اديت
ابيه لا ارادته بيبكت بذلك غناوة اليهود وجهلهم او يملك الذين يهتفون بتكبير افراسهم
ويحتفزون باسم الله ولا يخلصون الي المجد فيدم اي اذ يخرج هنا سرعة انصافهم الي
الطاعة بيبكت عميانهم ظاهرا وهذه مشية الاب الذي ارسلني لكيلا انزع منكم طما الطمان

لكن اتيه في اليوم الآخر فقله كلما اعطاني اي من اعطاني فيه سوي كان يهوديا او
 شعوبيا من كل مقام ومن ذكرا او انثى كما في العدد السابع والثلاثين وقوله
 لا ائتمنه اي لا اذعه ان يهلك وهذا القول هنا يفسر معنى قوله السابق لا ائتمنه
 خارجا ولهذا اراد ان يفسره استثنى قائلا لكن ائتمنه في اليوم الاخير اي في سني
 العالم يوم الدينونة العامة وذلك لكي اوصله الى الملكوت وطهيرة سمادة الخلود
 والمجد قسما وجما الى الابد لان حينئذ يطل مركات السماوات والارض فيسقط
 هناك الذي هو خارج من اكنها فنم يكون حينئذ وقوف كل يوم وشهر وسنة وشمسها
 هذه هي شئتي الذي الذي ياتي من يري الان ويؤمن به فيب له الحياة الدائمة
 طانا اتيه في اليوم الاخير قوله يري قراة النسخة اليونانية يتا مل يراف اب الابن
 ويشاهده بمعنى القتل الجديد اي من يومه ويطيعه وقدرته لكن يوس
 فقلنا نحن من ان هذه اللفظة اليونانية معناها الخصومة النظر في الامر الالهية
 وقوله اتيه كعب يمكن ان يترجم حسب اللفظة اليونانية كعب فيمده وقدح السند هنا
 يذكر العناية ان قيامة الحق على المسيحيين وقال لم الذهب انه في اعلا كلامه واسفله
 يورد العناية من ذلك مفصلا كيطهر ان عناية الله ليست في الانيا الخاص فقط لكنها
 متفعله ايضا بما سيكون بعد شهور العالم فعمل اليهود يتدرون عليه لانه قال اني انا هو
 الخبز الحبي الذي فزع من السما ويقولون ليس هذا يسوع ابن يوسف الذي فزع ارفون بابيه وطه
 فكيف يقول هذا اني نزلت من السماء قال كبريل ان تذكروا اليهود على الخبز والاولا لصالحه
 قد انقضى اليهم بوجه الميراث من اجدادهم في عهد موسى واستقام بينهم الى عهد المسيح
 وقد اورد سبب ذلك من تاويله كقولنا انما احشوا منقوصي يانه يتكلم عن الخبز
 الحسي استمعه وصبر على اجتماع كلامه وهي علوا انه يتكلم من اجل الطعام الروحي وطقت
 يعطون من الاشيا المحسوسة اختفوه في قمارهم وتذكروا لانهم لم يذموا كيف يكون المسيح
 خبز حيا وكيف اخذ من السما وكيف يقيمونهم على كل لانهم كانوا منقوصي في الشرا
 واما لا يعطونهم ناجاب يسوع وقال لهم لا يظن بعضكم بعضا اي لا تظنوا فيما بينكم ولا تبتدعوا
 الدماء في الاخر فقلوا بعد ذلك ان ان بعضهم كانوا من مزية وبعضهم كانوا على هذا
 الشقاق ما لا يدعوا لظن الاخر لانه اذا كان البعض يذم عند اخرب وهذا كانوا ياجحون
 عنه فصاروا مشاهرة فيما بينهم هكذا فسر يوسيفوس فلا يظن قالا اهدم الاخر لا يظن لم اعطي
 سببا للفتنة منه وقد قلت انا الحق محمدا الذي وان لم تكونوا انتم فتموه لعموم ما سببه فلا

تذكرون

تذكرون انتم من الخطا اولاً لانكم تذكرون على عامي ولا تلتصقونني نفسياً
 اقوال السامية تانياً لانكم عنيتكم من ايدى مونة ووزوا لتطعموا ان تغربوا
 اقوال ولها يستني قايلاً ما من احد يذبح على الاثان الى الان ائتمنه الاب الذي ياتي
 وانا اتيه في اليوم الاخير اتيه اعلم اولاً وتذنبوا على كلم الذهب ايضا ان المسيح كان
 قادراً ان يجاب اليهود هكذا لا يتجملوا ان كنتم لم تغربوا اقوال اني انا هو من الخبز
 المتخذ من السما ولم تؤمنوا به لانكم بعد خيول حساب غير فاعين لكنه احب ان يزل قدم
 يرفق ومعني الاله اعني ان ما من احد يذبحه الا ان اعطى ذلك نزلن الاب وذلك
 لئلا ياتي اسم الموصي به من لم يكن موصياً ولكي يعلم الميزيون انهم ما امتلكوا النور الا لاهي
 العزيز ياتي الي كمال الايمان حالاً ومن ثم يطعمونه بتواضع من ايدى المسيح ولا يتعجبون
 على غيرهم وليلعلوا انهم غير مطاوعين النور الا لاهي المقدم لديهم وبالنسبة لغيروا عصاينهم
 على الله المحترمين فيكون المني حينئذ كانه يقول يا ايها المزيين لا تخافوا مني لان
 الموصي ولا تذكروا عليهم من قبل انهم لم يؤمنوا بي ولم يعيدوا قلبي المسب بايات هذا
 فقدرها لان الايمان موهبة الهية فاقية ولا يراد تقدير على الاثان اني ما لم يجتدبه
 الاب ليؤمن والحال ان هولاء ائتمنهم الاب بعد ولهذا لا تخطو عليهم كما اسالوا
 الاب ليحبهم كما احبهم انتم وهكذا سيؤمنون في كما ائتمنتم انتم على حديوي وكذلك
 لا تذكروا علي يا ايها المزيين ولا تلتصقوا قلبي ولا الذين امنوا لان الاب قد
 احبهم ليؤمنوا بل اولي واليق ان تسالوا الاب ليحبهم انتم ايضا اليه وهكذا ستؤمنون
 في انتم كما امنوا اوكيك على حديوي وتكونوا باجمعكم حضرة لا ياب وتعلمي وكسيتي
 من لوايح العز اجتدبنا وراك حتى اذا كنا مجريين نسوي في نسيم طيورك
 ان قوله اجتدبوا لا يدل على قسرا واعتصاب ومغفرة ولا هذا الجذب بفناء الاختيار
 الاشافي الممتنع كما اراد لوقاوس وكولوس لان علي هذا الشق لا يجتذب الا بالحجارة
 والخطب واما عند الناس كل احد يجتذب من قبل شهوته ويملك اي لا يجتذب من قبل شهوة
 ولا من اعتصاب يجتذب من اجتناب الممتنع فاذا ما اظهرت لطفه لخدمة اليك واذا
 اظهرت للمنة حيث اجتنبتا ايضا ويجذب كلاهما محبة الله وكما يجذب الحديد
 المغناطيس كذلك يجذب الانسان بقوة المحبة الخفية الى المسيح وقال كبريل اننا اجتذب
 بنصص وتعلم روحنا لا يوصى فاجتذب الله دلي قوت النعمة واقتلها النعال لكنه
 لذي ولطف ليس منقصب اختيار الانسان بل يستعطفه بالذي ويملأه باللعن ليؤمن ويدل

هذا الاختداب على ضعف الانسان ايضا وشهوته الخبيثة التي من سافها ان
تباد الايمان والقداسة هذا المذبح ان الانسان لا يفتدك بقيل الايما والي
القبيلة الميمنية بل اياهم يهتدي اليها بنحو كثير من النعمة الالهية بل يحتاج ان
يختدب اليها وهذا هو معنى قوله ملكوت السموات تقصب والخاصة بقطوعها
فتقول اذا ان هذا القول ليس بطل اختيارنا لكن يهيئ انما يحتاجون الى معونة جسيمة
وليس الحار في اليه بل المستمع بمعونة وحده كثير فالكثير من انه ان يختدب
ويغتنب حجرة والتهو في شهوة والبخل طعة والمنكح يحرقه فاعلم ان النعمة
يرفع الاداة المنسبة بالحسد الى امور العالمة السماوية وتستحق الكرامة لها تقطعه
وتستد رعاؤه وتفرج الحزن وتجمع الجبان الى الخبز ومن هذا القليل قد استعمل
جادا وعتيون من سائر الملأ اللاتيين هذا النوع لمقاومة الشبهة بيلابوس
ولاسيات ضرورة النعمة قلنا اناساير اللاتيين لان المزمع كيوصل الذهب وكيلوص
وتبايعها الذين بعدوا وجود بيلابوس قد يخلو في شان النعمة بيل وذلك ليرفعوا
اختيار الانسان ويظهروا لضعف اصحاب ما في المتوانيين فلهذا الالفاظ الي هلاكهم من
ثم قال تاويلك كثير هنا فتلا في الذهب انه كما ان المغناطيس لا يجذب سوى الحديد
لكذلك الاله لا يجذب الا الموهوب عند اي الذين سبوا ونقصهم موهوب للنعمة فمن
نقصهم باختيارهم المعتقد ولهذا يجب ان يتلج في الذهب هنا بقصر عظيم ان يقول
ان الذين يختدبهم الله قد استحقوا هذا الاختداب سابق اذ تم الصالحة فان رغبة
هذا القول في حضور حبيب النعمة الاولى وفي حضور الاختيار عظيم طراد الاختيار
الحالي من كل نعمة وهذه هي بعة بيلابوس وان رغبة في حضور حبيب النعمة
الثانية الي زيادة الايات والمقبلة في حضور الاختيار الموهبة ببيعة سابقة وضيقه
فيكون حينئذ هذا القول موافقا للرأي المستقيم نائيا ان الله يختدب قوما اختدابا
ابتدائيا اي حبسا هو من الله على تلك الكفاية ليستطيعوا ان يتردوا اليه لكنهم ليس
يقبلوه اليه ولا يتوبون وذلك لانهم ليس يدرون بل يكرهون ان يتبعوا الله الجادب لهم
وعلموا من هذا الاختداب الالهى قد جعل مجرم مطلقا نظير ما جعل الطريق على الانساب
ليخرجهم من اهل بلادهم فاقول في حضور هذا الاختداب ان سالت لماذا هذا الاختداب
وليس اكل الجادب لان هذا يجب ان يتبع المسيح الجادب له وذلك لانه ليس بل البعض الذين
كانوا مومنين بالمسيح وقد اعتنا طوا من اكل حبه ظفر ولا يجمع عنه الي ولا كاشهد

الشهر

الشهر هنا مبالا ورمح كثير من تلاميذ اليه وراهم ولم يكونوا ايضا وشايعه وقال عن
يهودا الذي يسله خاصة اليه قال انا انتخبتمكم معشر الانوع وشركم ولمد هو شيطان
واخرون يختدبون من ايده اختدابا كما خلا يقبلون الي السبع وهو لا يدرك الذين يتبعون
الله الجادب لهم وقد قال السيد عنهم سابقا في العدد السابع والثلاثين هنا كل ما
اعطينه الاب يقبل الي وقد قال في العدد الاتي هنا كل من يبع من الاب ويعلم يقبل
الي فقبلون الاختداب من الاب هو هو عبي السماع والتفليم من الاب كما قال مار
اغوستيوس في الذين يبعهم الله نعمة الفعالة السابقة والموهبة واللاصقة اي
نعمة التوفيق فهو لا يختدبهم اختدابا كاملا لاراد الذين يختدبهم اختدابا ابتدائيا
ينعمهم نعمة الكفاية فقط ودعية هذه النعمة نعمة التوفيق لاها مطابقة
لعقل الجديين وعيهم واخلصهم من ثم يراهم ايده سابق عليه انهم من يبعون ان يطاوعوا
تلك النعمة باختيارهم ويفعلوا بوجيها وهذا المعتدون ايضا ان يتوبوا ويوبخوا
خيرا وقد قال هنا مارا وعتيون ان كنت لم تختدب فضل لكي تختدب ولا تسال لماذا
هذا يختدب وليس اكل ليل لا فتوه وتلفط ولم يكن هذه النعمة الفعالة اي نعمة
التوفيق لم ضرورة الارزاد والخلع والايات ليس مطلقا بل حسب الشرط والضرورة
بوجود علم الله السابق به يسبق ليرتد الي الله وان تلك النعمة الكافية ليست
مزمعة ان تستعمله نحو الايمان عينه من ثم يري ايده ايضا سابق عمله انما ايضا فاق
خرمون ان نطاق النعمة الفعالة ونعمة التوفيق باختياره ولا نطاق نعمة الكفاية
عديمة التوفيق وذلك كله من قبل اطلاق الاختيار المعتقد وهذا هو عبي
قول سيد الكل لا يقدرا مد على الايمان الي اخر اختدبه الاب ولهذا نعمة التوفيق الي
النفس الهزب وفي موهبة الثبات العظيمة وهذه الموهبة هي سبب خلاصنا ومن ثم لا
تقع تحت الاستحقاق لكنها احسان عظيم هذا وحضوره من قبل الله الحشر الكلب
هو يهبها لاختدبه وبها يميزهم من المرد ويلين والعز المختصين كما يعلم مارا وعتيون
والعلامة وعلم اللاهوت والجمع الزيد نتيحي في الفصل الثالث عشر من الجلسة
السادة ومن هذا الوجه يجب علينا بالامر الضرورة الاخر من المقام نعمة التوفيق
من ذلك اي الاثار وذلك بكل فاضع وانكسار وبواسطة استحقاقات الام المسيح
لان عليها اساس خلاصنا يتوطن لان الله قد وعدنا ان يعطينا كما نطلبه باسم يسوع
ينعم عن هذا الاختداب الالهى وبوقته عظم شرا لانسان وخيسة وقساوت قلبهم

نظير ما يمنع الالهام ويوقف القوة المجدبة في المنطوق والالهام لا يقدر عليه شيء
لا الجديد ولا النادر لكنه يقهر ويكسرهم الكبر على ما اخبر بليغور وما اراد غيوس
وقوله انا اقيم في اليوم الاخر قد بينت هذه الالفاظ فابيت اجناد الالهام واما
كانه يقول ان ذلك الذي اجتنبه الالهام فاقبل اليه ومن يواطعني وحفظ وصاياي
حتى الموت الي النسر الاخر هو مكتوب في الانبيا انهم يكونون اجرام معلمين من الله
قد قبلت هذه الالهام من اشعيا النبي وكذلك ايضا قال اشعيا وقر قبله وبولس
سليم ما ذكرناه هناك وذلك ان اليهود راوا قول المسيح لا يقدر احد علي الايمان الي
الا ان اجتنبه الالهام فقلنا عينا فلماذا انتبه السيد اشعيا والانبيا الذين سبقوا
فقالوا ان سائر الانبياء ليسوا بالكلمة بل يكونون تاوود ويكتفون اي منفرد من الاله
واستللال المعلم ان الله هو الاجتنب منه فيكون اذا استقبل من الله وهو يعلم ما به
باطنا وبها يعلمها ويسبقها بواسطة علم المسيح وتلاميذه الطاهر ليوصل اليه ويطلب
وقد استبان ان الله كان يعلم الشعب في العهد القديم سابقا بواسطة الانبيا الطاهر
الكثير من الامور الباطنة وذلك انه كان يعلم بواسطة الانبياء والكهنة والكتبة المقدسة
ولهذا حيث كان الله معلما هناك يتعلم الانسان سريعا قال ما اراد غيوس ان الكلام
الطاهر يطرق سامعا والمعلم يعلم في باطنا وقال ايضا اني قد كتبت معهم جميعا لكن اوكيد
الذي ما نطق منهم المسحة باطنا لا يعلم موعم المدرس في مخايرهم قد جمعوا غير معلمين
فعل من سمع من الالهام ويعلم يقبل الي هذه الالفاظ قد خسرنا اجتنب الالهام كما انه يقول ان
من علمه الالهام باطنا فهذا يجذب منه اي ذلك الذي ميزه يتصور اذ رادته تتحرك ليؤمن لي
وتتبعني ويتعلم اي ذلك الذي يقبل التنوير في ميزه والهامي في اذنه وبطاعته
ياحتميان فهذا يقبل الي اي يرمي الي انا المسيح ويطلبني لان قد علم الروح التي هي
يقبل الي المسيح هو العقل المنور من الله والاذاعة المستعيلة بالهامه وهذا سمع ما
اوغتيوس من هذا العقل فقال ان كان كل من سمع من الالهام ويعلم يقبل فاذا كل من لم
يقبل فلم يسمع من الالهام ولم يتعلم لانه ان كان قد سمع ولم يقبل لا يقبل في المدرسة التي
الالهام يسمع له وهو يعلم ليقبلوا الي المسيح لكن نحن نعلم من قول الجسد راسه
فهناك يوجد الايمان انها لان هو الكلمة الذي به يعلم الالهام هكذا ولم يفعل ذلك في سامع
الجسد بل في سامع القلب وهناك ايضا يوجد روح الالهام والابن لان هذا الروح

يعلم

يعلم ايضا وير تعلمه منفصلا عن تعليم الالهام والابن لا كما قد حققنا ان اعمال الملائكة
ليست منفصلة ثم يقول فلم لا تعلم الجميع ليقبلوا الي المسيح الا لان الذين يعلمهم
في المرحلة يعلمهم والذين يعلمهم فما تعلم لا يعلمهم من كونهم يسمعون من شيا ويقيم من شيا
واذ يسمعون يحسن لمن يسمعون والذي يقسمه قد كافاه بما استوجب هذه النعمة
التي يمنحها القلوب البشيرة شفاية الالهام فيقبلها كل قلب ولو قاسيا وليس
يرفضها من كونها يمنحها اولاً لان الاله قسوت القلب ثم يسمع صوت الالهام باطنا
وهو يعلم للقبول الي الالهام فيخيل اليه القلب القاسي الحري ويمنحه قلبا حرياً
كانتني الذي علمنا وامننا وهكذا يقبلنا الموعظة الاله التي اعد بها الي المجد
وليس اجل ان احدا يصير الالهام الذي هو من الله فهذه يرى الالهام قال اوغتيوس لكلام
يقوم اليهود القليل من ان الانسان يسمع الالهام سماعاً ويره بطريقة بشرية
عيا هذه ما يرى الانسان صاحبه وقال ليس من اجل ان لم يصير الالهام لكنه بطريقة
عز لمحوطة يسمع الله متكلم في مخير وموجهاً ومثراً اياه ومستعظماً الي ايمان المسيح
كانه يقول ان الله معلم لا يرى من القليل وهو يعلم القلوب والهاير ولم يعلم الا بصار
والمسامع وقوله الالهام هو من الله اي انا الذي من حيث اني الاله فابن الاله ويولد
منه وبالشجرة حقيقته به ولا تزل استأهده بالثبات دائماً ورحبت اني انسان قد
نصرت منه من غير زرع انسان وانلعتق بشاهدة المعبود دانياً قال كيوس اذا
كان ساوياً اياه في الجوهر وقد انزل منه يشاهد بلانهم الضرورة قال اوغتيوس الذي
هو في حق الالهام ودوات وهو معلم واحد يشاهد الالهام ويصم بلانهم الضرورة
الحق الخوا قولكم من من في له الحيوية الذاتية اي يتكلمها بالاستحقاق عليها اعني
بالرحا الوثيق لها الاتا الفعل وقد عاود المسيح هنا الي المدة التاسع والعشرين
هنا سابقاً ويلم ايضا علي الايمان به لانه هذا الايمان مبدأ كل خير وأصل الخلاص
وهو ايضا واسطة ضرورية لتبليغ الحيوية اي الاخر سياتي المسيح انا هو خير الحيوية
الذي يقول في ياكلي الحيوية الاله كانه يقول من ياكلي بايان حي صادق فله حياة
حيوية الاله وقد ذكر هذا القول مرات عديدة ليدلني اني انه قد قال المنجسار وعناوة
وذلك كان اليهود كافراً ليجتنبون هذا الاقراض المخرجات المتنوع وجودها اياكم اكوا
الحق في البرية وما نوا هذا الخبز الذي نزل من السماء ليلابوت من ما كل منه قال في الاله
ان لفظة في الاله قد دلت معتر على ان المن ما طال حله الي زمان بل ولا دخل لهم

الي ارض الموعد وهذا الخبز اي خبز المسيح هو ثابت دائما قال الكتاب المقدس وانقطع
الخبز وتفرغ بعدها الخبوا من غلات الارض ولم يستعمل انفسا ذلك الموت بغير ابراهيم
اكلوا من غلات ارض كنعان فكما ان الله لا يقصر في الامور الضرورية كذلك لا يقصر
في الامور الزائدة وقوله وانما اقول كانه يقول ان الخبز اعدنا في علي سبيل بقية الاكلية
ولم يبعد الموت عنهم بل ما استطاع على ذلك الشبه لكن خبزكم يبعد الموت عن
ياكله حتى ان الذي اكل منه بايمان حي وصديق ومحبة كاملة لا يموت موتا ابديا كانه
يقول ان الخبز ما امتلك قوة حية فتكون من موت الخبز ولا هو قوة مصيبة
انفس اياكم وانما اقول كانه يقول ان ينجي من موت الخبز وينتقم من الموت
الي الابد لانه وان كان هذا الخبز لا ينجي من موت الخبز فهو يفعل مع ذلك ان ينجي الموت
من الاموات لا يموت بسلط الموت عليه الي الابد وحيث يتكلم في ذلك في العهد الخامس
والخمين الا في هذا ما يتلو ان يسار الله انا هو الخبز الحي الذي تزلزلت السما برب الخبز
هذا الطعام حسب عادت تسمية اليهود الطعام خبزا فقولنا هذا هو الخبز الحي فلذلك
لوجود الحياة في ذاته وحيي ايضا من ياكله وينجي حياته عنها حالوا الخبز الذي كان
طعاما عامدا وتساو بالنتيجة لم يقدرا ان ينجي اكله حياة وقوله الذي تزلزلت السما
فلذلك لوجود اقنومه الالهي قال في الذهب اذ قد اتممت اليهود طعنا من لائم السما
لذلك قال قطا متعللا ابي قد اخذت من السما ومن اكل من هذا الخبز يحيي الي الابد
والخبز الذي اعطيه هو خبز الذي يخلج حياة العالم قوله من اكل خبزي الي الابد
ينجي النفس حياة النعمة التي ندم الي حياة المحيا الي الابد وقد ذهب هت
كلونيوس والارنفة الي ان هذا الخبز ليس هو صلب المسيح في الزمان المقدس لكنه خبز سرى
روحي من كوننا في حيي نؤمن بالمسيح ناكل جسده ما ملنا روحا بواسطة الايمان وقد تاركي
البعض من الكاثوليك في هذا الذي هم يوفينيوس والبيطاني وجيريل والروروي
وطايروس ونقيولاوس الكرمي سايلوس وقد نامهم يقولون سرنا في ويديكوس
كسبلو وتوليقي ولفوا نافيوس وبيلاسيوس والمعلمين غالبا فنقول ان المسيح من صلب
النفس وصاعد بكم بالمعني البقيني عن الزمان المقدس والمواضع هذا المقدس حتى ان
بلدون اقول حكم ان من اكل هذا الذي كان رتبة الجسور وب وقد قرب الي الازفة
والظلاله وذلك بحلة دلائل اولان المسيح قد بان لنا ذلك هنا واضحا في بقية

الايقاع

الايقاع اذ يكره الوصية علينا بالجل جسده وشرب دمه حيث ان لم يقدرا ان يوضع لنا
سر الزمان المقدس بايقاع اكثر من هذا والحال لنا نضع هنا شيئا وليس به على اسوي
قوله جسدي ما اكله وفي شرب دمي من اكل جسدي وشرب دمي ان لم تاكلوا جسدي
ان الاشان ونشرب دمه ولا تجري لا يصدق بوجه من المصوب ان السيد هنا اذ ان
يصدق الامر الواقع عامضا اي وجوب الايمان به الموضع جذا وقد تكرر على يد
اصغر في الفاظ غامضة تحت معني اكل جسده وشرب دمه على سبيل الممانعة لاسيما اذ
كان قد علم كثير من تلاميذه لعيتدين ان يرحلوا عنه من اجل هذا الكلام تانيا لان السيد
هنا قد فصل شكل الاخر شيئا فصار جسده ما ملنا كانه دمه وشربا لشربه فقال
ان لم تاكلوا جسدي ان اشان ونشرب دمه فليكون حيوة في دوا نك ما ذاعني هنا
عن الزمان المقدس الذي فيه حقا ناكل جسدا المسيح وشرب دمه حقا لان في اكل الروحي
الكافي بواسطة الايمان لا يتنازل اكل من الشرب وليس نحن ملوك من ان نؤمن بجسد المسيح
ودم على انفصال وانفراد بل كنعنا ان نؤمن بناسوت المسيح كله بوجه الجمع ثالثا
لانه فقط ما اضع في الكتاب المقدس قوة الاخر شيئا والوصية العامة تتناولها
واتارها وقوايديها ولا ذكرت هذه الاشياء هذا التفرج مقدار ذكرت هنا لانه اذ
كانت هذه الوصية ثقيلة جدا نلهم المؤمنين كافة دعة الضرورة الي ان تذكر مصحا
ويعا ان كان بوجهنا لم يتكلم هنا عن الاخر شيئا افا يكون قد كمل عينا ابديا والحال
من يصدق هذا الامر عن ذلك الجيب الذي اتكوا على مدرسهم في الكش الاخير الذي
فيه رتبنا الاخر شيئا اي من يصدق ان ذلك الجيب قد صحت عن ذكرنا ذلك المحبة
الجسمة والسر المدهش المقول وفاته خامسا لان هذا الشيء صلا في الامسحاح
الثالث من هذه المشاهدات اقتراف المحوذية ومجاورن المسيح مع يتقديون في خصوصها
كذلك فذكر هنا الاخر شيئا ومجاورن سيدا لكل مع اليهود في خصوصه والحال ان هذين
السرين لضرورة ايا لسائر المؤمنين بمنزلة عمودين قد قوطرت الكنيسة المشجبة عليها
وهو دليل استقرار في لان هذا هو ابي سايلر الابا اليوناني واللاتيني والعلماء
والكبري المنسرين عالميا كالعذير كيرلس وفي الذهب وتباعه والعلامة وروميوس
والكبري وبلدونا ونونيون ووليتون واخرين كثيرين اوردوا منهم ريمر وبيلاسيوس والسندري
وكسقبول وعليهم هذه المشاهدة فذلك ايضا الجمع الاخير في رسالته المقده التي تسيطر
والتيقوا في الثاني في المل لسادس وجمع كايلا في الفصل السادس والاربعين وجمع

سينونا في الفصل العاشر والعشرين في الفصل الثاني من الجلسة السادسة عشر
وفي الفصل الاول من الجلسة الحادية والعشرين وقد ايدوا وغيثوا هذا الرأي
ولتقم البعض انه انما يحال الله لان هذا القدير قد ائتمن به كثيرين من المتقدمين
او يجب استدعاء هذا النص باعطاء الزناز المقدس للطلال ايضا واستقامة هذه
المادة نحو من ستمائة سنة في اماكن مختلفة الى ما جردت الكنيسة خالفها ورحمة
بان اعطى الزناز المقدس للاطفال ليس هو ضروري البتة بل لا يليق تناولها للذكور
لوجود خطر الهانة للمكان ايضا الجسد الذي واعلم ان ما اؤغثيون من ماء
التقسيو الحرق في هذا المختص سر الاخر سببا قد اورد المذكور تقسيو الحرق بالمعنى الروحي
وهم هذا الخبز يشركه اعطى المسيح وحده الذي هو الكنيسة بحيث ان اكل جسد
المسيح يعني كعامة عن الاتحاد بجسد الكنيسة والاشراك فيها والنتيجة هو
الاتحاد مع المسيح واشتراك روحه وقد سلك القدير على هذا التثاق سبب المشية
دون ان يفسد الدين كما هو في عصره ولله وكان ينبغي له ان يجاوزهم دايما وهو كما نوافد
نقوا الاتحاد الكنيسة وشركتها غير ان الاخر سببا اولا ليست من شركة المؤمنين
في الكنيسة فقط بل هي علمتها واصلا لانه كما ان من صوب كثيرة من الخطية مطوينة
ومعجزة يصير خبز واحد ومنجب كثير من اعجب المعموس يجري كذا في من مذهب
كثيرين مشتركين تصبى شركه واحدة وكنيسة واحدة تانيا لانه اذا كان معنى هذا
النص الحرق في ظاهره هو الاتحاد قد كره ما اؤغثيون من اجتنابا ومن كونه صباه الروحي
كان عسرا جذاوعا مضورا فربما قد تصدري لايصاله واطلب القول فيه وعلى هذا
التثاق قد سلك ايضا اؤغثيون وعرفيون وابرونيموس وعنه من الابهام واد
برنارودس التاسع الحقيقي لما راي اؤغثيون والمتر من ان يمتنع اولا من القدير
اؤغثيون حيث يقول ان هذا النص فيه معنى روحي ورمي به لئلا يشاك
الام المسيح الجواب ان القدير ايد هذا المعنى الروحي هنا من كون لم يبر بتفضيب
جسد المسيح وطبخه على النار القول هي بطوات الاجل كما تفعل في لحوم النيران والقيم
وبما يجري عملها كما هم اكل كذا لحم ولهذا اعتدوا واعتباطا ولكنة يكون بالرمز على
سبيل تناول السر لانه قد ذهب الى ان المسيح قد لزمنا الى في الاخر سببا بشكلي

الخبز

الخبز والخبز المنفصل امدوا عن الاخرين من الاله وموته الذي بان انفصال نفسه
ودعه من جسده واما فتدعي به بواسطة الامانة ونزيمه في خصالنا المقدسة
يمتنع تانيا ان المسيح في العدد السابع والعشرين والتاسع والعشرين والثالث
والستين هنا فتدعي عن اكل دانه الروحي بالايات فها يتكلم ايضا ولا يزال يتكلم
بعد عن اكل الاعلى تناول المري وكل جسده الحقيقي والاما كان كلامه بطايقا
بعضه الى بعض جواب اول يتسلم المقدسة وتكرار المزمع لان سيدا لكل اذ ان
يصاعد اليه والعليل في القوم بالانذار اذ يورد لهم ولا جا كان سهلا ثم بعد الاسرار
الماثقة الدبر المكنونة فمن تضاعف من تلك الخبز الذي به اشبع الجميع الى المن
الى الطعام بالايان الروحي وذلك في العدد السابع والعشرين واما تانيا فمن يتم
وصاعد يتكلم عن اكل دانه الحقيقي في الاخر سببا وهذا كان المراد من الفهم والنهاية
تلك الآية اي اية تكليو الخبز بل غاية خطابه كله ومجاورته في هذا الامساح وعلى
هذه المماثلة صاعدا السارية والتماسها من الما الحي وشربه الى الما الروحي وقد
يحيى المسيح هذه المصاعدا بالكفاية بل فسرهما اذ قال ان الذين يمتنعون به فقد
امتلكوا هذا الخبز واما هنا فقال ان فخره اي فخره الاخر سببا لم يملكه احد بعد اذ قد
بانه سوف يبطيه قابلا والخبز الذي سا اعطيه كما يتفهم من بقية النسخ هو
جسدي من اجل حيوة العالم وسبب هذا التقسيو فهو ان المسيح اراد في العدد
السابع والعشرين واما تانيا ان يحضر سامعية ويهم الى سر الاخر سببا الجليل في
الغاية لان الايمان مطلوب في عامية الطلب والتناول الروحي ايضا الذي يدونه لا
يغيبا لتناول الجسد في الحقيقي البتة كما علم ما اؤغثيون من حطب تاني نيكاز المقدس
لان المسيح قال اننا نحن اكل بواسطة الايمان لكنه طلب الايمان بواسطة نياله
الخبز والطعام المادي الذي هو جسد ودعه في الزناز المقدس كما بينهما في العدد
السابع والعشرين واما تانيا من تانيا فقال المسيح في العدد الرابع والستين
ان الروح هو الذي يحيى والجسد لا يقي شيئا الجواب ان هذا النص سوف ياتي بيانه
في مكانه ان يبرر انه فيخلص ماد كذاه وفزناؤه ان جسد المسيح عنده يكل في الاخر سببا
الكل حقيقة خصوصا خصوصا وكذلك يشرب دمه حقا وليس هو خبز الذي هو جسمه فقط
كما نرى كلونين فاليق ما يقال ان المزمع ان ساوي وعاري كل لم كان رسم الاخر سببا

وليس غير المسيحيين المألوف هو رسمها وان كان الخبز الذي في الافرستيا خبزاً
بسيطاً وليس خبز المسح فبما لا فضل له على من اليهود داك الذي كان اسماعيل
واكتطفا من الخبز المألوف حتى ان اهل كثرنا هو ولا يدر السيد قدوة هو اكله على
ظاهره اي ان المسيح يري هذا ان يطعمهم خبزه ويسقيهم دمه الا انهم هو اكله
الامل الذي في علي سبيل مناوله السخنة شكل الخبز والخبز حتى لو كان قد فسرهم
في ذلك الوقت فما استطاعوا ان يفهموه ومع انهم كانوا قد اذعنوا فوجدوا كثرة في سبيلهم
ولا املهم مع انه كان قادراً بلقطة واحدة على اصلاح عيولهم وردمهم عن المعصيات
بل لا تزل ايضا بذلك بقوله لهم انه يتكلم بالمعنى الروحي المستقوي ان اكل خبزه
هو الامانة به وبعبده والامة من اجل تخليص الناس فاذا كان لم يفعل ذلك اقتصر
على سبيل التاكيد ان المسيح قد تكلم هنا عن اكل خبزه الحقيقي الذي يكون على سبيل
مناوله السري الافرستيا قالوا وتبينوا كثرة تامل واعلم ان الخبز الذي تتناولونه
في الاسرار هو خبز المسح فقط لكنه هو خبز صلب فاقال الخبز الذي لنا
اعطيه هو خبز مسحدي بل قال هو خبزي عبيد لان ذلك الخبز يستعمل في صلب الرب
بالطعام الجوهري المحبوب والاركة السرية وحلول الروح القدس فقال وكيف يظهر لنا
خبز الجسد كذلك لئلا تشكروا مناولته واكله لانه لو ظهر لهما لما اعطينا البسمة
الابالكة لكن لان لما تقطع الرب على ضعفنا اظهر لنا اياه خبزاً سرياً كما الذي نحن مؤمنون
عليه وقوله الخبز الذي ساعطيه هو خبزي من اجل حياة العالم قد قلت النسخة
اليونانية والسريانية والعربية الاصلية وكبريس وناويفلكتوس هو خبزي الذي لنا اعطيه
من اجل حياة العالم كانه يقول ان الخبز اي خبز الافرستيا الذي لنا ساعطيه في العشاء
الخبز هو خبزي الذي لنا اعطيه اي اقترده لله على الصليب فذا ونتمنا لانقاد العالم
من الموت اي لاقيم العالم الميت بالخطية الى حياة النعمة سوف يكون خبزي الذي لنا
ايضاً للصليب والموت من اجل حياة العالم بحيث ان ارفع خبزي على يكون لهم الحبة
المنلوقة الى العالم واعطاه في الافرستيا يكون منزلة الطعام والعترة وذلك حتى
اذا قام العالم بموت الى حياة النعمة بقتات هذا الطعام وبفوقه وبكل مكانه يقول
اي سوف اسلم خبزي الحقيقي الى الصليب ليسمى عليه ويطلق ونجس كخطه تدفع

لنطحن

لنطحن ونجس وذلك كي يصير خبزه الافرستيا المتراخي فيدعوا المؤمنين لموت
النعمة وينتفعون الى حياة النعمة وقوله ساعطيه في الافرستيا كانهما سابقا فقد
وهو المنتفعون غالباً على الافرستيا وقال قسوسهم ان المسيح يعطيه لهم على
الصليب فقط بل والافرستيا ويقترده لله عز وجل العالم لان الخبز ليس على الصليب
فقط قد قدم نفسه دمه صخبة دموية من اجل حياة العالم لكنه بقدرها انبت كل يوم
في الافرستيا من اجل حياة العالم المذكور وذلك بمنزلة ديبعة لادم لها لان التماس
ديبعة دايدة غير دموية لانه كما قال اوتقربون لي يقول المسيح الخبز الذي لنا اعطيه
لان لكنه قال الذي ساعطيه وذلك لانه كان مرجعاً ان يعطيه في العشاء الاخير
حيثما تناولوا عشاءاً وشربوا كسر وعطى لاسيده في الاخر ولطوا هذا هو خبزي الذي
ايدل عن خبز اي الموت لانه هنا قد قدم صلبه والامة الطوبى فاهم اليهود بعضهم
دفعاً فابليت كيف يقدر هذا ان يعطينا خبزه لنا طلة فالجامة كانت بالمنزلة
فهم من كان يتلبس المسيح ومنهم من كان يجامع منه فتقوله كيف قال ماري كيرلس
انه كان يشاع لهم ان يقبلوا قول المسيح فتقوله اذ كانوا قد كانوا سابقاً اياته وقواته
وان يلتبسوا ثقلها اذا ما اراوه الامة مستصعباً لانهم لكنهم قد فعلوا خلاف ذلك
فابليت يا منظر اب عظيم كيف يقدر هذا ان يعطينا خبزه لنا طلة فقال في الشعب
ان كنت تطلب يا ايها اليهودي كيف قلم ما قلت هذا القول في اوان تلتس الخبز
فكيف احدثت الخبزات الخبز الى اناس هذا المبلغ مبلغهم فقد كان واجباً ان تكون هذه
الاقوال من تلك الخبز معتولة عندهم لصح وتقول لانه لهذا العز سبقت فاجترح
تلك العجوبة البديعة حتى يتعلموا مثل العجوبة الانبثا فيها يقول بعد فتيبت
ان السؤال كيف انه كان من اليهود ويختص بالكنسا ايضا فليجس الارادة الفايولي
كيف يمكن ان يكون المسيح كله في عجب صغير كذا وهو مناداه هذا المقدار فاقول لهم
ان يقولوا كيف يمكن ان يكون الملك كله في فقط وكيف الاله يوحدي كل مكان
بل كيف انفسر كل ما هو خبزي في الجسد كله كما ايضا في كل جزء منه وان كان ليس
يقدر ان يقولوا هذه الأقوال ولا ان يفهموا هذه الاشياء كيف يقدر ان يفهموا
سر الافرستيا فاولي بهم ان يصدقوا الاله القادر على كل شيء القادر هذه الاقوال
ولم يفهموا حقيقتها لان الله لنا ادرك بضع اكثر مما يقدر اناس ان يفهموا قال
كبريس فلنتفحص لان نفعنا من خطايا الذين المعتقدين بالاسرار

الالهية اعتقاداً ثابتاً ولا شك في الأمور السماوية بلقطة كيف ذلك فضلاً عن ان
نطق بها لانها لفظة اليهود المحرمة وسبب العذاب المحل لهم فادام منع الله لعل
فلا تفسد على الكلب لأن معرفة تلك الطريقة وعلمها يقتضيه وصاء فقال لهم يسوع
الحق أقول لكم ان لم تأكلوا جسداً من البشر وتروا دمه ليست لكم حياة فيكم قالوا
الرب لانهم اذا قالوا لان هذا عتيق ارفع انه ليس يتفهم فقط لكنه اوضح لهم مع ذلك
انه لازم ضروري هذا واما كيف يكون ذلك فما اوضحه لكنه يستعملنا كما ان الكلب
الي الغص عنه بالايان فقط وقيل ان يؤمن او يكف جملوا فيستشرون في غير وقت
وقال ماري اوعيتوني وان كنتم لا تعلمون كيف يعطي هذا الخبز ولا كيف طريقة
اكله فمع ذلك اقول لكم ان لم تأكلوا جسداً من البشر اكلوا هذا اللفظ امر المسيح
في تناول القربان المقدس وتنتفع من موهبة هذا الكلام ان الوصية مختصة من يبلغ اشده
فقط لانه وان كان البعض من الاباء قد عمو الاطفال والصبيان ايضا هذه الوصية
ومن ثم كانوا يباينونهم الزبائن المقدسين كما فعل ماري اوعيتوني وعلموا ان الكلب
عادة في القسطنطينية وفي اماكن اخرى ان تدفع بقايا الاخرس الى الاطفال والانس
ولمدا كانوا يدعونهم من المدرسة الى الهيكل فمع ذلك قد وجدت ترجمة الكنيسة
فيما بعد بان الاطفال والصبيان ليسوا بايدي هذه الوصية طالما لم يبلغوا اشدهم ولا
منهم كتابة لتعليمها بالكرامة الواجبة من ثم قال الجمع القديسين في تناول المذبح
من الجلسة الحادية وعشرون كل من قال ان الاطفال قبل ان يبلغوا اشدهم فتناول القربان
المقدس لهم ضروري فليكن محروما وخلافه يكر في وصية فنزل المجودة المقدسة حيث
قال ان من لم يؤمن من دي قبل من الماء والروح المقدس لن يقدر ان يدخل ملكوت الله من
موت هذه الالفاظ قديسين ان المجودة من هذا الوصية بها قد ثبتت ايضا واسطة
ضرورية للتخلص ومن لم يكن ان التخلص الاطفال خلوا من واسطة المجودة ولهم يباينوا
بوجوبها ولم يكن ان يباينوا بها ولم يترس ان يترسوا قايلا انه واجب بل لازم الضرورة ان
تتخذ الاطفال بالكنيسة والمسيح والحال ان هذا الاتحاد هو من جملة منافع اهل البيت
واقارها عالم الفلور تربي فوجب عليهم ان يتناولوا الاخرس الجسد وهذا الاتحاد
الجواب ان الاطفال يتخذ بالمسيح وتغرس في كنيسة المقدسة بواسطة العاد المقدس
واما حال هذا الاتحاد في في الاخرس يتناول من منافعها الحصرية الا ان هذا

الكلام

الكلام غير ملوب من الاطفال ولا ضروري للكل من لهم وقوله شرعه و قد
وجب من هذا النص الاوتشون ولواوس وكاوتشون اعطاشا شرب الكاس للمعلم
بالايم الضرورة لكي يتناولوا بالشكل لكن باصنعتهم في ذلك الكنيسة المقدسة
التي انقست قسما لكتب المقدسة في غاية الاتقان وفي حديث خالف هذا
التعليم واجرت المادة ضد فنقول اولاً فيما يخص توري هذا السجود المحوري
فيه ان العوام اذا تناولوا جسداً الرب تحت شكل الخبز يشربون دمه ايضا وهكذا
تتوت العالم الجوهري هذا هو جسد المسيح تحت شكل الخبز على سبيل
الاولوية ويدخل ايضا تحت هذا الشكل عينه دم المسيح من باب المرافقة لآب
جسد المسيح ليس يشا ولا هاليا من دم ولا يمكن ان يفعل الدم عنه من بعد امتلاك
السعادة فادام ان المتناول الاخرس يتا تحت شكل الخبز فتناول دم المسيح بتتوت
الانطاف من باب الاولوية ويتناول جسد ايضا على سبيل المرافقة لانه لم يمكن ان
يوجد دم المسيح خارج جسده كذلك المتناول جسد المسيح تحت شكل الخبز يتناول الجسد
من باب الاولوية الدم ايضا على سبيل المرافقة فالكل في الامور الروحية ودوات
الامور الالهية هو على حد سوي هو على الشرب والاشربة من اكل قد شرب ومن ثم
من يتناول القربان المقدس تحت شكل واحد يتملك فوته واما ان يملك المتناول
تحت الشكليات حتى في الامور الجسدية ايضا المخلب عنه هو عند شرب الخبز
المبلول بالخير فيروا كما لطعام ويروي كالشرب ويبرز للشرب والمعب معاً واما من
حيث يتكلم الاخرس يتناول جسد المسيح تحت شكل الخبز يطلق عليه بخص
اللفظة ايها انه يأكل جسداً الرب ومن تناول دمه تحت شكل الخبز يطلق عليه بخص
اللفظة ايها انه يشرب دم المسيح وات استمع اخذاً بالعلم ايضا ان يعملوا
الاربين بالارم الضرورة اي ان يتناولوا القربان المقدس تحت الشكليات لان المسيح
يأمرهم ما هنا فيجب ان الواو من قسما بطلب الحاه العبرانيين هنا وفي غير مكان
حتى تعمي التقيمية كانه نقول او تقول او تقول لان المتناول بشكل واحد يكر في
المسيح موجود اكله كمالاً تحت ايها الشكليات وعلى هذه المشاهدة قال بحتة وتعلي
من ضرب اباه وامه بوث موتاً اي كانه يقول من ضرب اباه وامه لان ان ضرب احدهما
يسوقه الموت قالوا هنا وان فصلت الاشخاص الى الاب والام في دانتها لكنها

لجميعها في الجمل اي في عقاب الموت كذلك قال البارطيرس المتقدم على باب الهيكل ليس
لي ذهب ولا فضة وقد جاء مسله ايضا في سفر الخروج وفي نبوت حزقيال وفي غير مكان
وكذلك جاءت الاوصاف ايضا لهذا المعنى من كون المسيح قد مال في العهد الجديد
والجسد في الثامن والخمسين لهذا الاصحاح من الخبز وعده من اكل من هذا الخبز
يجي الى الابد وقد مضى ما يبولس يقول في هذا المعنى حيا قال ايا انسان اكل
من هذا الخبز او شرب من كأس الرب وهو غير مستاهل وهو يذنب الي حسد الرب
ودعه وكذلك علم الجمع التزبدت في القافون الاول من الجلسة الحادي والعشرون
وسمى بولس والسوري وقوليت وبلد قوافون ما عدا انه حسب عبارات اللغة اليونانية
يجب نكر الالية هكذا ان لم تأكلوا جسدي البشوان لم تشربوا دمه يعني انكم لا تأكلون
ولا تشربون اوان لم تأكلوا اوان لم تشربوا اي ان لم تفعلوا ولا تأكلوا ولا تشربوا
الذي هو لان المسيح هنا قد جاء اب علي اليهود الذي كان يخاف بعضهم البعض القليلي
عن جسد المسيح وهذه كيف يتدبر ان يعطينا هذا جسده لنا فكل من يبيع وقال الخبز
الحق يقول لكم ان لم تأكلوا جسدي الانسان وما يتلوه وقد زاد وتشربوا دمه ليتبث وقوله
ان لم تأكلوا جسده لان الجسد لا يكون نصيبا وبعثنا ان لم يكن الدم فيه ولكي يظهر ايضا ما قبل
سبعائه ومجئته وصحابة احسانه اذ بعد في الاخر سياتي للذين كمال هذا المتصور
عن الاكل والشرب فاذا خضع هذا القول باظهار الاحسان لا بالوصية اخيرا قد
سلمنا ما روي عن يوحنا في الفصل السابع عشر من كتابه الثالث المعروف بتعليم المسيح
وهو انه يوجد في الكنيسة المقدسة وصايا كثيرة متبعة نحو الكنيسة عموما لكن
تلكها لا يلزم الجميع فردا مسألة قوله تعالى اموا اكثر واقدار يترك ان يتزوج
البعض لغير اجنس البشر وليس يلزم ذلك كافة الناس كذلك قوله هنا ان لم تأكلوا ولا شرب
تشربوا اي ان لم تناولوا البسوف منكم اي الكهنة القرا من المقدس تحت الشكاي فليت لكم
حياة في دوانكم لانه انما واحد مثل صولوا بالنتيجة ليس بعد ان ينام بول هذا السر
ولامن يجرده ويوزعه وهكذا تقول اتا وهذا السر الخلفي كما قال بيلينيوس والحال اذ كل
هذا السر تناوله تحت الشكاي مختص بالكهنة فقط وذلك لكي يملوا السر والديسحة
مما وهذا السر يقتضي وجود الشكاي اولا لتام دلالة العدا الكامل المتعلق بالاكل
والشرب لان الديسحة هي بركة عذ الله تافيا لتام رسم المسيح وموته التي فيه
انفصل دم المسيح من حبه الطاهر هكذا فبوت الالفاظ فيقترن الجسد على اماره ويوم

تحت

تحت شكل الخبز والدم تحت شكل الخبز ثم ان المعام قد يكونا تارة منها ولولا القرا
المقدس تحت الشكاي في الكنيسة المقدسة كما يتبين من الرسول ومن تلميذه
ديونيسيوس ومن القديس كيرلس يافس لكن لا اكثر المؤمنين رفعة الكنيسة هذه المادة
من باب الواجب حقوقا من عدم الاكرام لهذا السر الجليل بل من بعض عظائم كانت تقدر
من المادة المقدسة وقوله ليس لكم حياة في دوانكم قد تبين انه يمكن يكون الاخر سياتي
استلاك الحياة الروحية التي بها تحيي النفس الموصية في النعمة وجمعة الله كما يري
في الجودين حديثا لكن قبل هذا ان يكون الاخر سياتي لا يمكن استلاك الحياة المذكورة
فذلك لانه غير ممكن ان تستمر ما تا طويلا بدونها ولا يمكن حفظها وقوامها بدون هذا
الطعام القوي لاسيما اذا ادر كتنا الوصية الالهية او الشريعة في تناول العزبات
المقدس لانه الكنيسة قد اذنت ان كل من يفسد هذا الشدة في كل حوله وذلك في عيد الفصح
الذي هو عيد الفتيان للرب ولهذا قال روبروس الذي تكرر تناوله القرا ان المقدس
ويتم اوان تتناولوا فحسب انه ما اكل جسدا اب وعلي هذه المشاهدة تقول في اليوم الجديدة
لا يمكن ان تلك الحياة يعني الطعام اعني لا يمكن ان تقوم الحياة بمعية الطعام فمن لم
قال باسيليوس ان من ولد ميلاد اجديدا بالوصية المقدسة يساع له ان يقتدي
بما بعد شركة الاسرار الالهية وقال الكيرلسي كما لا يقع الجسد في طعام حسد ولا
يتبث في حيات الطبيعة كذلك النفس لا تقوم ولا تثبت في حياتها الروحية خلوا من
هذا الطعام المحيي وقال الكيرلسي كان الطعام الضروي لتمام حيات الجسد وصانها
كذلك هذا السر اي سر القرا المقدس فهو سر في تمام الحياة الروحية لانه بصورها
لانه كان الجسد هو لادة ماروصية كذلك القرا المقدس تعده ماروصية فيتخلص
بما فزناه الى القرا الاخر سياتي وما عليها هي المشاهدة التي من ايد الخبز والطعام فما
يفعله الخبز والطعام في الجسد يفعله القرا المقدس في النفس وبما ان الطعام يمدد
الجسد وينويه ويحييه وتارة يهونه من المرض ومن خطر الموت كذلك يفعل القرا المقدس
في النفس فمن كان القداما معاديين ان يلعنوا الايمان مع اذا اكلوا كبر السقيفة
في القرا تينا ولما عند وقوع الخطر بل ليدفعوا الخطر عنهم هكذا القرا يفرق بين القرا وبين
الذي يري لما استمرت الحى عليه وكادت تحرقه وكان قد طلع الموت ففرق من سقته حي
تناول القرا المقدس في عيد الفصح كما اخبر القرا يري وقد ذكرنا في الالة بواسطة
هذا الخبز الحيوي الروحي شفت من مرض شاق كان قد اعزها وقد ذكرنا ايضا في الالة

الغريبة غرقونا ان جسدي الذي كان ستر حيا قد شدد وزالت الاوجاع كلها
المصادره من هذه الاستخفاف واسطة القربان المقدس تتناولوه وفذروا باروسوس
عزاجيه سائر ورسول انه في خطر الزحف عانيا بواسطة الدهيرة المقدسة القويات
معلقة في عتقة وفذروا يا ونبوس المورج فقلنا ان ابينا غريوس وعزنيوس
الطوراوي وبنكفروسيان في عهد بوسيتيا ومن الملك قد انطلق ولدهودي ما
الي الكنيسة مع جملة اولاد مسيحيين وبقايا الدهيرة المقدسة حسب
عادات ذلك العصر وادمع ابو الصبي اليهودي عقب غضبا شديدا والقاء في الوقت
الرخاخ لانه كان هاجرا فلبث الصبي بقوت ذلك القربان المقدس عز مضرو من
لهيب ذلك العاصي وايضا من الموت وكان ذلك في تاريخ سنة خمسين وثلثين
وخمسين من سني المسيح وقد ذكر كيرلس الاسكندري فوائد الاخرستيا وانما ما قايلا
انها تنفي الموت وتثبت ساير الارض وتسكن هيجان الاعضاء حال المسيح موجود فيها
وتعزي العبادة وتطوي الجوف القلب ولا تنظر الي الخطايا الموصودة فيها لكنها
تشي المهن وتضع المكسورين وكما اراد الصالح الذي يبذل نفسه دون ضارفه
تفقدنا من طوعه من ياكل جسدي ويشره دمي اي او يمشي في فله الحية الداية
وانا اقيمه في اليوم الاخير قوله يا كل من اكل يا مستحقا بالاستعداد والطهارة
اللازمة وذلك تعظيم الاشفاق والاعتناء في السري اذ كان يعلم بوجود خطية عامته
في ذاته لان بعد الفحص البليغ اذ لم يتذكر خطية ما حيتته في صبره ومع ذلك كان ماصلا
في خطية حيتته حقا لا يبرها فتمت تلك الخطية تتناولون القربان المقدس ويجمع
المتناول الي حال النعمة والحمة الالهية كما علم التوارخي وعلم اللاهوت عاليا وقد
هم هذا النص المجمع السادر العام في العمل التام من عز الاخرستيا وقال الاكسوس المجمع
يدعي حيا لانه مختص بالحمة وسبقها اتخاذ احوها وقوله الحية الداية وذلك
لان المتناول اصبدا لم يقبل النعمة بواسطة القربان المقدس وهذه النعمة تصوب
وتقتاده الي حية الايد وقال القديس الكيرلس له حية الايد لانه تمسك ذلك
المسيح وحبوة النعمة وهذه الحية تثبت بقوت هذا السري ان تبلغ حبوة الايد
الدام وقد اورد كيرلس السبب قايلا لان جسدا لمجسوس الله شتد بكنهه الذي هو
حياة من عين طبيعة واذا اتخذ هذا الجسد بالحياة الدائمة صار حيا فالأخرستيا

حيي

نحس النفس لافا حفظ النعمة وتقدروا وتبها ونحو الخطايا العضة بل الميتة
ايها اذ كان الانسان قد سبها واما الجسد فتعص من بني اللاوت ولهذا قال وانا
اقيمه في اليوم الاخير وحيتا الام المسيح وثيقة الاسرار في جديوس لاسيما الاخرستيا
تعمل في القديسين فتمها الاخير الكاملة كان السيد يقول ان الموجود في الاخرستيا
وجودا حيا واولا فيها سوف اقيم من ياكلني حيا كما اني قد سمعت النفس
مجدها استمع كذلك الجسد مجده وذلك لان النفس المجيدة تفتي جسدا مجيدا ليكون
الانسان كله محيا قال كيرلس انا يقول اقيم من ياكل جسدي الذي ياكلني وليس
هو يولي حيا وليست اعني ذلك انه من طبيعة وداته لكنه من بعد ما تجسد لا ينطق
انه ينقسم الي اثنين فيقول انا الذي صيرت انسانا سوف اقيم من ياكل جسدي في خطة
جسدي في اليوم الاخير لانه يمتنع ان الموت يبر من كان الحية دات وهذا اقيمه الي
عدم الميتونة والي الجسد الخالد قال مار غريوس ليلايوس واما ان المسيح هذا القديس
قد اعدم من ياكل جسده بحية الايد من حيث الجسد ايضا اي انه لا يموت ولهذا استسني
فايلا وانا اقيمه في اليوم الاخير اي انه في تلك المدة تلك المشرق من الذي الراحة
التي ينالها القديسون واما الجسد وان كان قد مات فلا ينجب من الحية المذكورة ايضا
لكي يكون ذلك في قبلة الموت في اليوم الاخير من هذه الجهة المجمع المتعالي قد
سني الاخرستيا اشارة القياحة وعلتها ودعاها ما اذ غنا يقور عليه الخلود وعدم
الميتونة ولما هنا كيرلس بالخبر المعدي لحية الايد وعدم الميتونة من قال لم الذهب
ان انفس اولئك الذين تتناولون القربان المقدس في سنها حيا تم لقب الي الماستقيما
بواسطة تناول هذا السر المقدس واما اصادع فتجدوا الملائكة هاما لاجساد وقنطرا
الي حية الايد وقد اذ غريوس يوس فيصص على ذلك وقال ما لم يتجد جسدا باسم
العدم ان يموت لا يكتنه ان يمتلك عدم الميتونة وكذلك تعلم ما كيرلس يوس في كيرلس يوس
بل قد انتت ما دابينا وس القياحة الي حية خالده من كونه شتدك تجسدوم المسيح
العدم ان يموت ولا تفر هذه الشواهد بان الجسد يمتلك بواسطة الاخرستيا
كيفية ما طبيعة تنسب له القياحة ولا ان النفوس المقدسية بسبب اشتراكها النعمة
والمجد في لها هذه الحية الفايقة بل انهم ان القياحة التي تستحقها النعمة تقبل
للمقدسين ايضا بوجه اخر فصوصي بالآخرستيا اعني من اجل الاتحاد الحصري في جسد

المسيح المحمد الصابرين بواسطة الغزال المنس في ذلك شتمات المسيح وادعنا غير
ان الاخر سبنا لخطا النعمة التي في بدار المحمد وتوقدها وتبنيها فالأخر سبنا
في سبب الي اذني لا طيبس للقبالة لان المسيح قد اعتم ان يقفنا بسببها وهذا
لم يقل الاخر سبنا تقيمكم لكنه قال انا اقيمكم في اليوم الاخير لان يسوع في كل حق
وذي مشرب حق قوله حق قال في الذهب لئلا يظنوا انه قوله الذي يقوله لهم هو
رمز غامض ومثل وذلك لانه حقيقي ومضمون حسب معنى اللفظ على طاهرها
يقينا ولهذا علم هذا القدير ان تلقت بواسطة الاخر سبنا ستخرج المسيح ليرتاد
الحية وعطائفة الارادة فقط بل ايضا الاتحاد الحقيقي وهو ربنا فقال هذا الملب
خلط دانه فيها وعجز عنه فينا ليس في شيئا ولهذا مثل جسم متدبر يسهل لانه هذا
العمل هو فعل التائبين بهذا وهذا المعنى قد ذكره ايوب الصديق في وصف عبده
ذكره حقيقا الذي كان محبوبا عندهم باقراط زارادهم لما اوضعوا شوقهم عليه قالوا
من يبطينا ان تشع من لحمه ويمتقوه ثم يقول بعد قليل يا ذهب التائبين
الديه ان يصره فقط لكن ذهب لهم ان يلسوه وبالكوه ويجعلوا اضراسهم في لحمه
ويمتقوه ويشعوا من الشوق اليه فينتفي ان تنصف في تلك الما بابه على هذا المثال
كساع يتنفسون نانا اصابهم وهو يبي عند ابليل الحال تنفطنين في راسنا
وفي الحب الذي اظهر لنا من ياكل جسدي ويشرب دمي يثبت في وانا وديه ان العذير الشهي
كما تبينها في التواضع المتقدمة على هذا القريب يلبس استعمال فعل يثبت في بي
تارح يسمعي دولم منه من الرغان وهذا المعنى دكوا لشئ يقوله ان الذي تزي الروح
يزل ويثبت عليه ويقوله لكن غضب الله يثبت عليه وتارح في معنى الحلول الاتحاد
الباطن كاحنا هنا في قوله من اجل انه مزعة ثابت فيه اي زرع الله وفي قوله من
يثبت في المحبة فقد ثبت في الله وقد ثبت الله فيه ولعلم ان ثبات هذه النفس
واختلاها مع المسيح في الاخر سبنا ليس يتم بواسطة الاخر سبنا فقط التيقان بعضنا
انتا فثبتت في الله بواسطةها ويثبت الله فيها بل يصير ايضا بواسطة الاخر سبنا
عينا فتركون المسيح المحبوب فيها يدخل برهونها الي جسدا وحوالا حقيقيات وجسديا
ومن ثم يتحد المسيح بنا الاتحاد او يترج فينا ويخرج جسده وبالنتيجة يترج بافتوته
والهوته وقد رتته القادرة على كل شئ وذلك على ما يتحد الطعام ويترج بعد رتته

وصدا

وصدا حقا ولهذا قال في الذهب ان السيد هذا القول قد اوضح لهم يتعرفون
فيه وذلك نظرا وانكسب شعا مديا على شمع اخر يدلب وترجمها فيه وذلك نظرا
تكتب تناول جسدا المسيح ووجه يتعرفه هذا الاتحاد حيث ان المسيح يصير
سواء آفبه وهو في المسيح وكان قليل غير يخرج الجنة كلها يقول كيولن كذلك
يسير من الغزال المنس يجتذب الانسان كله اليه ويملكه بقوة وعلى هذا المثال
المسيح فينا ونحن في المسيح لان الحزكة تمتد في الجنة كلها وهذا هو معنى هذا
النص وقال ايضا ليس المسيح يوحده فينا بواسطة ملكة المحبة فقط بل ايضا
بالاشتراك الطيبس لانه كما اذا خرج شمع يدلب شمع اخر يدلب يصير كلاهما واحدا
ضرورة كذلك يحصل المسيح فينا بواسطة سر الاخر سبنا وفيه وعلى هذا الحد
قد نكلم ما لا يلا يور واربنا وس وقال كيولن لا يور شلي في المطة الما بابه
لال بيت المتدبر انما في تناول الاخر سبنا نصير هائل المسيح بل نصير اشباه
في الجسد فالمسيح يثبت فينا نباتا حقيقيا طالما اشكال الحز والخم السرية
تأبته فينا وبقي ما فسدت في المدة وهكت حينئذ يذهب المسيح الانسان
عنا جوهره لكن اركان قد احدثنا سابقا ولسنا نصير من هذا السر ان حيوت
النفس الروحية تجتذب بالثمة وتقوي وتصل الى اللد ويرج في الجسد بدار علة
الميتونة والبدل هو اذ في كايهنا لا طيبس كدار استحقاقات الاعمال الصالحة
لانه كما ان العمل الصالح يخلو من بعده استحقاقا بئرلة بدار المحمد الذي هو موقف
ما على حيوة اللد كذلك تناول سر الاخر سبنا يخلو فينا حق الجسد بدار علة
وهو خاص بها على حيوة اللد فكانة بدار المحمد وقد عاب المسيح هذا الحق لمن
يتناول الاسرار الالهية من قبل لسه وتناول ذلك الجسد الذي المحيي لانه من اللاه
بان المسيح ينجح حياته المحيية لمن اعطاه دانه المحيية قاله كيولن قد وجب
حقا ان ليس لنفس وحدها تقعد الى حيوة اللد بواسطة روح القدس بل وجب
ايضا ان يحفظ هذا الجسد الترابي التليط بدم الموت ادمس واجتذب من ذلك
العلم المحيي بجسد المسيح في الاخر سبنا دالة اديبة للقبالة الطيبة ويكون فهم
ذلك من الاساس فاعلم ان المسيح من حيث انه هو الله يثبت في الانسان حقا
بواسطة النعمة المعطاة له بسبب تناول الاخر سبنا ويستقر فيه حتى بعد فساد

دائماً على حال مادكمناه أيضاً هو عينه أي اللاهوت سوف يقيم جسداً يوم
الانبعاث وينتجده بالفسخ وهكذا ينبغي حياة الأبد للإنسان كله في الجسد الدائم
من كونه قد امتلأ في نفسه وجسمه الأخرس دائماً منظاراً أفله إلى لاهوت
المسيح الحيوي فيها بمنزلة طعام عدم الموت وعلاهه وهذا اللاهوت يثبت
المسيح فينا كما قال هو هنا أعني من حيث هو لهو الحال أن الله هو سبب القليلة
كما أن جسد المسيح هو علها الأدبية حتى لو كان جسداً زمناً أولاً لأن يثبت
كما مات جسد المسيح فان طعام الأخرس أي المسيح من حيث هو له أكان ثابتاً
في الإنسان دائماً فهو يقيم الجسد في القليلة إلى الحياة الأبدية وهذا هو
قول المسيح هنا ولنا أقمه في اليوم الأخير ولنا هو خبز الحياة الذي نزل من
السماء ومن يأكل من هذا الخبز يحيى إلى الأبد والحال أن المسيح قد نزل من السماء
من حيث هو له لا من كونه انساناً ومن يأكل جسدي ويشرب دمي يثبت في ولنا
منه أعني أثبت أنا فيه بمنزلة طعام مفدي له دائماً ويعطي أباه إلى حياة
الأبد والحال أن هذا النفس لا يمكن نفسه بطريفة أخرى فأذا كان الطعام
من بعد ما ينهض يبيتي قوة حقيقته وتلك موجودة في الكبير الثابت في الجسد
كذلك أعرض المراتب المقدس من بعد ما تنهض تخلق قوة حقيقته لحياة الأبد
بنوع ما في لاهوت المسيح الذي يثبت على النعمة لأن ناسوته متعلق بشكل الخبز
والجسد بمنزلة الألفي فيثبت الناسوت طالما الإنسان ثابتة ولذا زالت
هذه يذهب هو من الجسد كعلم العلامة وسأبرهنا اللاهوت وكذلك بعد العمل الصالح
ثبتت فينا ليس ملكة النعمة فقط بل اللاهوت عينه أيضاً وعلى ثلاث المراتب
الذي يصيرنا أبناء وشركاء طبعه الإلهي كما سوف يأتي بيانه أن سر لاهوت علي نفسه
قوله واليه تأتي وعند نفع من لا بل لوضع ذلك هنا أيضاً في العدد ١١ الثاني
أي في العدد الثامن والخمسين وفي العدد الرابع والستين حيث يقول أما الروح هو
الذي يحيى والجسد لا يعني شيئاً حيث ذهب كبريلس وأغستينوس إلى أن الروح هو
لاهوت المسيح وأعلم هنا إختياراً أن الأخرس أيضاً تثبت عن الطعام الملقوق ثلاثة
أشياء أولاً أن الطعام الملقوق لا يثبت فينا لكنه يثبت كجوساً في المعد

الاشكال ايضا في المدة ودهكها بالحرارة وليروك بواسطة ملكة المحبة فقط
كانه حال في هيكله بل ايضا بواسطة التقديس كانه طعام في المدة لانه كما ان
الطعام المنهض المنقول الي كبريوس يهذي المدة ويقويها وينها يتوي ساير
الاعضاء والمفاصل التي اليها تنزل وقبضته المدة كذلك لاهوت المسيح مع جده
الموجود في الاخرى سياتيت في النفس دائما كانه طعام في المدة لان هذه
غير يمكن من اسنان كما لا يقتدر ايضا علي فسادة وهو يفرزها ويقويها ويولطها
بقيت ساير قوي النفس ويقويها وهذا هو معني قول الخلق من ياكل جسدي
يثبت في وانا فيه لان لاهوت المسيح كانه طعام يثبت في النفس ولا يزل فيزدها
والنفس ايضا تثبت في لاهوت المسيح كانه يثبتها في طعام محيي وعدم الموت
والفساد بل كما انها تثبت في الحياة باعيانها وهذا الطعام يفرز دائما ويبرعانا
باعداد النعمة المقدسة وياعطا نعمة اخري جديدة خالية في اوقانها وهذه
النعمة الخالية في النوريات المقدسة واللاهات الالهية والانقطاعات
الصالحة المبعوثة الي النفس وذلك لتضييق علي حال ما هو اعني لتضييق
روحانيي قديسين والهيبي ونزدادون فانيوما فنانسة خالصة ونمتلك
لاهوت المسيح عني كانه عود الحياة في باطننا جسما ونفسا علي الدوام لكي ينعنا
اللاهوت عني حياته السعيدة بالجد والخدمة ان نموت وذلك في اوانه اي
يوم الربونقذ القياة العامة علي مثال الدوا الذي بعد صمته وزواله بشي
الامراض بغوة في قلعها من بعد بل يزبد من بيتا وله فضا في الابتدا لانه فيكم
الاقتلاط السبية ثم يتدري بمقاتلتها ورفعه ارفيذا وريذا الي ما ينقي الجسم
سها واذا خرجت باسها ويجمع الي صمته الاولي فهذا هو نظام الانور في تناول
الغزبان العنفس او لا اذا مات تناول الانسان الاخرى بفضل المسيح كله اي جسده
وصمته اعني ناسوته واهوته بمنزلة الطعام الي معدته ويثبت هناك ثابتا حين
تتفسد اعراض الروحان الممتن بفتح المدة وتستعمل الي جسده لان مادة الخبز والخمر
تعود بقوت الله بعد ما كانت قد تلاثت في ثلاث الطعام الجوهري جسيما يذهب
جسدا المسيح ودمه عنا اي يذهب ناسوته ويثبت واهوته فقط كطعام لا يموت ومن ثم
ناثنا بنهم هذا اللاهوت حياة الفانيق للنفس ولويردها وينعها اديفيتها

وبصير وادة بيمينه كاللذبة ثم ينبعث الى الكبد وهذا يستحيل كموسا دائما
 تترك في سائر الاعضاء وهناك يستحيل الى جسد الانسان وهو واحد المسيح
 في الاخرى يستحيل الى جسد من باكله لكنه يثبت في ذاته عديم الفساد والتغير
 بما انه قد امتلك الجسد ولم يمت ثانيا ان الطعام المألوف هو جسد من
 عبي دانه ويمتلك لنفسه وجسود من نأمله ولعل المسيح في الاخرى يستحيل
 فهو حي ويتنفس ويحيى وينبع الحياة لمن يتناولوه تالسا ان الطعام المألوف
 لا يتولد من اجزائه بعدد لانه يستحيل جملة كموسا وينبعه الموت المعينه للبدن
 والمسيح في الاخرى يذهب في زوال الاعراض لكنه يترك اقنومه من بعده
 اي اقنوم الكلمة والهوته وهو هذا اللاهوت بقول المسيح هنا عذاته انه
 يثبت في من تناولوه هكذا يفسر كيرلس وادريوس والارسطوس وسائر الاباء الذين قرروا
 اسمهم سابقا كما ارسلني الاب الى اناحي من اجل الاب ومن باكلني اعني كذلك من باكلني
 فانه يحيى من باكلني اي كما ارسلني الاب الى اناحي مستجدا لاجل خلاص الناس وقد
 وصف الاب باحي قال انه ذات الحياة الالهية الجوهرية التي مخلوقة من ثم بما انه
 ابي قد ولدت ولعطا في حياته باعبائها وذلك لكي ينمى مثل هذه الحياة الى الناس
 الذين ارسلني لاهوتهم وبقدرة لك اهب الحياة الموصية المنسوبة المعبودة الى حياة
 الابن الذي من تناولني وبقوليه وانا حي من اجل الاب اي بالاب ومن الاب لان الاب لما
 ولدت اعطا في لاهوته الذي هو الحياة ذاتا وذلك من كون الاله ولدا لاهما والحي ولد
 حيا لان الابن كما هو نور من نور كذلك هو حياة من حياة كما قال كيرلس وكما ان
 المحتلمين الى نور فينيرهم الاب بالابن وبصيرهم به كما كذلك يحتاج الى حياة
 فيحيى بانه الذي هو حياته الصادر عنه فيورده المسيح هنا سب كونه في الاخرى
 حيا اميا ومحيا فيتم من الموت بعم الانبعاث ويترك اهل الحياة والقيامة عندها
 والحال ان الله الاب هو يسوع الحياه ودانه واصلا كقول كيرلس عنك ينبوع الحياة
 وقد اعطى ابنه هذه الحياة ودانه باعبائها وهذا يصير الابن عبي الحياة الاصلية
 ولهذا امكن الاب تالسا في الابن دائما فلم يترك ولا يزال يعطي هذه الحياة الاصلية
 وكذلك الابن اذا ارسل من الاب الى الجسد لئلا يهب هذه الحياة الالهية لجسد

وباسوته

فباسوته الذي اخذ لاهوت القابته فيه وعلى هذه المشاهدة اذ كان تالسا فينا
 بواسطة الاخرى يتالسا بها مثل هذه الحياة المذكورة وعلى هذا المثال يحيى الموتى
 من اجل المسيح حتى كما ان الاب ينمى حياته للابن كذلك المسيح ينمى حياته
 للمسيح الذي يتالسه على جهة الواجب فمن علم القديس ويوسا ان الكاهن
 ينتقل الى شركة اللاهوت ودعي تناول العزاز المقدس مثلها وقال ان الذين
 يتناولون الاخرى يتالسا علي باجب يتحدون بالمسيح يشاهدت الحياة الخاصة الالهية
 الا ان العزاز المقدس لا يفعل ذلك الا باللقيا التالسي ولهذا قال ماركو غريغوريوس
 من اراد ان يتناول الحياة فليقد حياته وان كان ما عجز حياته فليخضع للحياة
 للديونة فيعود محروما غير شقي ومقتولا غير حي لان الذين يتالسون
 ليس بمثل كون حياة من الاخرى يتالسا لكن دعوتها واتيقا وليدتها نفسا فليكون المني
 كانه يقول تنالنا ارسلني الاب احي ذاتا وهو الحياة الجوهرية باعبائها الى هذا
 العالم وصير في انسانا واد هو ولدني وارسلني وميوني انسانا قد امتلكت منه
 الحياة اي الحياة الانسانية من قبل النفس الناطقة كما في جسد انا غريغوريوس وايضا
 الحياة الالهية الصادرة عن شركة اللاهوت الذي اخذنا سوف اتحادا جوهريا
 ولا يزال منقادا دائما كذلك من باكلني انا الحي يستلح حياة دائمة من النعمة والمجد وذلك
 حتى انا التالسا فيه بلاهوت وسوف يقيم هذا اللاهوت حبه بعددوت
 في اليوم المجرد مني اي يوم الانبعاث الى حياة الابن لسعده وقد ارسل المسيح هذا
 القول علي ان الحياة الاصلية الموصية في الاب تنصل البنا بالابن بالافريسي
 منزلة الة وبسطة ويوجد ايضا مثل الخبز في النار ويصنع لنا هذا الفس كثيرا
 لانه كما ان النار تبرز من النار في الحديد كذلك المسيح احيى بيننا حياته في الاخرى
 فتأمل لان تسلسل هذه الحياة من الله البنا اذ تنصل البنا درجة فدرجة اولاد
 انصلت الحياة الالهية من الاب للابن تالسا اوصلا الابن الى اسوته باشتراك
 الاوصال تالسا اوصلا هذه الحياة المشتركة اي حياة النعمة والمجد الى اسوته لاهوتها
 وايضا هذه الحياة قد انصلت البنا بالمشاهدة بواسطة الاخرى فبتأخر من
 ذلك ان المسيح اثارنا الى حافزة في العذر السابق اي ان لاهوته الذي لا يزال
 تالسا فيها قد تناول العزاز المقدس حتى بعد زوال الاعراض فيفيض غلبت

حيوة النعمة وسوف يقيمنا بعد موتنا الى حيوة لا موت وهذا هو سبق قوله انما
 من اجل الاب ومن ياكلني فانه يحيى من اجلي كانه يقول من كوني قد اكلت للاموات
 الذي هو الحيوة الخالصة فلهذا من ياكلني فانه يحيى من اجلي لان لا موت اذا اكلنا
 ثانيا لا نزال فابقنا حيوة النعمة على نفسه وسوف يقيم جسده من الموت الى حيوة
 حاله لا موت على حد سوي بل يرفع في حبة الخنطة وسائر الجوز التي لا تعيش
 في البع بقوت حرارت الشمس ولا تثبت خارجا فكانه قد عانت من الموت حاله
 ثبت سابقا وتثبت في قلب الارض التي كانت ميتة هذا هو الخبز الذي نزل من السماء
 وليس كما الذي اكل اباكم المن وعاشوا من اجل من هذا الخبز يعيش الى الابد انا الذي اكلت المسيح
 هنا ايتها التي ما نزلناه في اواخر العدد السابق لان المسيح قد نزل من السماء من حيث
 هو له لان من حيث هو نزلنا وهذا من اجله في الاخر سيبا يحيى الى الابد وذلك لانه
 يتناول الالهى ولا هوته الذي اكلنا ثانيا في التناول وهذا راقية دائما يقيض
 عليه حيوته المقدسة قال مار مارون ويوس انه كيف يموت من كانت الحيوة طعامه
 ثم ذكر مغايل القربان المتين للحيوة قائلا في وصفها فقالوا اليه قسنا عوا لانه
 حين تناولوا اليه واشربوا لانه يتبع ما الحيوة تناولوا اليه واستبروا لانه النور
 هبوا اليه فتخلصوا لانه حيث رجع اليه فهناك والخلع والحرية تناولوا اليه
 فتناولكم اوزناكم لانه غفران الخطايا وقال مار يرقودس في وصف هذا السر
 العظيم انه ينزل الحسوا ليعفوا بروا الموت من الكبار ومن كان لا يشكر كانت الغضب
 والحسد والنا وبقية الرب ابل فليشكر فضل جسد المسيح ودمه لان قوت هذا السر
 قد فعلت فيه كما فعلت وقال في الذهب من كان في شدة فليقدم لذي جليل القوي
 فان شدة نصبر له قربة وقال كيرلس ان جسد المسيح يحيى من تناولوه وبقيا ده
 الي عدم الفساد لان جسده حي يتلك الحيوة عينها التي امتلكها الكلمة المتجسد
 وهو من من ذلك السلطان الذي هو من قام كل يوم في يومه وفيه موجود ويحيى
 قال هذا في الجمع وهو يعلم في كبرنا حرمه كانه يقول هذه الافعال قاله يسوع ليس سرا
 على كثرة اذنا هذه علانية امام الكهنة والشعب كله فجمع كبرناهم وكان
 الجمع يزداد كيسة او يدرس علة وفيها كان يجمع الشعب في السموت لسمع كلامه
 الثورات فهناك علم هذه الازاء العاقبة حيث صارت قوت كثيرة من هذه

الجهة

الجهة وجب عليهم ان يتبعوه عاملا لانه اذ كانت هذه الافعال تظهر اليهم
 محنة وتضيقها على احوالنا نفسيا وفي وجوب اكل جسده والقيامه من الاعمال
 فلهذا تكلم بها في ذلك المكان حيث كان قد صير لانه وتعلمه مقدرا بل قدس
 العجايب التي امة منها هناك الاله مامدقوه بلع وهو اعنه حاجي فلهذا
 استثنى الشبيخا يلا وكثيرون من تلاميذه اذ سمعوا قالوا هذه الكلمة مستعجبة
 حي من يستطيع ان يسمعها قوله مستعجبة قد قرأت النسخة اليونانية لفظه تاولها
 ان توجد حسنة متعبة حاوية تقسيقا لا يطيق احد ان يسمعها فقلنا ان
 يفعلها كانه يقول ان فكل المسيح من لم ياكل جسدي ويشرب دمي ليس يتلك حيوة
 في دانه قدرة مستعجبة هذا عمله مكرمه لانه من اذ يترك على تقصيب
 المسيح وتضيجه ومن يطيق ان ياكل لحم انسان او يشرب دمه والحال ان هذه الاعمال
 مستعجبة من كل قسوة وتنسب الي الرب ابر خامة فكان هذا القول مستعجبا لاني
 دات بل على اليهود الغليظ الذين ظنوه يتكلم على ظاهر القول اي انه ينبغي
 لهم ان ياكلوا جسده ويشربوه في افسادهم نظرا لما ياكل لحم الفم واحشاله والمسيح لم يكن
 قد قال هذا القول ولا قدرة البتة لكنه الله تعالى ان تناول جسده على سبيل السر محو
 تحت اعراض الخبز والخمر وذلك ليخلص من كل كراهية بل عمل سهل والذبا يكون على
 اختراجه اذ كل يوم قدرة ديبعة وتناولوه فكانوا يعلو اليهود ان يتناولوا
 الي السيد بكل تواضع لكي يبين لهم طريقة هذا العمل فلو فعلوا ذلك لاستطاعوا
 ان يسموه واما لو اكلوا القول مستعجبة هو غرورهم استعجبوا قوله ايضا
 قال كيرلس في الذهب ان جسده سوف يوتيهم حيوة دائمة وكانوا يفتكروا ان
 كيف يقيمهم الي حيوة عديدة دائمة جزيل لكن اذ كانت هذه الافعال متجاوزة
 صنعهم حاوية ضوفا جزيل فقالوا من يطيق استماع محتججهم عن انفسهم لما اعترفوا
 ان يظروا عنده من قوت فقام يسوع في نفسه اي بواسطة عمله الملع على كل شيء
 من غير ان يخرجه بذلك احد لان خاصة لهوته ان نوزد الي الوسيط الذي هو
 والاشيا المرافقة التكم فافهم يسوع من دانه وقبل لهوته ان تلاميذه يراطون
 على هذا فقال لهم اهذا يشككم وقد صار لكم عثرة كان يقول اني قد اصبطت ولم
 انزل اصطاع هذه الخراج التي فتوف كل قياس وذلك لاني هذا ان يسلط

من الاب وقد انتبه بكل الحجاب التي فعلتها فلهذا كان واجب عليك لا تشكوا
بافقائي وافقالي ولا تقترعوا بها البتة واليق بكم لو كنتم تلتصقون من الله الذي
اسملي نوراً وخدمة لتستطيعوا ان ترفعوها فكذلك ان يقيم ابن البشر جسداً في حيث كان
اولاً قال الوترين ان الله تكلم معنا على صموده المزمع ان تكون بعد القيامة وقد
شاهدنا البعض من هؤلاء صموده كما لم نزل وبقية المنعمين واما الذين لم يروا وان
لم يكونوا قد عاينوا الرب فماعدنا في السما استطاعوا سهولة ان يسموا الخبر فمن قد
راوه وقوله حيث كان اولاً أي نظر الى لهوته كانه يقول فافقوا هل تكلمون
في ايضاً فقلوا ادري انكم لستم تفعلون ذلك بالراي الصواب لانكم من صمودي
الي السما فقولوا ان تتعلموا وتتحققوا نرفي من السما واني راجع الي
حيث كنت اولاً ومن ثم اولاً ليس اني صادقاً وحقيقياً فقط لكني لبيثاً ان
هو المسيح الاله ابن الله الذي كل شيء كان لديه بل سهل جداً والنتيجة انني استطع
ان اعمل جسدي مأكلاً واثم الوقي به فالمسيح هنا ثبت لهوته وقدرته على كل
شي من عجيبة الصعود الى السما والنتيجة يثبت سر الاخرى لانكم يوحدوني
غير يمكن نظراً للهوت ولا شيء لديه بديلاً ومجى بل برهان اللهوت ان بفعل المحرك
وما ينفوق عقول البشر ومشايق الطبيعة هكذا فسر كبريلاً بالمرحعجيب ومناسب
ببنتقيدهم الي الايمان لان صمود المسيح الي السما يشيرون اليه انه اخذ من السما والحال انه
كان راجعاً الى حيث كان اولاً ومن ثم هو الخبر الحي الذي نزل من السما وكان فضله لا ينشأ
هذا الامر لاجل كبرياهم وقد فسر لدونافون خلاف هذا التفسير كانه يقول فافقواكم
اذا سمعتم عني اي قد صعدت الي السما فلا ييب انكم تزدادون شكواً ولا تفتنوني
بل تقولون اني ساحر ويقت الشياطين قد ارتفعت الي السما انا الروح هو الذي
يجي والجسد لا يمي شيئاً والكلام الذي كلمتم به انا هو روح وهو حيوة قد اورد
كلوني من غير من الارثوذكسية هذا النظر لتقيد الراي المستقيم اي لتقيد وجود المسيح
الحقيقي في سر لوقا المقتدر بنعم انه يوحد بالمسيح المزمع فقط على سبيل السراي
بالرسم والايام لا بالحققة واستدلوا على ذلك بقوله ولجسد لا يمي شيئاً ولو كان ذلك
صادقاً فالكلية صانعة باطلاً وهذا تالم وصلب ومات باطلاً فافقواكم لانكم ذلك
فمن لا يري ان جسداً لا يمي شيئاً كثر من خبر كلونيوس ولو كان ذلك الخبر صحيحاً

بالعسل

بالعسل والسكر ثم شارة المذكور لان في حينه لا يوجد شيء سوى روح الطلال
والخون والشيطان فالان ذهبوا لاما كيرلس واغستينوس ولاونديوس
ويريدون اني كان المسيح يقول ان جسدي وهذه لا يمي شيئاً من تناولني
لحيوة الابد لان جسدي علي انفاذه ليس يمنع حيوة ولا قسامة لكن الروح اي
لاهوتي المتعد بالجسد يحيي النفس والجسد ايضاً في القيامة وهكذا يكون
جسدي عقيلاً كيتياً وذلك من حيث انه متحد بروح الكلمة ومنه يمتلك قوة
فيحيي وعلي هذه المشاهدة والمسيح يقول المني ليس تعلم والاذن ليس تسمع
وليس الجسد يحس الا الروح الي ان النفس بالمسيح تنظر والاذن تسمع وبالجسد تحس
وبالنتيجة الالفاظ التي قلتها لكم اي الامور والاسرار في حضور اهل جسدي
في الاخرى ستماتي روح وهي حيوة اي هي روح حي وهي اي ان اللهوت عيشه
الذي هو روح محض وهو الذي يحييكم في الاخرى وبالجسد روحه على بسيط
دات الجسد هكذا فسر وعوستيوس قايلاً الجسد وحده لا يمي شيئاً وان اعتصم
بالروح فيعبد كيتياً ولولا ما في الجسد بالما صار الكلمة جسداً وقال ايضاً ان
الجسد بذاته لا يظهر وانه يظهر بالكلمة الذي اخذه واخره وقال ما كيرلس
ان الجسد وحده لا يقدر ان يحيي من كونه محتاجاً الي من يحييه واذا اخذنا الكلمة
الحية صار له حياة محيياً وليس الجسد جندب الكلمة الي طبيعته الفاسدة لكن الكلمة
اجتذبه ورفعته الي قوة افضل فاذا لم يقدر الجسد من حيث هو جسداً يحيي
فانه الان اذا اخذ كل فعل الكلمة صار يحيي ايضاً والحال ان المسيح هنا يرد علي
اهل كبرياهم الذين ذنبوا عليه وقالوا كيف يمكن ان يصعد المسيح يحيي الي الابد
من ياكله واذا ازدادوا ذنباً من جهة اهل جسده من جهة طبيعة الامل التي
كانوا يطمنون بها على مشابهة اهل الحيوانات اي انه فيضض اربارياً ويجزى بالخراس
كما فيضض من قولهم كيف يقدر هذا ان يطينا جسده لنا كلة وقالوا ايضاً هذا
القول مستعصب هو من طبيقت استماعه فتبين انه يلزمه بل اجف بالوجع
الكاسر والفارع من كل دابة بشرية اي ان نغصب جسده ونبتلعه كالرباط الخاطفة
تائيتاً ذهبتم الذهب وتاعة وهو سهل السبب عبارة الي انه بالجسد يريد

الغنى الجسدي كانه يقول انتم تفهمون مذهبى ان جسدى يوكل نظير اكل لحم
الغنى وسائر اكل المحرم وهذا الغنى لا ينفيدكم بشئ اى لا ينفيدكم هذه المعرفة
التي هي مبنية الا على ذلك الموضع اى النعم الروحي الذي به نفتقدنا نحن المسيح
المتعد بالكلية يوكل بطريقة سرية روحية وهو محبوب في المراتب المتدنى تحت
شكل الخبز والخمر وهذا ينفع الحياة نفسا وجسمًا فاذا ينبغي لنا ان ننع هذه
الاقوال سماعًا روحيا ونفهمها كذلك ولهذا استتي بقوله والصلوات الذي كنتم
به مفعول روح وجوه اعني هذا الصلوات صور روحى ويجب فهمه بالمعنى الروحي على
سبيل السهرسبا من ان لا بالمعنى المسمى كما انتم فهمتم يا اهل كرايمه واليهود المعجبين فهذه
الالفاظ هي حيوة اى محيية وتفتح الحياة لمن يسمع افذاي ويتناول جسدى
وهذه المعنى هو حسب اصطلاحات اللغة العبرانية حيث تقع الالحاء
الجسد بدلان من المولى وكذلك يحى الجسد بدلان من المعنى والميل الجسدي والروح يحى
بدلان من المعنى الروحي كقوله الحق يتناول الروح يحى وقوله ليس دم ولا لحم اظهر لك
ذلك والحال ان من عادات الكتب المقدسة ان تستعمل التورية في معاني الالفاظ
ومن ثم ان الجسد هنا مبني وقد جاء خلافة في العدد السادس والخمسين حيث قال
جسدى ما لم كنت فهناك جاء الجسد على ظاهره بالمعنى الحقيقي وهذا جاء بالمعنى الروحي
كذلك وعلى هذه المناقشة هم الماء في الامصال الرابع هنا حيث صاعد من الماء
الحسي الى الماء الروحي وكذلك تكلم الرسول لفظة واحدة بما في كثيره قايلا والذي
لم يكن يعرف خطية مبرحة انه خطية عنا اى ضحية الخطية عنا ثالثا قد جمع بين
المكره ما بين هذين المعنيين وهو الاصح كان السيد يقول ان القوة المحيية الذي
استلها جسدى الذي يوكل في الارض تبا ليت صادرة من الجسد بتدريج وروها
من روح الكلمة الذي هو حيوي وعيوي وبالنتيجة اكل جسدى ليس يتم على جهة عادة
النصابي واهل الجوز لكنه يصير بطريقة روحية بالمطابقة الى روح اعني على
سبيل تناول السر روحيا وهذا ان الامر انهم اهل كرايمه فهو مفعولنا على
حيث تناولوا المسيح على تشيرون الفاظهم وهذه الطريقة الروحية في اكل جسد المسيح
على سبيل السر بلا سلطان تناول شكل الخبز والخمر حيث يوجد جسد المسيح ودمه

المجدي

المجدي وجوه احقيقيا بل جسد اللاهوت عييه ليس تجوي كراهية البتة ولا
توت من زلا ولا واحد لجسد المسيح الذي يوكل هناك لان المسيح محبوب هنا لا يري
ولا ينفيدكم نظير وجوه الملكية لكن فيكم قوم لا يؤمنون كانه يقول ان السبب في
انه يوجد فيكم فتم ليسوا بغير موت كلامي الذي كنتم به ومن جهة الزمان المتدنى
بل يرفعونه عنهم فليس لان قولي مستصعب كما انتم تقولون لكن لانكم ليسوا بغيري
ولا تدرى ان تصدقون اياي وبما يبني المكبره عندها والحال ان الحاجة هنا
ما نشته الى ايمان متفاني ويجب التماس هذا الايمان من ايده ملوحي انكم
تتلكونه وانتم فليروا فيكم لانواع الطلعة ولا توافع الايمان ومن ثم لستم تطلبون
ولستم تصدقون في هكذا اسرار وعقوبات وبهذا المكره وبربريوس لان يسوع
كان عارفا من المدي اى من مبدا تشيرون وتزده مع تلميذه فضع قال لم الذهب
لفظة من المدي لتعرف معرفته من اهل الدهور السابقة وانه قد عرف واقفه قبل
هذه الالفاظ ليس انه عرفه بعد ان تدرى ذلك ولا بعد ان تشككوا لكنه قد عرفه
قبل ذلك وهذا الفعل كان من افعال لاهوته فاذا كان يسوع عارفا من المدي
بالذي لا يؤمنون اى بالذين كانوا عتيدون ان لا يؤمنوا او لا يتبوا في الايمان كانه يقول
ان المسيح من حيث هو له كان عالما بالحوادث المستقبله منذ الازل وقد منح
ناسوته هذا العلم منذ الجبل به وكذلك الذي منح ان يسلمه قد انزل الشين هذه
اللفظة الى يهود الدافع انه كان واحدا من غير المؤمنين اى انه هو ايضا قد
ترجع الى المسيح واعتاد من كلامه من جهة تناول جسده وطلب الاقتناع من حاجته
وقد اتقى ذلك مدة وقد اظهر في دفعه المسيح لليهود وهذا حسب اقتضا
مناسبة الالفاظ ولولا يكون للدافع هنا الاحالة هكذا اسرار وعقوبات وبهذا المكره
وصا وقريبو لوقا وقد ذكر المسيح هذا الكلام هنا ليس على دانه انه ما اذ لم يهودا
الدافع اليه بفعله علمه بامر ولا احصاء بين الرسل وهو جاهل دفعه لكنه كان عالما
بذلك اى بخيانته منذ الازل واما قد سمع هذا لكي ينج الله ويكمل هذا البشر المسوم
من ايده بتلك الالام عنام قال من اجل هذا قلت لكم انه لا يقرب احد ان يقبل الي الا
ان يعطى ذلك من ابي كانه يقول لا يقرب احد على الايمان اى الامر يجتذب في

لعلكم تزدون انتم ايضا المضي الي ورايكم قال امارا فستينون اذ شكك البني
واغتنامنا من كلاله فارقدوا فاجابني عنه بقي معه الاتق عزيرولا فتق لان يهودا لم
يذهب مع اوتيك لكنه بقي مع الرسل فذلك اولا ليلا يكون هذه فتدوني معي علي
سبع فبقي عاصيا ثانيا ذكر يموله المسيح وهو بطال كما كان قد عاد الي ذلك
الوقت ثالثا ذكر يمول من الصدقات التي كانت تعطى ليعوق وتلايه لان الصدوق
كان عنده وبشقي منه لانه كان ساقا وقد ساء المسيح بعله هذا السؤال خمسة
اسباب اولا ليقوم على خطاهم كانه يقول اني لست اريد ان لهم ان شئت ان
تذهبهم فادعهم وان اذم ان يتقوا فابتوا والحال اني لست اريد ان اضبطكم
عندي لا غفيا ولا حيا قال ثم اللقب ان رينا اذكر تلايه ولا دفعهم لكنه استخبرهم
فاكان فعله فعل شهابهم ثم لكان فعل ان يثب ان يضبطهم بفسق والام لان تبوهم
بجادة الحال مساواة لانهم ثانيا ليعرف شجاعتهم وانه ليس يحتاج الي خدمتهم
من كونه يقدر على كل شيء ومن داته حتى اذا اراد فيطبع ان يقيم عنهم افضل من كانا
منهم وان المنة له عليهم ان اقاموا عندك ولا يتوجهوا اليك اليه ثانيا ليعلم انهم
البلع المضط هذا التحير المعطى لهم ويستلهم الي القيام عنده لانه من قبل ميل
الطبع فانه يصير لنا اننا اذا دعينا لا نريد ولنا دعينا نريد حاسا لكي يتبين هذا السؤال
مبهم وقابهم ويتخذ الاقرار بايمانه من فيهم كما يري يا فعل وهذا استحي في ايل
فاجاب سمعان اصفوا قال له يا سيدا لي من نطق وكلام الحياة الدائمة معك
اي تتلك خلافا بفعل حياة ابدية لمن يؤمن به ويمطيه قوله بطرس قال يكون ما يتكلم
بطرس الا لانه كان اعطى رتبة وانت ايماننا وسبع القضاة وفارة فخار بنيابه
عن بقية الرسل متحققا ان هذا يلهم وهذا فيهم حسب رايه وغرضه وقوله اي من
نطق قال امارا فستينون كانه يقول ان كنت طاردا لنا اعطينا اخر غيرك شكك
حتى اذا تركناك فذهب اليه فمن قال ثم اللقب هذا اللقطة يظهر بوضوح اكثر
موضحا ان المسيح عندهم اكثر من الكل ولعلنا اياهم وانها اتم وقوله عندك الحياة
الدائمة كانه يقول اولا ان كلانا يا يسوع لم نسمع بحيا هذا لانه لم يكن علينا الوعد
بالحياة الدائمة فمن تركك وذهب الي غيرك فقد اوجع مهله وهونته قال كيرلس لم
يقول بطرس هذا القول مستصعب هو على حدة ما قال امارا كن هاهنا بل قال ان كلام
الحياة الدائمة عندك ذاك الذي يقدر ان يجذب المومنين ويهديهم الي حياة قد

لعلكم

راجعنا وكناه هناك اي في العدد الرابع والاربعون ان المسيح هنا من باب التسميم
بعد اليهود على انهم لم يطيعوا الايمان من فوق وليس ينسب كرمهم لديهم بل يفرج
نفسه كانه يقول ان الذين لا يؤمنون في لا يتلقون ولا يترجعون بعد يوتي من
حكيم وقد اتري لعلمي ان الذين اعطائهم اي واختارهم ليوموا سوف يعاينون الي
وانا افرح بهم وليست اطلب غيرهم لان اليهود يديهم اي اريد ان ابقوا ومن لا
يدينهم اني فليست اريد ان انا لان الذين ما كانوا يديون الاتيات السبع
اي ان الذين ما كانوا يديون ان يؤمنوا بالمسيح كانوا ياتون وذلك اولا لان
النعمة الكافية كانت فيهم وبها لو اردوا لا استطاعوا ان يؤمنوا ولهم تكن النعمة
الكافية فيهم التي لو كانت لا انما لانا ثانيا انهم ما التمسوا الله النعمة
الفعالة ليؤمنوا به حالنا لانا كانوا قد صيروا انفسهم بالكبرياء وبغير خطايا
غير موهبة النعمة المذكورة بل رفضوا بعتادهم نعمة الله وايمانه ومن اجل هذا رجع
كثير من تلايه الي ورايهم تركوا يسوع ولم يكونوا ايضا شوابعه قوله فاجل هذا
قلت النسخة السرائية فيه فاجل هذا الكلام وقلت النسخة اللاتينية من ذلك
الحال وكذلك قد اوتونيوس واخرون واعلموا ان هؤلاء التلاميذ لم يكونوا من صفات الاتق
عزيرولا كما ينبغي من العدد الاتي هنا ولم يكونوا من الاتيين وسبعين تلميذا
لان يسوع في ذلك الوقت لم يكن عندهم واختارهم فلماذا قال ما قبل كنون داهيا الي ان هؤلاء
التلاميذ كانوا من اولئك الذين كانوا يتبعون يسوع ليعلموا تعليمه ملازمين اياه
الكنيسة بقية الجمع التي كانت تتقاطر اليه ولهذا نظر الي بقية الجمع دعوا تلايه
مهلولة او كانوا الي ذلك الحين متمسكين بجمع لعدوية اقواله ولشعرهم من الخبز موهبة
امينا مثل هذه التقديرة فيها بعد تلايهم بذكرهم عوض الخبز وفيهم الوعد بالآخر
ويقيمهم باكله فلهو محبوا ويوسوسا او انه يرفض الامور فرعية وحشية وربما يري
العصيان علي الدولة الرعائية ويسجد له باكل جسده وشرب دمه كما كان قد فعل واحد
من الدولة المذكورة فاضل اوم ودهكه وربما هذا السبب وهو على المسيح لبتلا فوسوسا
انفسهم وقد ذهب ملايانيا فيقول ان انا لاهل هؤلاء التلاميذ الذين تركوا يسوع كانوا من
ذلك الذي استقره ماري بطرس فيها بعد واره بكتب الانجيل وهو من المروءة الانجيلي
لكن ما قبل ماري ويؤمنون هذا الراي بغير تايان من غير ان يماين المسيح ابدا ولا سمع كلامه
وانما هاهنا يري بطرس الي الايمان بعد صعود الرب الي السما فقال يسوع للاتق عزيرولا

عذمة ان تبلي ولهذا ما ذكرته لنا من وجوب احوالكم لكي تمتلك به حياة الابد
لست اشكك به وان كنت لم اتمه فاني مصديق تصديقاً ثابتاً مودعاً في كسبت
ان اتمه بالتمام في وقت مناسب من الاوقات وانت ستفعل معي هذا الاحسان ثابتاً
كانه يقول انت يا يسوع قد دنا في كلامك بحياة الابد ان اكل حبة من هذا الكلام
يسوقنا نحوك وليس بعدنا عنك والحال ان لا يتنازع الي حياة الابد بل طريق كسبها
ثالثاً كانه يقول في تصرفك ان تعلم حياة الابد منك وهذا لك ان لم يكن
ان يصنعها الفلاسفة ولا اليهود ان يتزوجوها ولا يورثوها بعدكم فزمت فعلنا
ان نسمع لنا ان نتبع هديهم وحده لانه وحده يثبتك بهدنا الي حياة الابد
رابعاً كانه يقول انت تعلم حياة الابد لانك انت حياة الابد ولهذا لست
تفعل في حيدرك ودمك سوي ما انت عليه كما قال كتاب التفسير فكلهم ما
او عشتيوس كانه يقول انت هوكمة الابد ومن تم عندك حياة الابد لانك انت هو
حياة الابد ولهذا لا تتعجب ان كنت تمنح لمن يتناولك نفسك التي هي حياة الابد
باعيها قد امننا نحن ايضا وعرفنا قدرات النسخة العربية الاصلية وايضا انك
انت المسيح ابن الله ابي دناك المسيح الموعود به من الله والمتنظر منذ ايام هذا المثلها
الذي هو ذلك الطيبو الخاسر الجوعر الابوي لا الابن الدفينة وهذا قد انفصل عن ساير
ابنا الله الذين هم ابنا بالدين وقد اخذوا به بشبهة النبوة وقوله قد مضى ذلك
من شهادت يوحنا الصانع معلنا بل قد حققنا من ايمانك التي اجتمعتها ومن تعليمك
الساوي ومن قداسة سيرتك وهذا قد افاض عليك الحياة بتزودنا
معك وليس كاليهود الذين قالوا هذا هو ابن يوسف النجار وقوله ابن الله قد خذوا النسخة
اليونانية والارمنية والعربية الاصلية التي كانه يقول نحن نؤمن بك انك انت هو ابن
الله ومن ثم نؤمن ابنا ان ساير اقوالك حقيقة الحياة وان لم تكن فمنها وبالنتيجة
نؤمن بان كلامك محيي وبنعيم الخلاص والحياة الدائمة لانك انت هو ابن الله الحي الذي
هو الحياة بذاته وهو اعطاك حياته بعينها ومن ثم لا يمكن ان يصدر منك سوي الحياة
والخلاص وليس فيمكن ان نؤمن بشي اخر فقال لهم يسوع ايرانا انتم تتكلمون انتم تسولون
وتمنح واحد هو شيطان كانه يقول انت يا بطرس قد جاء وقتي علي اسمك فكل
انهم جميعاً موثقي في خلاصي وامدقاي لكنك انت معشوق لان واحد منكم هو شيطان
محال غير من وهو سوف يدعمني يا بني اليهود اعدائي وقوله انت تتكلمون انتم تسولون

اي

اي الي رسالتي وانتم جميعكم مناسبون وموافقون حسب الحالة الحاضرة وقد
تبين من هذا النص علي ما ذهب اليه كيرلس ولاذدريوس وامونيوس وقوليتو وبلدونا
وفرنوليوس ومارا وعشتيوس وبيدا المكرم وهذا ان يورس كان صالحاً وخيراً
حين انتخبه السيد الي الرسالة او لا يصناه مع الاخرين وذلك لان البصيرة والحكمة
تمنع عن انتخاب المناقض وقوله شيطان فلم يدركهم يورس لتلا في غرضه قال
في الذهب ابعبر حكمة تبينا انه ما حبه ظاهراً ولا تركه ان يتركه فغرضه في ذلك
الفعل كان لكيلا يتوقع ويصير بشد محكا وقصده في هذا العمل لكيلا يظن انه
قد خفي عنه غممه في تركه جازاً وبافرو قلمه بل قال المسيح هذا القول لكي يثبوت
الرسالة ايضاً ويرجع لكيلا يصنعوا ايديهم علي شاهدة يورس اذ ما تكلموا علي نفوسهم
وقضاهم وقال كيرلس قد اذعنهم هذا الكلام وتنظم اوضاع الخط باننا الخاطي فكانه
يقول لهم لا يدرككم من تقيظ عظيم واجتهاد جسيم في علاجهم لان طريق الهلاك حجب
حجراً فاذا قال واحد منكم هو شيطان ولم يدرك الدافع طاهر جليل فيم واهتمهم
ومع اذ علم الي امتلاك شياطين وتيقظ اكثر فقال ما راو عشتيوس ما ذكر سيدنا الم
الدافع ولا صحت لكرخياف جهمهم ولوهلك ولعدهم ولعاسب تسمية المسيح ليورس
شيطانا فذلك اولاً لان يورس كان محالاً لانه غافل وتلب آيات المسيح ولعالمه عند
الكنيسة وروسا الكهنة ثابتاً لان الشيطان كروب وابو الكذب والحال ان يورس كان
كافراً ولمنا سارفاً وكذاباً ولهذا قال المسيح في النذر الحاضر وان واحد منكم هو شيطان
وليس قال سوف يكون شيطانا ثالثاً كان شيطانا لانه صار خادم الشيطان والته
والحال ان يورس الشيطان سلم المسيح سيده فكان الشيطان كان متحوراً عليه
ولم يقاتل الشيطان شيطانا دخله وعلى هذا الشأن من كان فاعلموا وخشوا هذا عند
الناس فبدع شيطانا وقد لحظا المسيح هنا الي سقوط حامل النذر الذي اذا اختاره
الاله ليس الملائكة فيريد انه بالكبريا شيطانا ويربيل الشياطين كذلك اذ اختار المسيح
يورس الي وظيفة الرسل الملائكة اذا سقط منها بدنه صيروه اته شريك الشيطان
بل شيطانا وذلك لتعلم ان نعلم اخلاصنا بالخوف والعبادة ونحقي السقوط وكونا متعبين
في افئس الاماكن لان مقدار ما يكون مقدار السقوط منه والهلاك وعلى ذلك
يودا ابن عمال الاسخريوطي لانه كان زعماً ان يسلمه وكان احداً لا تترع هذه الانطلا
جيس الرسل ويجدهم ليعلموا انه هو باختياره وليس غيباً قد سمع تخيانة يورس الدافع
لثبوت وذلك لينفذ من البشر حتى اذا ان وقت ضيانه الدافع ميلوا ان السيد

كان قد سبق وعلم بالكل وقبائله سابقا وقد انتهت هناك اعمال المسيح من السنة الثانية من كرامته اي انتهت اعماله التي فعلها في العبد الثاني الي العبد الثالث والحال انه يتنكب بذكر اعمال السنة الثالثة في الاصحاح الاثني وقد صحت عن كثر من افعال هذه السنة الثانية لان الشيوخ الذين قد ذكروها مصرها واعلموا الخطاب فيها فانتهت السنة الثانية بحجبة كثيرة الخبز بسبب هذه الحجبة خاطب المسيح اليهود وهذا الخطاب المقتطع في حضور الخبز الرعي ووجوب تناول السمكة في الايام الستة طامع ما ذكرناه في التاريخ الموضوع في التقدمة العامة

الاصحاح السابع

مضمونه ينظف هذا الاصحاح اولاً صعود المسيح من الجليل الي اورشليم بعد التجديد ثانياً فخر عليه صليبه لم ان تعليمه هو يعلم الاب الذي ارسله ويامر بشي الرعي في السبت ايضاً وذلك في العدد الثاني عشر ثالثاً اولم الفريسيون قتلوا ارسلاو شرطاً ليسكونه الا ان الشرط لما سمعوا بحلوه اندهنوا متعجبين ويكرهوا له يمين وقالوا للفريسيين انه ما نطق بهذا قط مثلاً نطق هذا الرجل وذلك في العدد الثاني والثلاثون او حامي يتيقن يوم يسوع عن الفريسيين على كانه جليلي وينتمى للمسيح وذلك في العدد الحادي والخمسين صومعة وعشرون عدداً

الفصل

وبعد هذا كان يمتشي يسوع في الجليل لانه لم يجب ان يمتشي في اليهودية اي رومشاهم كانوا يريدون قتلوا قال المفسر قوله بهذا وليس الوقت لكن بعد ستة اشهر لان عجبية تكثير الخبز وخطاب السيد بحضور الاورشليم المذكورين في الاصحاح السابق كانوا في عيد الفصح اي في اذار واعادة الاقوال التي يذكرها الشيوخ فكانت في عيد المطال الواقع في ايلول فمات يسوع بعد ذلك ستة اشهر اي الي اذار الثاني الاثني الذي فيه نام وصلب ومات اقبل بعض من ذلك ان هذه الاقوال وعابتلوا الي ينتهي البشارة فدقها المسيح وفعلها في السنة الاثني من حياته واثني من الشيوخ قد صحت مما فعله السيد في هذه السنة التي هي الثالثة من كرامته وذلك من عيد الفصح الي عيد المصاة الواقع في ايلول مدة ستة اشهر من الحلة ان السيد هامي عن تلجيد عند الفريسيين الذين كانوا يتقبلونهم على الامم من غير غل ايديهم واستخلص ابنة الكنعانية من الشيطان وبأرله الخبز ثمانية واشبع به اربعة الف رجل فاستحيى اليهود ما تقول عنه الناس وهادوب يعزقوا لانه هو المسيح ابن الله الحي ولهذا اقامه المسيح مودة للكنيسة

مضت الشيوخ ليقبوا عن ذكره لتقلي على العلور المنذر وعزل شفا الشيطان وتادي الحجة للحياة وقبلكم الرجل حنيا تقاولوا ما ينهم من جهة من كرم الفقيه بينهم ثم تعليمه في وجوب عدم تشكك الصفات وذلك لان ملائكتهم بقرون واما صبه الله في السما وعز ذلك ما حرمه في التاريخ الموضوع في المقدمة العامة من العدد الحادي والثلاثون الي العدد الثامن والثلاثون وقد ذكرها بخلتها الشيوخ ان الشيوخ من الشيوخ ذكروها بالتمام وقوله كان يتي بالجليل ويخوف منكم وفيه الجليل بشر ما حكمت ابنه وقوله انه لم يجب ان يمتشي في اليهودية كانه يقول وما كان يشا ان يعرف من بيت اليهودية ولا قراها وذلك لان اليهود اي رومشاهم المتواضعة من كرامته لم يخفوا السبب حسب عادتهم لكنه كان يشق المرض منه ولانه كان يقول ان ابنه اياه وانه بالنتيجة هو ابن الله كما يقصص من العدد الثامن الاصحاح الخامس من هذه البشارة فمن يتيين ان المخلص المطلق الي يروشليم للمهلك حسب المادة لاني عيد الفصح ولا في عيد الفصح الواقع في السنة الثالثة من كرامته لانه كان يميز ان اليهود يتصدقون من قتلوا قبل المزمع المحدود من الاب لموته وليس ذلك لانه كان تخشى اليهود وقد حوى بسلاماً ان يجازيهم بما ينهم ويتوارى عن اعينهم ولا لانه كان يكره الموت بل لمطينا مثلاً لا كوني تفر من الخاطر والاضطهاد الي ما يشا الله غير امر الي ما يدفعنا الي ايدي الاعداء الطامعين انفسنا كما فعلوا اننا سيورنا لهم من سعية اريوس فصعدوا فمروا وعشرون في المذهب وكان عيد اليهود فقب المطال فزيماً

كان هذا العيد مستديراً الي اليوم الخامس عشر من الشهر السابع وفيه كانوا يقيمون مضالاً في بيوتهم من اعضان او من جلود واما لها وكافا يلبثون تحتها سبعة ايام نذكاً للمعناية الالهية اذ اعالم الله في الربيع اربعين سنة واطعمهم المني في تحت الخيم وعود النار السحاب يتقدمهم الي ان دخلوا ارض الميعاد فقال له لهوته فحول من هاهنا واهنا الي اليهودية ليري تلاميذه انهم اكل التي عمل قوله لهوته وليسهم يوسين هاهنا واهنا الي اليهودية ليري تلاميذه انهم اكل التي عمل قوله لهوته وليسهم يوسين لان ماري يوسف استفام بتولا علي جد وما كانت مع المدرجة عليه بكونها لم يبقوب ويهودا كما قال في المذهب لان هذين التلميذين كانا قد صلبا في الرسل وكانا مومنين

ثانيون تعليمه وامر فلهوته هم انشاء الفريسيين اليه من ارضه او من جهة ماري يوسف خطيبة كما قال ماري يوسف بنس راجع ما ذكرناه في نسبة المسيح وليس لهوته كلهم بل بعضهم قال هذا القول لانهم يعرفوا قداسوا واخرون كانوا يقدسون فيهم وقوله فحول من هاهنا واهنا الي اليهودية كانهم يقولون فحول من الجليل من مدينة كزنا حور الحثيين وانطلق منها

الي اليهودية والي اورشليم المشهورة الي عديد نهب المطال الرزيب حيث تقطن
الجميع من كل جهة وكان ذلك لشهرتك بالتعليم والخراج فاخوته اذ ارادوا الحج
وعلموا انه لم يبعث الي اورشليم لاني عيدا لمضع ولا في المنع لكن كنت محجوب في
الجليل فازدادوا ان يستحل من هناك ويذهب الي اورشليم كيكون هناك معروف
وشهيرا وقوله لكم قانين تلاميذك اعمالك التي تعلمها كانهم يقولون يا يسوع نينا
قد نراك تخرج الاليات المبهر في الجليل اعلم تلاميذك الجليليين انهم القليلين
فانطلقت معنا الي بيت المقدس المدينة الكبرى في اليهودية وعلموا ما امرت
في الجليل فاصبح ايات هناك حتي اذا عابوا تلاميذك الذين اقمتم هناك لكسبا بقا
تتبركك تبتسوا في ايمانك وتقيم لك عنهم لاسيما من المكتبة والكهنة وشاخ الشعب
فيقبلونك منزلة النبي الحقيقي ويتدفق للشعب فيقبلونك وذلك لان بهم يجتص
الحكم بامر الاليات والانبيا والمسيح وكلما كانوا يجلونك به ويعلمونه كان الشعب
يقبله ويفتدي به فان ليس احد يعمل شيئا فيجب ان يكون علة انية اي بل يجب ان
تكون علة انية فاذا كنت تعلم هذه الانبيا فاطهر نفسك لعالم كانهم يقولون اذ كنت انت
تقول مقدار هذه الاعمال الباهرة والاليات المدهشة في الجليل كما في انبيا عينا ومعنا
بادانا فاعلموا ما فعلت هنا افضل في اليهودية وذلك لكي تظهر لاسرائيل محله ومن ثم
سايبر اهل العالم ليتبين من تكون انت واي طبيعة وكان مقام سلطان قد امتلكت
من الله لانه كما قال الملك سرفايل لمطوبيا سر الملك جبرهون نجيفة واعمال الله
فالاقاربها كرامة الا ان هؤلاء علي حجة محمد المسيح ومجاسته المتوا فابدهم لانهم
كانوا طاطا الديب الكرامة من الشعب والاحسان لا تقسم اذا ما اشتهر بنبيهم وداع صيته
في البلاد كلها ورجاوتهم ان يهابوا ان يجرؤوا فتمت عند ملا اليهود فيتملكوا مناصب
وكسرت علي حراجها وذلك لان الجميع يطلبون ماله ولا لا يسوع المسيح ولم يكن اخوته
اسنابده كان الشير يقول فلانهم لم يكونوا قد افسوا يسوع علي المتعدي ان الله المسيح
فلهم سألوه بمجاهرة ومجاسة ليطلقهم لانهم لو كانوا قد افسوا لكانوا قد عابوا فيخرج
تجاسروا ان يهابوا هذه المجاهرة كانهم يوجوه فويجوا لانه وان كان قد عابوا فيخرج
تلك الاليات والنجيب ولم يشكوا بحقيقة الصادقة في ذلك كما لو انهم تاتي من قبله
لعله هو المسيح انزله لانهم وان كان قد اشتهروا بقدر هذه الامور بل قد صدقوا
في بعض جهة لشاهدتهم مقدار الاليات التي كان يصطنعها فكانوا جميع ذلك شكوك

لعانيتم

لما ينتم فقرة وسكتته فالان لكي يتحققوا بصحة الترسا لوه ان يطلقهم الي
اورشليم لكي يفتحه المكتبة هناك ويختبروا تعليمه فيحملوا له انه هو المسيح وتولي
هذا الوجه بكره وروم بكره ايضا علي جهة المناسبة والمجاسة له فقال لهم يسوع
ان وقتي لم يبلغ بعد واما وقتكم فانه مستعدي كل حين كانه يقول ان وقتي يصودي
الي اورشليم لعبد المطال لم يبلغ بعد واما حصر لان وقتي هو روم ومردود من الالب
ويستأمر الي ايام قلائل من اجل رفعة اليهود الذين يعيطه رومي وهذا سامعنا
عزير بيب لكن سر لا ظاهر اعلانيه وانطلقوا انتم الان واسبقوني لان زمانكم هو مستعد
في كل حين اي مستوع ومنبر واذا ما تقدمتموني انتم فالحقكم انما هذا لغير يوسينوس
ومرسيروفا الرنيدرا لعالم ان ييفتم وهو ييفتم لاني اشتهر عليه لراي له شريع
فهذا النفس ذور والخليل لسبب في دانه لما صدر له قوله الي اورشليم هو مستعد
ومستعد في كل حين وليس يصوده هو ذلك وذلك لان العالم اي امله كالكتبة والمشاغ
لم يكونوا ما قتي لا هوت المسيح من كونه لم يكونوا قد فوجوا من المدكرين واما هو فقد
معتوه بما انه يسلمهم ويظهر باعماله الخبيثة وتم اعدوا الصليب له ولا اخوة كانه
يقول انتم في كل حين تستطيعون علي المعني الي اورشليم حالوا من غير لانكم فقاما قوام
الكتبة ولا فختنهم بل تستطيعونهم وتنتصرون لهم واما انا فلاني كنت انغير علي
توبيخي اياهم فاني صعدت معهم ظاهرا لكون قد طوعة ذاتي فخطيبي وقد اذكري لعل
سبب ذلك فلبلا لان القلب المنطق نحو الذات لا يطيق ان تلب لذاته عنه
فاد كانت المكتبة لا يديرون ان يكونوا عن طهرهم وطهرهم وشهواتهم الذين كلوا جبرهون
فلهم اعتقوا الخليل الذي كان يستميلهم عنها حسب ما تنبأ الحكيم فاليكسر لسانهم فقالوا
لكن للعادل فانه عني نافع لنا ومقاوم اعمالنا ويبرنا بعاصيا الشهية ويشير لنا جبرام
سيرتنا اصعدوا انت الي هذا العبد فاني لست اصعد الي هذا العبد لان وقتي لم يبلغ بعد
كانه يقول لست اطلع الان الي العبد معكم طاهرا لكن انتظر الي ما يكمل وقتي ويكون
فذهرفع الكتبة الذين يلتمسون قتلي في اوائل العيد ولهذا سون اطلع بعد ثلاثة ايام
سراحي يكون الخطر سيرا وال حال ان المسيح طلع الي هذا العيد كما يتقنع من العبد
المشار لاني هنا اذ اقله لست اطلع الي العيد فذعني انه لا يصعد لان وقتهم ذلك
مفرا بنية لكي يدفع عنه لخدمة اشياية قال هذا المول وقام في الجليل فلما اصعد اخوته
حينئذ اصعد هو ايضا الي العيد لي في حال ظاهر كز كانه مستقر فوله حينئذ اصعد
اي بعد ثلاثة ايام نحو من انتصاف العيد كاشا الشير في هذه المذبح عشره

اي صعدنا يدري غضب اليهود المتوقفي اوابل العبيد ان يسكن ويدير في يده
تلك الابر التلثة كانته نباع في الذهب وما رافستون في ذلك الاصلح ان المخلص طلع
الي يروشلیم بعد اخوته قليلا بل سوا وقد حضر اوبل العبيد كالجموع ما رافقا وسوف
ينكم بذلك في العدد الرابع عشر هاهنا ان سر الله وقوله صعد هو ليس في حال الظاهر
لكن في حال مستور فتبين من ذلك ان المخلص لم يصعد الي يروشلیم بطريق مستقيمة
مجتازا بالسائر لكنه اجتاز الارض وانطلق في طريق ارجا من بعد انه كان قد صرف
الجموع المتقاطرة اليه واخذ معه قليل من اصدقائه وطلع الي يروشلیم سوا وقد انصاع ذلك
من مقابلة معي من راس واما اليهود فدخلوا يطلبونه في العيد ويقولون ان هو ذاك
يدير العبيد قد غضب المظلات كما في العدد الثاني هاهنا فانصاع ان اليهود
طلبوا المسيح في اوبل العبيد ليس كونه ويقتلوه قالوا في الذهب في المذبح لئلا ياتي لعلوها
في اعيادهم حسنة عند قوتهم الي مهاكلا القتل دليلا ومن بعد اجتهدوا ان يصطادوه
في العيد واذ كان البق بهم ان يطلبوه في تلك الايام للامان ليؤمنوا بطوبى للقتل
فيها باعيانها كذلك كثرة كون يومنا هذا يصر فون ايام الاعياد في المواكل والحساكر وفي
الامور المطرية وفي كل ما يغير الله تعالى ما انه اوجب عليهم ان يصر فوها في الصلاة
معه ومن ثم يكونوا قد عيروا له بل لا بليل المقتل وعكيدته ان يبريد نيل الاعبياد
وسلب كل مرة انه الواهية له في تلك الايام يهوها اليه وقوله ان هو ذاك اي ذاك
الخداع فطل الشعب من يقفهم اياه الكثيرة وعداوتهم ما انزلوا ان يسوع باسمه
وكان في الجمع من اجله راطنة كثيرة منهم من كان يقول انه صالح واخرين يقولون لا كذلك
بفضل الجمع وذلك ليعلم له شعبة ويجعل فتنة ويعمي قلوبهم صالح اي انه ذاك صالح ومع
وطني هذا الذي هو راي اوبك الدين كانوا قد سمعوا قلوبهم يسوع في الجليل وراووه
اياته في تكثير الخبز وشفا الاستقام واخراج الشياطين واما قلوبهم هذا بفضل الخبز
فهو راي الكتبة والاروسا والجمع وبناعهم ولم يكر احد يتكلم فيه مجاهرة من اجل خيبتهم
من اليهود اي من الكتبة والاروسا والجمع الذين كانوا يبينون يسوع لكونه يبيح
وايلهم فهو لا يبيح في قوة امر في كثرة لا كتبة ولا اوصيا لعدة لك اولا لئلا يتلبسوا
وظيقتهم وسلطانهم تانيا لانه كما قال ايرامن فله حسب هذه النتيجة غير لابتة
بهم فاذ اراد ان يصر فون من كان يبيح من كل قولي كهنة واهما لاد قوله لم يكن احد هؤلاء
مع الجمع الذين كانوا يصر فون عن يسوع ويقولون انه صالح وما انصاعوا ايام العيد
صعد يسوع الي الهيكل وكان يعلم قوله لما انصاعوا ايام العيد اي لما كان يسوع

الذي

الرايح او الخاسر من العيد اذ كان يدوم ثمانية ايام قد ذهب اولا حار خستون وبيع
في الذهب الي ان المخلص برجا دخل اورشليم في ذلك اليوم عينة جعل الهيكل انها اي في
اليوم الرابع تانيا ذهب فولي عوبل فافتر الي ان السيد ذهب الي يروشلیم من انطلق
اخوته قليلين وجعل المدينة في اول العيد لكنه ما ذهب الي الهيكل الا في انصاف
العيد وهذا حسب مقتضى تخبيرنا هاهنا بالمقابلة الي ما قاله في العدد العاشر
هاهنا ومن كون يسوع هو معلم الدين ومثال العمله اذ ان يصر فون العيد كله لبنان
الغريب لان هذا الامر كان مرسوم في الناموس فقال اهلوا في المطال سبعة
ايام كل اسيريل عزبان كل واحد ملق ما ينصب المطال في المدينة او خارجا عنها
قبل العيد يبيع فمن ثم ياتي ان المخلص ايضا قد غضب المظلة اذ انه قد صلب في مظلة
احد من لا يديره واذا جاء الي العيد محال مستقرة فيما يكون قد طرعه داته بالخط لاسيا
لانه ما صعد الهيكل الا بعد اربعة ايام التي فيها البت في المطال غنينا فالمسيح
صعد اولا الي يروشلیم قبل يوم العيد ثم في اليوم الرابع صعد الي الهيكل ففسوده الي
يروشلیم كان على حال مستور واما صعد الي الهيكل فكان طاهر فاذ كان لتكميل
العيد الذي كان يتم في الهيكل بل في المطال المنصوبة في المدينة او خارجا عنها
وهذا كان في الهيكل ليعلم وان ما لنا سابل ما ذالم يدخل الهيكل ويصادم المدينة
فتجيبه قال في الذهب وشباعه وما رافستونس اولا لكي يورحارت غنبا للكتبة
والاحبار لقاطني في الهيكل ويرخي صفتهم فيسموا باي طمهم بغير قوتهم ولا يمد
غنيم اذ انهم تانيا قال ما رافستونس وبدا الملك من كونه قد اختفى ولا اعطاء
مثالا وشاركي منفع الطيعة واذ اظهر فيما بعد بان سلطان لهويته تالسا قال
ناو فيل كقوس ان تلخر المسيح عن القليم صبرهم استدلصفا واكثر فقا لاستماع كلامه
ادعيا لكي يفرج الشعب لاستماع وعظه لانهم في اوبل العيد كانوا يشعلون شماتين
المظلات وينتهي المزوريات للعيد لا تنقسم وقوله وكان يعلم ولم يكر الشعب
ما علم اياه الا لانه من المعلوم انه علم امور الخلق حسب عادته وكل شيء يهدم الي
ملكوت السموات فعلم في الهيكل طاهر امام الكتبة والاروسا الذين كانوا يفتقونه
وتأمل هاهنا بل اقترعت جماعة سيدا لكل ادبكل وطبيقتة فيبر ان يصر ويقيم وهو في وسط
الاملايا والمخامر لانه وان كان غنط اليهود والكهنة صند يسوع قد روي في ذلك
الايام فجتدل انه يكون قد اشتد ايضا لما شاهد به طاهر لان المخلص اختصر غنيم

بخلافه اولاً لانه كان مستعداً ان يقتلهم ثانياً لانه كان عالماً بان الله اياه يحول الكفار
 ويصلحهم من قبله ليقبلوا ايدىهم عليه من قبله لم يكن قد حضر ان كان اليهود منه لقتله
 وقد كره ان يضام واحال تهمهم واما من كونه قد اختفى ثلثة ايام ليعلمنا ان البصيرة
 والاقتناع ليكن تختفي من تهم المصطدين الي مدة سكوت وراحة ومن كونه قد ظهر في
 البهرار للرب وعلم تجارته فاعطانا تلك مسالة القوة والشجاعة لكي نهم وطبيعتنا
 المعطاه لنا من الله بكل حكمة ولو ضا طرنا انفسنا وتكون متوكلين عليه تعالى اياه
 يتقنا من ذلك الخطر او يعطينا قوة لتصطيد عليه وكان اليهود يتعجبون ويقولون
 كيف يحسن هذا الكتاب ولم نعلم قال لكي ليس ان سب مجدهم فلاهم كانوا يشاهدون
 عظم قوته وعظمه وحكمته لانه كما قال تاوليك لتوتس فزكم بكم عجب بديع وبه
 صدمه وسكن غضبه بل اياه الى محبة ورحمة وود اخبرهم لانهم كانوا يسمعون
 بخاطهم من جهة الناموس ومرة لانهم شهداء كثيرة ويعتبرها بطريقه ساسية
 اولى بها ان تدعي الهية لا بشرية فكذبون كما افلاطون اعلى قوله وصيت كازن في
 فقط حار وود يعلم وقد كان ولجنا عليهم ان يعرفوا من هذه الجهة ويستيقنوا انه
 ما كان فيه قول انساني لكن كان فيه حكمة الله عنها لكراد اعمام القبط والحقق
 ما اطلوا وان يكشفوا هذا الاصل والمعنى لكن انزوا ان يتتبعوا عند استجوابهم
 اياه فقط لانه الله لهذا السب اراد ان يشغل بوجع من التجار الى التعليم لكي يعلم
 كل انسان ان تعليمه هو من الله وليس من انسان فاجاب يسوع وقال لهم تعليمي ليس هو مني
 بل الذي سلفي كان يقول ان تعليمي الذي اعلمكم اياه ما اخبر عنه من ذاتي ولا البتة
 بل من ابي ولا هو قد صمد ربي اولا ودياً لكنه من الله اني كانه يقول ان الله الاب
 قد اعطاني معرفة وعلمه لكل شئ منذ الازل بما لي ابن الله ولصوت انسانا اعطاني
 علم السعادة الذي يوجب معرفة كل شئ كتول اشعيا النبي ولبس يوحنا عليه روح الرب
 روح الحكمة والفرح روح المشوق والقوة روح العلم وحسن العبادة وقطبان المسيح هذا
 القول لاهوته كانه يقول اننا قد امتلكت من الاب هذا العلم والمعرفة الكلية كما
 امتلكت من المذوق الذلت الالهية قالوا لو عتبوا من تعليم الاب هو كلمة الاب
 وان كان المسيح هو كلمة الاب فهو تعليم الاب ايضاً ومن كون التعليم له وليس له لانه
 قال متعلماً لياه ومن ليس هو من الله لان تعليمه كان تعليم الاب من احب ان يعمل بمشيئة
 فترات النسخة العربية الاصلية وضارته هو يعرف التعليم هل هو من الله وانما

انكلم

انكلم انا به من عندي اي من تلقا نفسي ولانه يعرف ان كنت انا قد اخبرته وبالنسبة
 غير مطابقة لادلة تعالى بل فلاحه كان به يقول من كان محباً القليلة منهم كلامي
 وقوته لاهوا وود من الله لان كل فضيلة في من الله ولما على الدوام ما كفت عن
 فعلها من خرب وصية الله بالمقبلة ويجعلها انفسها اقواله من ذرة ويجعلها
 لان انا لست انكلم كل امة بيا ومحرراً عما يرضى به الله ولا هو مستر بجزء وصاياه
 فاستاد يسوع هذا القول اليهم بمقتضى انهم يحبوا الرب ابل لا الفضائل وبالنسبة
 مقاييس من الله وتعليمه فكانه يقول لهم انتزعوا اربابكم واعتباطكم ومسدكم
 وبصفتكم انساني فيكم لي باطلاً وليس مانع فيتمكم من ان تعرفوا ان العاني هو بالحقبة
 الفاظ الله لانكم الان قد اظلمتم هذه الاستقام وقد افسدت حكم النوع ادع
 فيكم فاذا انتزعتم هذه الادوات فيها فقبلون هذا الذي اي من يتكلم من عنده انما
 يطلب المجد لنفسه فاما الذي يطلب مجد الذي ارسله فهو صادق وليس فيه ظلم
 فينتج من ذلك ان العكس من تعليمه لنفسه لا يجد الله فهو كاذب وفيه ظلم كثر وكاذب
 لانه يتظاهر بحفظ الناموس ويطلب علم شيت وفيه ظلم كثير لانه يفتق مقالة ولفع
 الناموس ويجتري عوان بفضل وصاياه علي وصايا الرب وهذه حجة تامة ثبت الحق
 بها انه ليس يتكلم من ذاته وان فاعلمه التي تلذذها هي تعاليم ابيه وليس هو لخصها
 كذا من صبره كانه يقول من يتكلم من عنده انما يلبس مجد لنفسه والحال اني انا المتكلم
 مجداني كما ينبغي من ساير اقوالي وافعالني ولست اطلب المجد لاني فاذا لست انكلم
 من عندي بل من عندي الذي يفندي كله في اداعة حجة فقط واشتهار لان المجد كما
 قال القبطاني فهو الامر المبتغي خاصة من التعليم ولهذا ادعته القلاسة
 والازفة مدراسهم وعلماوينها اختراعهم العادية لجندبوا اليهم تلاميذ يخدمهم
 ويعصونهم لان الناس الجنداب من ربي الا افة وانني شبع القلاسة وقوله
 مية ظلم اي خياشة وغش وحذبة لان الذي يجب محبته بياضاته تخلص النية
 والصديق ويجتهد في ان يمدد لك المحبطين او عرضاً ومن كان ملقاً مجد انه قابله
 يتملق الناس ويكرههم ويجدهم كجمل من الخيل وفنون الطغيان اني مني اعطاكم
 الناموس وليس احد منكم يعمل بالناموس فاباكم من يذوق قتلي كانه يقول اولاً لست
 اتجسسكم اذ كنتم لا تعلمون ناموس الاب ولا هو في ذلك لانكم لستم تحفظون ناموس ربي
 الذي مقاده عندكم في درجة الاعتبار الكلي لانه ما عدا امور كثيرة لست اظهرها لكم

فالبعث منكم والرواحا حاصده بطلبون قتلي ولما انا بار من ساير الوجوه وقد علم موسى
 ذلك بالنفخ ولما قال ما راغبستون لو كانوا يعلمون بحبل الناموس لم يروا المسيح
 به وعاطلوا قتلوه او حضروا عنده فقال كتاب التفسير انتم تعلمون بالناموس
 وتطلبون قتلي هذا الناموس الذي يحرم القتل هكذا قلوا له وبناؤه تايينا
 ذهب فترس لم يبق وهو الاصح الي كانه يقول انتم يا ايها الكتبة تملكون تلتصون
 قتلي كلني محالوا للناموس ومنهاون به فاني اجل الميت اذ استغيت الخلع فاني هذا
 المستغ انتم ايضا محالون للناموس اذ فيه تختنون اولادكم والحال ان اعمل
 الختان اقول من اشفا الخلع بكلمة فالان ان كنت انا قد صرت محالوا للناموس فصيرت
 انتم يا وبي وجه محالون اليه وان كان انتم قد صرتم عليم بالموت من كوني قد صرتم
 الناموس باثنا الخلع في الميت فكما بالجرى يتسلخ لكم ان تحكموا بالموت علي انفسكم
 اذ لم ترفعوا من محال الميت كل يوم باختلاف اطفالكم لان عمل الختان يجري نفسا
 اكثر واخراج دم وهو عار سيد الخب ايضا فكم هذا قد فسر المسيح قوله في العدد من لا ينجس
 اي العبد الحادي والعشرون وفي الثاني والعشرون فاجاب الجمع وقالوا ان بك
 شيطاننا من غير يفتلك كما هم يقولون امت خلطتكم به صحتون وقد استجدوا الشيطان
 عليه نظير شاول الملك او كما هم يقولون لاشك قد صرتم كالتلحفا قايلا اننا نريد يقتلك
 والحال انك قد صرتم شيطانا وهو انه لم يخطر هذا الفكر في جوارحه اصلا وهذه الاقوال
 هي اقول لوليكم الذين كانوا من الجمع يتناولون به برايا سوء لكنهم ما كانوا يدرون قتله
 واما الكتبة والاروسا وتباعهم المختلطون بهي الجمع كانوا يلتمسون قتله فهو لا قد علمهم
 المسيح هاهنا وعني بهم قايلا انكم تريدون قتلي واظهر يتبرهم الخبيثه ويحمل القاسد
 الي هلاكه ليعلموا انه مطمع علي الخنايا وبالنتيجة يتبعونهم انه من الله
 الاله عنه اجاب يسوع وقال لهم اني قد علمت عملا اولادنا فتجتم باجمعكم وذلك ان استغيت
 الخلع وامرته ان يحمل سري في الميت محال في الشتم بالثمة لكنه صمت بصبر ولم يستاصل
 الشتم من اصله فكمكة مثال ما راغبستون بما انزعج المسيح بل لم يستمر في صدفرة
 ولا يادي الشتم للشتم للعتة بالعتة فتله لست استلك انا شيطانا لكنكم انتم قد
 استلمتم شيطانا ولو كان قال هذا القول لكان صادقا فيه ولوم يكن قد وسوسهم الشيطان
 لما تلبسوا الحق عنه وقوله فتجتم اي وهذا الحب الخبيثه وقلتم وتطلبتم قتلي
 من كوني استعجبوا من علمه في ظنهم انه قد فعل الناموس به تسخطوا عليه وتسخط

لصبي

اوجب سجسا والسجس استمالهم الي طلب القتل من اجل هذا اعطاكم موسى الختان
 لانه من موسى لكنه من الابا وقد تختنون الانسان في الميت قتله من اجل هذا هو
 منهم في هذا المكان ولم فلم في ايها نفس متعلق ولهذا ذهب اولادنا ويطلبون
 ويلتصون فاني ان اللفظة المذكورة متعلقة بالقول السابق اعني قد نجستم
 باجمعكم من اجل هذا اي من اجل عمل الشفا الذي اخلته في الميت لكن لم يرد هذا التعلق
 تاتي في ساير السجس حيث وايضا هكذا كما هو محرو عندها وهو ان من اجل هذا اعطاكم
 موسى الخ تايينا ذهب او يمتون ويوسعون الي ان اللفظة المذكورة ليست
 لفظه علة لكنها اوصفة للثمة كانه يقول ولكي لا تخجلوا من تلبسوا اني باستقامة
 صفت حبي استغيت الخلع في الميت فاصفوا الي ما اقول الان في خصوص الختان
 في الميت وهذا المعني جات اللفظة عنها في نبوت اريسا ثالثا دفعه يوس
 وتوليون وفريش لوقا الي ايها متعلقة بقوله لكنه من الابا كانه يقول قد
 اعطاكم موسى الختان لان من حيث الختان هو من موسى لكنه من اجل انه من الابا لان
 موسى اراد حفظ وصايا الابا وتقليداتهم على جهة الواجب ومع ذلك انتم تختنون
 الانسان في الميت المربوع من موسى وايضا اقول وهو الاصح ان اللفظة المذكورة
 لفظه علة فحضرت اللفظ ومعناها هذا السب كانه يقول من اجل هذا اي من تحبكم
 لاني انكم تجتم من خليعي الخلع في الميت فتلقتم وتسخطتم فلهذا استب لكم قياسا
 قويا لرفع هذا النجس وانزلت عنكم وذكرته لكم الختان التي انتم باعباركم تكلوها
 في الميت المربوع من موسى وقوله لانه من موسى ولكنه من الابا كانه يقول ان موسى
 ما انا افرع عليكم الختان لكنكم ابراهيم خليل الله اذ اخذ الختان من الله تعالى وسلمه
 لاسحق ويعقوب ويوسف وسلمه من بعده لموسى ايضا كما هو موسى عنه في سفر تكوين
 الخليفة وقد ذكر المسيح واستني بهذا القول ليعلم اليهود انه فيب عليهم الاتسكوا
 بموسى وصده ويخفون وصيته في خصوص الميت ويثاهاوا بنبية الابا المتفديين
 بل اذا كانت وصايا او تكلي الابا غير عطا بقية للناموس موسى ولا يمكن من طاعها
 معا فحينئذ يجب تفصيل تلك با انها اقدم علي وصايا موسى لان هكذا وصية الختان
 المعطاه لابراهيم كانت تتناقض وصية الميت المعطاه لموسى بحيث ان من كان
 قد اتى في الميت كان يجب ان يختن في الميت الاتي وذلك لان الختان كانت تتم
 في اليوم الثامن من الولادة ولا كان يسمح بتأخيرها الي الابد وان كان ينبغي تفصيل

فاموس ابراهيم علي ناموس موسى فكم بالحري ينبغي تفصيل ناموس الله والمسيح عليه
 الذي يوجب ملاحظة الربوب المتطابق علي قدر المكان ولو في البيت لاني اذا كان
 الامر يمكن تكيله في لحظة كما كان بفعل المسيح اذ كان يشي بكلمة واحدة وقوله قد
 تختصون الانسان في البيت اي كانه يقول فلكل امر الختان متقدم وقوله لا ابراهيم
 اول الان فلماذا هو اعظم من البيت الذي افترضه موسى فيما بعد بامر الله ولهذا اذا
 كان اليوم التام من الولادة واقفا في البيت تختصون الطفل فيه ضرورة ولو باحتفال
 عظيم وشغل زائد وذلك لحفظ الناموس المعطى لابراهيم فان كان الانسان ينبغي ان يخل الختان
 في البيت لئلا تنتقض سنة موسى فيذكرون علي لا يري الانسان كله في يوم السبت
 كانه يقول ان كان الختان الذي هو عري دانه عمل جديعة يقتضي تعسفا وضرانا وهو
 يوم ايضا لانه سقكم طفل وهو حال ان يتم في البيت بل عمله ضروري تحت وصيته
 فلماذا لا يجوز ان ابراهيم انسان له ماني في امرين ثانية وثلاثي سنة لاني ان اشقيته
 بكلمة واحدة لتعبد الله والحال ان سنة الايمان وفرض المذقة من صغوف الطبيعة
 وله ان يفصل علي سائر الحقوق الشرعية والالهية لتست البيت واشتالها وقوله
 الانسان كله فلذلك لانه اذ كان حيد ذلك الانسان كله مستحقا من المزمع ابراهيم كله
 طعم ان المسيح قد شبه الشفا بالختانة من باب المناسبة لانه كان الختان
 تقطع العضلة الزائدة من اللغلة كذلك بالشفة لتقطع من الخلع داك الذي كان
 مستحودا علي الجسد كله فالختانة كانت تضيق بالمخرج ولما الشفا فيصير معدومة
 وعافية كاملة لان السيد اشفا الانسان كله اي جمع جسده لجلته وشده من
 الاسترخاء وابل نفسه فيري من ذلك لان الخلع قطع من هذا المزمع خطاياه ايضا
 ورجله ويبره وقدره نظرا فقل بغير علم موسى صيما كذا ساقا علي جدرها
 بفعل الختان فانه يقطع لم العلة والختانة كان يفتح النفس ايضا ويستاصل
 الخطية الاصلية منها وينتهي نعمه الله وبع لا تخفوا بالجاباه اي باليهود وياخذ
 اليهود كما قلت بعض السخ وكر اركوا مع اعدائنا فاشا باليهود هذا المزمع ليهود
 الجاباه ولهذا اليهود في اليهود اديبرون موسى وانتم هذا الامر وبقية
 ويقلون ليس وينتجونه كانه يقول انتم تحكون حسب الظاهر والاهد باليهود
 ومن هذا كان حكمكم طالما اورد تاسم كويم تشكونني علي اني مخالف سنة السبت من
 حيث اني قد اشبهت الخلع في ذلك المزمع بكلي الالهية القادرة علي كل شيء وانتم

تقولون

تقولون حسب ناموس موسى يجوز الختان في يوم السبت وتستحلون قطع اللغلة
 ومدونات المزمع وهذا عمل جدي يقتضي تعسفا وضرانا وتغفركم والسبب في ذلك
 فهو انكم لا تحكون حسب حقيقة الامر والعقل بل حسب نظام الاشخاص والمجاهد
 فاستحرقوني انا الفقيه المسكين وحكمته علي واما موسى وانفسكم فتدعونهم
 كانكم رؤوسا وفعلين وان كنت قد قبلتوني وحكمته علي فاقبلوا موسى ايضا
 وانفسكم وان حكمتم بالحق فيساع لكم انكم تتررون وتبرروا موسى ايضا وانفسكم
 والحال اني انا قد خلصت انسان كله في البيت واما انتم وموسى فتعجبون
 الطفل في الختان اولام تتررون والغاية واحدة عندي وعند موسى وعندكم
 بل عندي اكثر لاننا فعلت هذا الشفا الا لئلا يظن ان الله ولاظهار نفسي اني انا المسيح
 الرسول من الله لتخليص البشر فلماذا كان عمل الشفا الذي صغته انا الهوي واكثر
 العبادة من فعل الختان الذي يتم بفعلوه هكذا من رادو غشوس وكيلوس
 ولا يذرونهم الذهب وقد ذهب كثير من الي ان سيدا لها هنا فبالداته
 علي موسى ويفضل نفسه عليه لكن لا يصح ان ينسبه نفسه لابي بل اليهود الذين
 كانوا يختصون اطفالهم في البيت حسب سنة موسى لان موسى بالحق قد لم يامر بالتحريم
 بختان الانسان في البيت لكن المكتبة هي رادو موسى يعني ختان العقل فحب
 اليوم التام من استنجوا ان اختتان المثل لوليب ان يكون في اليوم التام ولو كان
 في سبت ولا يتأخر الي القدر فقال اناس من يروشلين ان اوديك الذين اقتنعوا هذا
 المتبار واعلم اذ كانت ابروشليم يندرا اليهودية وكان اليهوديها وهدا فلماذا
 كان المسيح يواظب التعليم هناك كثيرا او يفتح ابابا لا تقصرون ثم كان كثير من
 ذلك الشعب مستعجلين اليه لكنهم لم يكونوا يستطيعوا ان يظهروا سليمان علانية
 خوفا من الروم والاهبار كما قال كيرلس واورد السبت وذلك لان كلام المداين هو
 كالسبيل والباب الي معرفة الله والعقيلة اليبر هذا اكل الذين يريدون قتله
 قال مادلو غشستينوس فذعن هؤلاءكم من القساوة كانت اليهود تزدقته فاذا
 كتب اوديك الذين قالوا سابقا من يري قتلك وها هو انتك علانية وليس يعاونون
 له شيئا لئلا جتمعوا المتعدون اي سماع الشعب ان هذا هو المسيح هناك كانوا
 يبرعون انه هو المسيح اذ كانوا قاذرين بل على تعجب ان يبرونه بسيرة ولكن اهلهم انتقام
 الكبرياء والبغضة ولهذا ما ارادوا ان يقتلوه بتلك الطريقة بل طردوه كقتلوا المشوا

قتله فاذا لم يشعروا عليه من باب المحبة كما نوحى اهل اورشليم المذكورون بل هو
كان ينعم بقوة الهية من ان يلقوا الادي عليه وهذا كان مجهولاً عند
هؤلاء ولكن هذا قد بينه هو فاما المسيح اذا جاء فلنرى انهم كانوا يظنون
فقد عرفنا والذي يسوع وهما يوسف وريم واما المسيح اذا جاء فلنرى انهم كانوا يظنون
الخصوص بان لان المذكورين يعرفون وجه العم ان المسيح لعين ذلك قبل من
نسل داوود ويخرج من بيت لحم كما سياتي هنا في العدد الثاني والاربعون واعلم
ان هذه الاقوال قالته العامة الغشائية من انهم بانهم اذا جاء المسيح يظهر في العالم
بقته ولا يكون من يمل والده ولا انبياه فمن ادبوا ولد في بيت لحم فيستحق هناك
او يستقل في كورة بعيدة حيث يتبع الى بلوغ من المروية وهذا يظهر في
اليهودية بفته وقد لاقوا في غير مكانه وقد رفع ما تحتها طيل وقد اذاعوا
اولاً سبوا على قوله اشعيا وعمله من يذرك يصنع تائباً على قوله عن اشعيا
ويلوله اب ولا ام قالوا على قوله ولدك مثل كلب الصبح وهذا التصور كما فانها
تتم عن ميلاد المسيح الاله لا البشري ذاك الذي لم نعلمه اليهود في ليد لكل انهم
ظنوا بانهم سوف يكون انساناً عاصياً فلهم اذ هموا الى انه ولد بعد الاثر من بيت لحم
ومن هناك اختفى الى يورطوس لانه لم يزل في اليهودية ومن ثم جهم المسيح في العدد الثاني
بالسوا قايلا انهم يعرفون جملته البشري وليس الاله كما تنبأت الانبيا هكذا صرنا في يورطوس
وفرنسيس لفرح سبوع صوته فيما هو يعلم في الهيكل وقال اباي تعرفون وتعلمون من اين انا
ولم ات من عندي ولكن الذي سبى تحت الذي سبى تعرفونه انتم هذه الاقوال قال السيد
الكل من باب التسليم لليهود ما قالوا ان هذا قد عرفنا من انهم كان يقول قد سلمت لكم
انتم قد عرفتم والذي واصلت كنتم مشتبهين في حقيقة الامر عارفين ايام والحال ان
اليهود لم يعرفوا لاهوت المسيح وقد جهلوا مولده البشري ايضا من كونه فكلوه انما ليس
او كما قال في الذهب وبقائه وولدوا في كانه يقول فكان واجباً عليهم ان تعرفوا في
انا المسيح ابن الله وانتم قادرين على ذلك ايضا لاني بينت لكم هذا الامر من الانبيا واشبهته
بكل عجائبي وقوله رفع صوته فلذلك اولا ليظهر على نفسه انه قد اطلع على ما طمتم اليه
في سريرهم اذ قالوا انهم عرفنا هذا هو من اين هو وهذه الاكفاط التي قالوها على انفسهم
او بعد اني وبسط كلامه هاتفا بها حتى يخلص تائباً لكي يظلم بعلمه اني لا اصنع
لخطايه المختصين من يورطوس حيث يورطوس فكل من تركه استأجر من الذين جاءوا على يسط واث
بحيم بل قد ارسلت من الاب فيستحق قايلا ان مرسلتي محي صاوتوا في اي ان الله الاب

الذي

الذي كل واحد عده في صدق وامانة تلك التي وعدها ابراهيم وداوود من عيسى المسيح
المسيح الي خلاص البشر وانتم فاعرفتم انه اي وان كان هو قد ارسل اليي تخليص العالم
او ما عرفتموه اعني لمستم تطيرونه ولا تقبونه ولا تقبلوه على جهة الاعجاب
فكانكم تجهلون وانا اعرفه لاني منه وهو ارسلني قوله لاني قد بينت لكم كملاده
الاله من من الارض كما انه ابنه الطيب والحقيقي وهو قد ارسلني بواسط
التجسد الي العالم قال تاوفيلكتوس قد بان المسيح هذا الطم وهو الطيب في فيه
فبقوله لاني منه اشار الى جوهر الاله وقال صولر لي فاذع الى الطبيعة
البشرية فالمسيح حاضراً في ارض اورشليم واحتجاجهم على انهم ليسوا يعرفون
به لم يفهموا كدريه مع انه ليس علمي من هذا ان يعرفهم فابان لهم انهم قد جهلوا مولده
الاله وباب الارثي بل جهلوا انها ميلاده البشري من حيث انه لم يولد من يوسف
لكنه قد تصور في مستودع مريم العذري وقد من روح القدس ولهذا ليس مانع
ينعم عن ان يمتوا به ضرورة انه هو المسيح الميز المعروف ميلاده فطلبوا اخره ولم
يدعوا اليه بل لان ساعته لم تكن جات بعد قوله فطلبوا قال لهم اللقب من
النس قتلهم الكهنة وليس جماعة التي ماتت في الهيكل وليس يضبط من الجسد
والحال ان الكهنة كانوا يفسدون في بيع من كون الشعب كان يفسده عليهم ويعتقد
به انه المسيح وبهذا ارادوا ان يهلكوه وقوله لان ساعته ما كانت بعد قد جات
اي ان ما كان قد وقت مسكه وتاله المريم من الاب بعد قد جات لانه لما صار الوقت
في محله ليتالم سمح لصابليه ان يسكوه وقلبي يدرك انه ماتا لم وصلب الا انه اراده
من كون الام المسيح كان طوعاً لا قسراً وقد راعوا ذلك قوله ساعته اي التي هو
اختارها وعينها لونه وقال كوني من الوقت المناسب يدعي ساعه هاهنا قد انقطع
تفسير كرون المشد لان هناك الكتاب الرابع من تفسيره والاربعة التالية فقد
انه هكت من طول النام وقد عوضها المعلم بوديوس الحنويوس العلم المشهور في مدينة
بهرين واما انا فانا لان وصاعدا فاستفهم هذا القديس من الكتابي التاليين الذين
وهو في سقن على ما ذكرنا في الفصل الثالث من مقدمة هذه الشارة وان كتبوا من
الحج امنوا به وقالوا ان المسيح اذا جاء لعله يفعل اكثر من هذا الايات التي فعلها هذا
ولذلك ان الجماعة اكثر سداية وافر توفيقاً ويرتاضون الظاهر انفسهم اكثر الكهنة
والروسا الذين حنفة من زوال سلطانهم وفي اي ارواحهم كانوا قد تفعلوا يسوع الذي
كان محسوساً عند جماعة الناس معلماً ولباً عظيم بل المسيح عينه وهذا كان الكنية

والكهنة قد اقبل اعتبارهم عند الشعب وهذا الامر قد اتانا بالبصيرة والحق فيهم على
سبع وقوله اذا احيا المسيح كما هم يقولون اذا كان المسيح كمن يدعى بالحق ان يصطنع
ايات الكون والايات التي قد عملها يسوع كلا فاذا خيلنا ان نعتقد ان هذا هو
المسيح ولا نتنظر اخر سواه اقول ذلك يكون افضل من هذا والحاضر خير من الاتي والمنعم
خير من المجهول هذه الخطوب قالها الجمع حينئذ وروا وسمعوا اليه
وكتفها التي تجاوزها البشريتها وقد خاطبنا الخزي بكها بمعاينة كرهنا
لكل الايات التي اهلها انا وروما اليهوديهم فالتفتوا ان يفتطوا يسوع ويقتلوه
هكذا فصرخ الذهب وكبريل فقال هذا القديس ان الجمع قد سلكوا في غمهم حينئذ
وادروا سموا فقال المسيح وقوله اسرعوا الي الايمان منتظرين تعليم الروم
والكهنة فقط الا ان الراس صار دنيا كما هو مكتوب فمع الراسيون فقم الجمع لهذا الاجله
فارتل الروم والروميين علمنا انهم لم يمتلوه كانه معقن الشعب كمن بالحققة
حسب حسدهم وبغضهم اياه من اجل ان الجمع كانوا يشعرون لانه ما اتجه لهم هيا
دنب يشكونه منه لانها قالة ولا فيها فعله فخرنا لنهم وجنودهم وبنيا كمنادهم
قط المام اودوا المنعز عليه فيها استطاعوا فتوصلوا ذلك الي علمناهم وقوله
الفرسيون والروميا فالفرسيون كانوا من اصل الجمع والروميا هم روميا الكهنة
كما كانت النسخة اليونانية والسريانية فاولئك استكروا على سبع وقروا عند الاحبار
واشتا الهم الي الحكم عليه بالموت فقال لهم يسوع انما انا فكم ايضا زنا ناسير انا
انطلق الى من ارسلني فقال لهم اي اللغات الذين اسلمهم الروميا ليقتبصوا عليه
وذلك ليظهر لهم علة تعذيبهم اليه وانهم يجاوبوا الروميا بذلك فاصدر كلامه اليهم وبه
اجتلبهم مقصودا اذ اوضح لهم دانه عارفا علة تعذيبهم اليه كان يقول وقد شق له مدة يبيع عندكم
فاذهب وقوله انما انا فكم ايضا زنا ناسير انا كان يقول وقد شق له مدة يبيع عندكم
من الحيوة اعطكم فيها واعلمكم بما يوافقكم ويودعكم الي الخلاص وهذه المدة فبسته انتم
اي من عبيد نجب المظلمات الواقع في ايون اري عبد الفصح وحينئذ ياتي الوقت
المعني والساعة الموسومة من الاب لموت من اجل خلاص الناس وهذا هو الموت الان
باطلا ولا تقرون على مسكي فتالي لانكم لا تقرون ان تمعلوا شيئا فغير فرياه تمايل
فاذا باطلا تشعرون انما وباطلا تشعرون وقد ظهر المسيح ها هنا شجاعته وقوته
ونبيروا الاله على حدي اديته في بوازة السلاطين ويسيرها كبط العنكبوت

وقوله

وقوله ثم انطلقت اي اتبعني فمب سنا نطلق بالموت الي الاب الذي ارسلني ويكون
الانطلاقات دا اعلي الموت طوعا بايشار من من يلزم الروميا قتلعتوا بسكة
باطلا لانه اذا قال انا انطلق فاعني انه يفتطون طوعا وهو سبب دانه لهم بايشار الموت
والجلد والصلب وقوله الي من ارسلني هذه الانطلاقات قد دل المسيح اولي اعلي لانه
سيذهب الي الموت طوعا ويسارع اليه بايشار من طريق لانه بالموت يذهب الي ابيه
ثانيا قد اوضح لهم هذا القول ان ولا صنيعا من القرب يتكون له من اغتيال الروميا
عليه وان تالده طوعا بايشار من طريق انهم يفتشونه بالموت من الارض الي السماء
ثالثا ليعرف الروميا ويرى من كونه داهيا الي السماء ويظهر لايه بغضهم اياه
طالبا الانتقام منهم قال ليون كانه يقول اصطلوا سهام حكمه وصنعكم فانه لا
يمني شيئا ولم تقدر ان تقروا الحياة عينها ففوق افتم وانطلق الي من
ارسلني وهنا ساقلمكم علي فبستكم فقام ابي وعليكته المتديسين فيخرج هؤلاء لانتقالي
وساوتني ما هذه الخرجان في وسط يدك فاقول لهم هذه خرجت في بيت الدين
كانوا يجوبوني تطلبوني لكن فلا تجزوني والمكان الذي انا فيه ما يذكركم انتم ان
تخو اليه كانه يقول لصينا سمعون اني قد قمت من بين الاموات وها هو صي
لا يدرى الجباب حينئذ تطلبوني لتسكوني ايضا وتقتلوني وذلك لكي يتبدوا
اسمي وكرمي وديني لكنكم لا تجزوني لاني حينئذ اكون قد قمت من بين الاموات
وصعدت بالمجد الي السماء حتي لو قتلتكم ربي فساقيم عيهم في مكانهم ومع يدي يوز لي
ويشتبون تعليمي وكيني في المسكونة باسمها هكذا صر روبرا وقال اليه يسوع
وكبريل كانه يقول ان بعد موتي وصعودي الي السماء اديكون بطرس والرسول لكون
ديم العنصر وكثيرون منكم حينئذ يتوبون علي تقالهم السابق من جهتي انا المعطي لهم
ساير الخيرات ويساقون من بين الي ويشتبهون ان يفتطوني ويسمعوا عقالي
اناد اكل الذي احترقوه وهو بينهم لكنهم لا يجزوني لاني اكون قد صعدت الي السماء
وقد علمنا انهم لم يمتلوه كانه يشاع لنا ان ثبت بالحي والحاضر ليلنا لانه
باطلا اذا ما ولي عنا وقد قالوا ان الفرصة لها صناديد شمر من كلامهم وصلعه من ورا
لا يكرس سكها وقال ايضا القديس المعني الا في تامل هذا دع المسيح وشجاعته
في جوابه علي حدي وروي واتقت اسمها فقال اليهود فيما بينهم اي ابن هذا فصرخ

ان يذهب حتى لا يجد العمل مزيج ان يذهب الى شتات الام ويبيع الام ما هذا
 القول الذي قاله انكم تطلبوني ولا تجدوني حيث اكون فيه فلا تجدوني
 انتم علي الانبثاق اليه قوله الى شتات الام فقلت النسخة السريانية التي في
 الام اي الي ساير القبائل والام المتفرقة في المسكونة كلها قاله الذهب ان
 اليهود لكي يبيعوا الام كانوا يجمعون هذا الام كانوا يجمعون في كل مكان شتات
 ويختلط بعضهم ببعض خلقا من اهتمام وهذا التبعيض فقد قاسوه في قباد
 لانهم صاروا متفرعين شتاتا لان اخرهم القديمة كلها كانت مجموعة في بلاد فلسطين
 وهذه فلهذا المعنى كانوا يسمون الام شتاتا علي سبيل التبعيض ويستعملون
 في انفسهم واعلم ان اليهود هنا ما حصلوا من الام لانهم ما صدقوا انه قد
 استأنف ان يبعدها الي السما الا انهم قد صدقوا بقوله لانه اذ ردوا الام الي ابيات
 عنهم فقلت له الرسل باسم المسيح الي الام كما يذكر الرسل ويبيعون اليهود بذلك
 وفي اليوم الاخير المعظم من العيد وفق يجمع ينادي ويقول الذي هو عطشان
 فليقبل الي ويشرب قوله في اليوم الاخير اي في اليوم الثامن وذلك اليوم كان عظيما
 جدا ومحتفلا كاليوم الاول وقد دعي ايضا يوم الاحتفال لان فيه كان الشعب يجمع
 معاني الهيكل لتدعيم الشكر له ومن ثم كانوا يجمعون الي بيعتهم فانزل المسيح في
 ذلك اليوم ان ياتي في قلبه الشعب الاشهاد والتخوف اليه ويومهم من جهة
 اراديتهم المستقيم فحي انصرفوا الي منازلهم اعطاهم نراة الخلاصهم وسبب
 صياحه فلكثرت الجوع الملقين معاني الهيكل وقوله الذي هو عطشان لكي ان
 يبعث احدكم الي خلاص نفسه واتياح الي السعادة الدائمة التي هي خبز الانسان
 وغايته العفوي ووجب ان يترك كل احد الي ما ذكرنا متلهقا فليقبل الي
 اي فليؤمن في ويشرب اي فليملك معي تعليم البشارة والمنة والروح القدس
 وكل واحد اليه ومن يهده الي مجد السما وهناك كل عطش وشهوة تشبع فانا اسقيه
 من هذه المياه واسبعة وقد لاحظنا قول الشيخا القابل ايها جميع المطاشا
 حملوا الي المياه من يميني علي جهة الولهب اي من يميني ايماننا متصفا بالمحبة
 اي من يميني وخلفنا معا اي معا قال الكتاب في يميني لان كل الانبياء
 قوله كما قال الكتاب قد ذهب في الذهب الي ان مقترب من يميني لان كل الانبياء

قد

قد قربوا علي المسيح واقتروا بوجوب الايمان به فمن يكون النصر هكذا من يميني
 كما قال الكتاب فيجب ان نخطها هنا نقطة ماضية لتكون تجري من تحتها
 انهارها الحياة من اجابه هو وخفيته فنقول ان قوله علي ما قال الكتاب
 مستشف الي ما بعد اي الي تجري الام وان تسال طبر وكر الكتاب ان انهار
 ما هي تجري من جوفه امسك قد ذهب اولا روي قوس والعلامة وما يلي ويوم
 انه قد كتب في سفر الاشغال حيث قال الحكيم ونسبك بنا بيعا حقا واقسم
 مياهاك في الشوارع وهذه حسب المعقول في ثانيا ذهب فزير لوقا الي ان
 هذا الذكر رجاء من ثبوت اشياء حيث قال ونسبك كشتان سني ومثل
 عني المياه التي لا تنقطع مياهاها لنا دفيلاجون وهو في غاية الكمال
 اي ان هذا القول قد كتب لاني كان واحد بل في موضع كثير وليس في هذه الالفاظ
 عنها بل حسب المعنى فقط وذلك لان الانبياء قد تنبوا امرنا كثيرا وادبروا
 بنفوس الروح والمياه الروحية المزمعة ان تعطي بالمسيح كما قال في يميني ويكون
 بعد هذا ايضا روي علي كل جسد ينادي بنوم وبناتكم وقال اشياء اتمتع في الام
 الدائمة اهان وفي وسط البقاع ينادي اجعل ليرة ايضا لاجام المياه والارض
 التي ليس فيها طريق تجاري للمياه وقال ايضا لاني تجري الي في موضع المطش وانهار
 في السحاب اقبض روي علي رويك بركتي علي نفسك وقال ايضا ايها جميع المطاشا
 حملوا الي المياه وقال يتبع ابن شيراي قالت الحكمة انا اقبضت الانهار لنا شبة
 ساقية الماء الكبيرة من النهر انا مثل غدير النهر مثل المناء خرجت من الفردوس
 وقال الحكيم انهارا عني شتاتني بي الماء الحي الذي يجري من لبنان ونزل انهارا
 وليس من قال ما ذكره وسوسوس وانا في كثير من انه ما ذكره في اوله لكنه ذكر انهارا
 متفاضلا واصغافا واضمح ذلك نفوس النعم الروحية ونورها وفعالها وحرها علي
 حدسوي اي اوضع لها المحبة وانهار العذرية والعذارى وهذا الاستهادات
 والشهدا وانهار الحكمة وانهار المصلحة المسيحية وهدا وبضها وقاله الذهب
 وقد يعرف عارف ما ذكره معرفة واضحة ان تغفر في حكمة استافانوس وان تامل
 لسان بطرس وبرغناطس وليس كيف ما احتلم في ولا تاسم لكرههم كما كانت
 صورت انهار من دعة خربة كثيرة وروي جربيل سبحانه علي هذا المثال كل شيء

التقام ودهبوا وذلك على يد شوي بلجري يوم العنصرة حيناً افاض بطرس اهاد
 روحية وفي اول عظة كثرها على الشعب امتدب ثلثة الف يهودي الي المسيح
 وفي النقطة الثانية امتدب خمسة الفاً حيناً فنم قال ماراير ويحمر بلجس
 الانا المختار بوق الاجيل وصوت الاسد من لفصلحة المسيحية وكل جرة
 اتلوا اقواله اظن اني اسمع رعدة اقوية لا الفاظاً بشرية واعلم ان المسيح
 كني يسوع ما الحيوة اي يسوع النعمة الحية والمحبة كقول المرتل لان عندك
 يسوع الحيوة فان شربنا من هذا الينوع اي ان انا بالمسيح واطعناه فبمع
 ماوه فيها يسوع ما يسوع الي الحيوية الايد كما قال هو للسامرة وهذا الينوع
 فهو روح القدس او فخته العائضة بكثرة من هذا الينوع مستقرة في النفس اي
 ان مواهب وقضايل وعطايار روحية كثيرة تقيم كغدير وانها على النفس
 وقراها وافعالها وعلى الجسد على القريب ايضاً قال في الذهب ان قوة الروح هي
 دخلت شربنا وفككت نفوس اكثر من كل عبي ما ولا تنقص ولا تفرق
 ولا تنفقد فنذ اوضح اذا حاصصة دروبها العاقلة ان تكون نافذة وشجيرة
 قملها المختبرة وقطعها ما وداعها عينا وانها اذ هذه الينوع فهو الايات
 والارواح المحبة لانه اذ اسر الشجر يفر واستتي قابلي هذه الاقوال قالها في
 ذكر الروح القدس الذي استأنف المومنون ان يلخروه وقوله من بطنه فالبط هنا
 ينوي به القلب والعين كما كانه جوف النفس قال ماراوغستينوس ان جوف الانسان
 الباطن هو صير القلب فاذا امتلأ هذا الما فتمتلأ هذا الينوع بل يصير الينوع
 عينه فيصير الينوع ينبوعاً فابيضاً المحبة بالمشورة على القريب ومن كونه يفيض
 ولا ينع وقوله في تركي فذلك يفيض بواسطت اعمال القضايل وقعا عيل
 النعمة والهبات وينتوي بلسان روح القدس فهذا ليس لسان صده بدها الى السما
 لكنه يقناد القريب الي هنالك ايضاً لان يسوع هذا النور الذي هو في السما
 وهذا يذهب الي من جري حتى لقوله تعالى الما الذي انا اعطيه يكون عينه يسوع
 ما يسوع من الحيوية الايدية وقوله الما اي فاما هنا معارف الي اننا كانه
 متولد ان تجري من جوفه اثاراً فابينة مندفقة كانه لمولت حبة وليست
 اننا واقفة عن فاضلة كانه مينة فتجري اثارها الحيوية

اولاً

اولاً فيقول المحبة كما قال ماراوغستينوس فليدنيا فيقول الروح كما قال المرتل
 جاري الانا فيروح مربية الله كما قال ماريا يسليوس ناكلاً فيقول القليس
 الاجيلي كما قال ماراير ويحمر وايضاً فيقول المعادة والمجد السماوي وقد شبه
 بوضاهذا المجد باها ما الحيوية المعنى كالبلبل الخارج من كبريائه ولخروف راجع
 ما ذكرناه هناك حاساً فيقول لحة وعطية روحية وقضلية وسابره واهب روح
 القدس كما قال في الذهب وكيرلس واوغريغوريوس ولا فيديوس واخرون على ما يتفهم
 ايضاً من المصنفين اللاتينة وانما قال هذا لاجل الروح الذي استأنف المومنون ان
 يقبلوه لان الروح لم يكن قد اعطي من اجل ان يسوع لم يكن قد مجد بعد قوله استأنف
 المومنون ان يقبلوه وذلك بعد موته وبما استحقاقه يوم العنصرة لانه كان قبل
 ذلك الان كانت الرسل ومنهم من القديسين قد قبلوا روح القدس فلم يكونوا قد
 قبلوه بذلك القنصر والرفع الذي به قبلوه يوم العنصرة فمن لم يوفت استقوا
 المسكونة كلها برفع اثار الكرامة والقضايل وصيروا العالم حقيقاً من بعد ما كان عتياً
 باسماً واسكروه فخرت الله افاضوا عليه ما الحيوية والنعمة والتعليق المسيحي
 وقوله لان الروح لم يكن قد اعطي اي لم يكن قد اعطي روح القدس فيقبلوا فعلياً يوم
 العنصرة وقوله من اجل ان يسوع لم يكن قد مجد بعد فلا كانه لم يكن بعد قد قام وصعد الى السما
 وجلس من عني يمين مجد الاب وهذه هي العلة في ان المومنين استأنفوا ان يقبلوا
 روح القدس وما قالوا وقبلوا الروح فيما معني فانت سالت لماذا ما اعطى روح القدس
 قبل الصعود بوجه ملحوظ وفيصير اي كما اعطى في العنصرة اجيبك قد ذهب اولاً
 ماراوقون المفسر قايلاً لكي يعرف ان مواهب روح القدس هذه وفيصير هو شمرت الام
 المسيح وصعوده الي السما بالانتصار والمجد لانه من علات الملوك المملكة بالاحتفال
 اذا ما غلكوا المملكة او قهرها اعلام وراموا ان يدخلوا المدينة المملكة بالاحتفال
 وعزاضة يدهبوا الشعب ذهباً وقضة كدثرة لعملة النج العالم كملك اذ تلك المسيح
 ملكوت السما ودخل بالانتصار واخرا لومة افعاله على المومنين يوم العنصرة كقول ماراير
 بطرس اذ اذفع يمين الله واخذ من الاب الموعود بروح القدس ارفع هذا الذي اتم الان
 نزهة وتسمو له فمن قال ماراوقون المذكور ان صعود الرب صاعلة اعطى روح
 القدس كانه يقول ما صعد المسيح الي السما الا لكي يرسل من هناك روح القدس
 تائباً لان ارسال روح القدس يوم العنصرة كان تحديقاً للمسيح من كون هذا الروح

الا الهى قد ادع جدم المسيح وانشاه بيمين المواسب التى صنعها اذا اجتمع لها
الجرح المدهش علم ايدي الرب لى الالهة من هذا العالم كلها الى ايمان الخلق كى يعبده
لان تلاميذ الرب الموصون باهم وبسجدوا له في المسكونة كلها تالت لان تلاميذ
الرب لم يكونوا بعد صموده كقول هذه العطية المحترمة ومنها لان تلاميذ المسيح كان
عجاجة الجسد وكانوا يريدون معه وايضا قال ما لا يفهمون ان الرب ما الا ذبيحة
روح القدس من بعد القيامة وذلك كى تستقيموا بحسنا وتشتعل وتفتعل وتفتعل فرحمة
الملم وتسمى محبة في حق الرب فحينئذ كانت ايضا للتم من الماعل كى من المؤمنين
بل اسطرت عليهم ومن تخرجت الوقوف من الشهداء الذين قهروا ساير فروع العدايات
والتي تترك المحرقة من اجل ايمان المسيح بل الوقوف صفوف من المذاريى اللواتي جا هدلت
من اجل البتولية حتى الموت واما المساك والمصابان فليس يحصى عددهم وقد عاشوا له
في البراري والغار وفي البرية بعيدا عن العالم ومن عجزت كرا دين الاحبار
والكهنة والهدمي والمواعلي وما يري عجزهم الدين وديروا الكنايس من سببتهم
وازهروا بكر قداسة وافاضوا على المؤمنين اهدا العالم والعبادة والوعظ وارشادهم
واناروا المسكونة بفرقة الله ورحمهم الى محبته الالهية وقدنا الحكيم عنهم انهم ارسلوا
الماعل احاديث حكيمه وما قولنا في الموصين بها الاقنسا الذين في عدد لا تحصى قد
عاشوا في الماعل بالعفة والجرارة واصول هذا الى محي بل الله والمسيح تخلصا ارايت
هذا المحييد المتصل بالخلق الى الله وفهم من ذلك المحي سموا كرامة هذا قولا واحدا
هذا نبوي واخرون قالوا هذا هو المسيح وقالوا اخرون كمل المسيح ياتي من الجليل اليوقد
قال الكتاب ان ترمس داود من بيت لحم القرية التي كان داود فيها يات المسيح
كانهم يقولون ان المسيح يتولد من بيت لحم المسبعة حيث ولد داود ونزبا فهذا يتولد
عليه انه ابنه كما تنبأ مينا فاذا سمع ليس هو المسيح با انه قد ولد ونزبا في الناصرة لكنهم
تاهوا وكذبوا لانه وان كان المسيح قد جعل به ونزبا في الناصرة فانه ولد في ذلك في
بيت لحم وادناوالم هذا المذلة من الايات والعلامات الواضحة في بيعه على يد المسيح
فلماذا التفتوا ان يقتضوا هذا الامر من لاده وبتحققه ويعلموا انه هو المسيح
حقا الا ان الجمع من غباونه والكثرة من صدمه تفاووا عن الفهم فلهذا لا عدد
له ولا يحصى فوقع بين الجمع غشوا من اجله وكان انا من من يجوزوا حده ولكنه لم
يلق احد عليه بل قوله خلف قريت النسخة اليونانية اشتقاق اي اقواما

تلبوه

تلبوه كما لغت واخرون مدحوه كني وكلمه كان يشاءوا اخرين وعلى ايدي
هذا كان في الشعب لاني الروميا لان مولده لنبوة ايا على كى يخر واحد وهو
لا يفعلوا بالمسيح اصلا وقولنا اناس وهو اخا صندم الممان الذين ارسلتهم الى روما
لنقبض يسوع وقد اسروا ان يسكون كانه مفتق وصانع اشفاق وذلك ليلالهم من محرم
ما في الشعب من اجله لكن لم يلق احد عليه بذلك السيد بطريركة القسطة وجلا لته
منصره لاسباب موقنة الالهية الخبيثة قد ضبطهم الايلوا عليه ايديهم لانه لم تكن
قد انت ساعة الامه بعد وقد كانت هالعينه فيه كفاية ان يتنادم الي تخشع
وتندم لكنهم ما تخشعوا ولا تذبوا ليوما ذكر النبي طافوا القمان الي عخل
الكهنة والفرسيين مواليم الذين ارسلوهم فقاوا لهم او دكلم لم تاتوا به
قال الم الذهب لوري ان عيهم كان اعظم من علمهم عند المسيح كثيرا كى يري لانهم كانوا
حيثما قد تخلصوا من صراخهم الا انهم لان صاروا مشيدين بحكمة تخلصنا وامنحوا
بجاءهم اعظم ايضا وقولهم لم تاتوا به اي لم تخضروا ذاك المثل المقت
النبي للكتاب الذي خسر قدر سلفنا لكم لتسكون فن يفتهم اياه الكثير وعدلوتهم
ما زالوا وان يسموه باسمه قال الشيطان انه ما تعلم انسان في وقت من الاوقات
من هذا الانسان لان هذا الرجل ليس انما فقط لكنه الله واسان ايضا وهذا يطق
بزم الهب لا تشري بل بسطة ونعمة وقصاحة واقفة فتا ما هنا مقدار قوة الفاذا المسيح
وعظم مقامه وسلطانه ادهش علما عظم الاحبار وجيرم هذا المقدار حتى
الذين نعمة وكرامة عظم ما كانوا يريدون ان يسكون وقد عزموا بحاجه اسم
سادتهم باعيانهم وبهذا صاروا تالبي الفرسيين ويكثي تخابثهم وعظم من صنعهم
وقاخرهم اذ كانوا موثرين ان يجازيهم الههم قال الم الذهب فلما علمهم ان يذكروا
ذاك الاحتجاج قايلين ما تخاسروا على مسكة ليلالهم خسر الشعب المذهب نحو يسوع
فيما رينا بل قد اظهر واعزهم المقيم لان قولهم ما كان قول من يستحب يسوع
فقط لكنه كان قول تالبي من كان قد ارسلهم ليقتضوا علي من كان يجب عليهم
ان يسموه منه ويطلبوه كانهم يقولون ما ذا ارسلنا لتقتضوا هذا العلم الفرسي
الذي يعلم بالحق والحال انه هو قد اصطا دنا فموت خطابه ولو كنتم انتم قد سمعتم
لكنتم اقتضتم منه ولهذا يبالون من غضب الفرسيين ولا قالوا ما يري رؤاهم الذين
ارسلوهم وشهدوا بالحق فمن يجهل ان البصير من هؤلاء القمان اذ اطلقوا

الان الحق المسيح بواسطة عذوبة العطاءه وصدق اقواله قلتموا به فيما بعد ايماننا
كاملا حين كرز عليهم بطرس والرسل يوم عيد الفصح فيرى من ذلك ان الله كما فهم
هذه المكافاه على عبادتهم وشهادتهم الخالصة يسوع المسيح وقد ذهب كيرلس الى
ان هؤلاء الفلماني قد عذبوا سيدهم بظلمة بلا ذرة فحوقه وقت سائر الناس هذه المقادير
حق انهم اعتقدوا به او فحوقه الها فكانهم يقولون كيف يمكن ان نفسك من كان
يموتنا هذا لا اعتقادا فوق الاله علوا لاشك فقال لهم انفسهم انكم انتم ايضا
قد عذبتم من هذا المصل قال في الذهب قد كان طويلا ان يتخشع الفريسيون اعدا
المسيح فقالوا خلاف ذلك وعابوا فعلهم وشكوكهم وذكروا انهم ايضا عابوا خطيئتهم
بابيخ المجاهرة لحيثهم الا يفتصلوا عنهم انفسا لا كمالا وقد كان وجها ان يسألواهم
فما الذي قد تكلم به يسوع مستوحيا ان يستجيبوا عنه فيما علوا هذا الذي اذ كان
الحسد قد عظم والاعداء مكثر فيهم فكتبوا وقلنا انهم ايضا كانوا يقولون قد سلمنا
ان العامة قد عذبوا فاسوا به لكن انهم كيف اخذهم هذه السهولة وامتنع به وانهم
هذا ما وجدنا كمالنا في كرامتهم انهم من اشد من الروم وشاؤنا من الفريسيين قد
امن به كانوا يقولون ان الروم وسوا الفريسيين ذوي حكمة وحجة في الناموس وليس
يؤمنون بيسوع فاذا هذا يسوع ليس هو المسيح الحقيقي هذا قياهم وهو استقر في لكنه
كاتب بجلته لان هؤلاء الروم وسوا الفريسيين كانوا اعدا المسيح في غايه ما يكون من
كونه كان يوحى خطا باهم ومع ذلك فقد غلطوا وذكروا لان بعض الروم كانوا يتصرفون
ليسوع سقا وكانوا يمتنعون به كمنعوس الذي في الشريعة ايضا قال انا انا وعشترون
قد انش من لم يكن عارفا بالناموس من كان قد ارسل الناموس من كان قبيحا يعرفه الناموس
فقد اختلفوا صانع الناموس لكي يتم القول اذ قد اثبت لكيليا يصير ليامرون والذين
يصرحون لا يصرحون الا هذا الشعب الذين لا يعرفون الناموس وهم يلمنون اذ كان
الشعب مجري كثيرين قال هذا الشعب يلمنون وقالوا هذا قوله المشبهة يلمنون
من لم يثبت في كلام هذه السنة ولا يكملها بالافعال كانه يقول من نصرف من موسى ويذهب
الي يسوع ويتسكع شراة ويمسح بالناموس فهو يلمون وقد حاول الفريسيين يتهددوا
اللعنة ان في اقول الختام والعامة ويستميلوهم عن المسيح وعبدته قالنا وبقيل الناموس
انهم وصلوا الشعب باللعنة لانه كان يوحى بالخلص وهم يوهلون لان لعنة لعدم
ايمانهم من كرمهم كما انهم يسمعون عنهم الي الكفر والعميان وقا الكيرلس ان تفاخروا

تخلفتم

تخلفتم انهم راغبوا فيهم وجنونا لانهم اذ اعترفوا بانهم حرة الناموس استجبوا
انفسهم بالكفر طاهر على حد موسى وذلك على انهم ما عرفوا المسيح الموعود به من
الناموس مع انهم كان حاضرين فيهم ومن ثم استوجبوا اللعنة والهلاك كما تنبى عليهم
موسى عبد الله قال لهم يتفقد موسى اكل الذي كان اقبل الي يوحى ليلا وصور واحد
منهم العل شريعتنا لنذكر احد الا حقي مع منه اولاد وعرى ماذا فعل قلوب
شريعتنا اعني على طريق شريعتنا حسب كل شيء ما ذهب حقوق الطبيعة لان
ناموس موسى وان كان قد لم يتحصر المحرم ومعه قبل ان يصب الحكم عليه فمع ذلك
ليس يامر بالتشريع ان يسوع اولاد لا يفر من الحكم عليه بغير صالح بحيث ان يكون ان
المحرم تسجل عليه على ثم شاهدين او ثلاثة فينقض بوضاهنا يتكث الروم وسوا
ارفاقه على انهم قد تجاوزوا حقوق ناموس موسى والطبيعة وذلك يتكث احضرا
وكلمهم برفق واحتماس حقوقا من غفهم فنم يعظم لكي يخصوا المسيح اولاد
ويهموا احتجابه موبلا انهم يصرحون مثل الفلماني الذين سلمهم اقاما صبرا
عيا سمع خطابه اجابوا وقالوا له لعل انت ايضا جليلي فتشركت وانتظر انه
ليس يوحى من جليلي كما هم يقولون لعل انت قد صرت مختصرا المسيح الجليلي
اسال وانظر وقتش الكتب قال في الذهب انما استثنوا مع هذه الاقوال على جهة
السب له انه ما يعرف قولنا في الكتب كانوا قالوا له اذهب فقم ولد عزرا ليس
فانه ابي الان لم يفر من جليلي الا انهم هذا القول قد ذكرنا اولادنا ابور
النسبة كانت من الجليل اي من سبط نفتالي او زابلون وكذلك كانت حانا النبي
من الجليل اي من سبط اشير وقد عرابا يوحنا ونيحوس ان ياهم النبي كان من منية
الفس من الجليل نائبا ان قولهم لم يفر من جليل قد قيل نجاسة كلية لانهم كان
الي ذلك لانهم لم يفر من جليل فيمكن مع ذلك انه يتم فيما بعد ولو كان ذلك كذلك
لاستطعن ان نقول من ايليا النبي انهم ساقا مني من تيت فاذا ايليا النبي الذي
خرج من تيتيت ليس يوحى وهذا القول يمكن ان نقوله عن كايي فقام اولاد من مدينة
نا لسا قد انصحت حماقتهم من هذا القول فظهر لهم وجوبهم لان يتفقدون لم يقل
ان يسوع الجليلي هو يوحى لكنه اوجب الاتباع له قبل ان يصب الحكم عليه على
اذا كان اقلنت بصيرتهم من الحدس البقضة فصاروا يطلون فيهم ويسلكون في اسباب

بعدهم الاقلية والكذب والمخاضة والجهل فمضى واحد منهم الى بيته قال اليتيم
خوفاً لئلا يتكلم افر على شألكم بنفوس يوس وهذا امر مستور ثم في صبح سبوع
وقته الى وقت اخر وليس تقصوهما ولا غير ولا يراهم وقد وضع الله هذا التناخي
بواسط جواب بنفوس يوس لانه لم تكن قد جات الساعة منه تعالى بالمسيح

الاصحاح الثامن

يتضمن هذا الاصحاح اولاً تهريب الزانية التي اسكت الكتبة عليها تانياً قول
المسيح انا هو نور العالم وان اليهود قد استنشقوا ان يقولوا في خطاياهم اي لا يؤمنوا
بالخلص وذلك في العدد الثاني عشر ثالثاً قوله انه هو الابن وفلان الموسى به
من خطايهم كما جازي في العدد الخامس والعشرون وان اليهود المزمعون فيهم عبيد
الخطية كما جازي في العدد الرابع والثلاثين وانهم مولودين من ابليس ايهم وذلك في
العدد الرابع والاربعين واجماً اذ قالت اليهود ليسوع انت سلمري وتشتمل
شيطاناً اجمعاً لم تست اشمع شيطاناً وانما اكرم الاب الماوي وذلك في العدد
التاسع والاربعين خاصاً قوله ان كان قبل بلهيم ومن ثم اذرام اليهود ان
يرجوه اختي عنهم كما جازي في العدد الثامن والحادي عشر من الهيكل وهو يتبعه وهو

النص

ومضى يسوع الى جبل الزيتون وقابلت المسيح يليم في اورشليم وفي الهيكل يوم العيد
الاخر كمل اي في اليوم الثامن من عيد نصب المظلات وناقض اقول انهم يسوع فقولوا
رجعوا عند المساء الى منازلهم للمساء واما يسوع فلم يبق احد لا ينزله ليتبعنا خوفاً
من الرومانيين والفرسيين فحينئذ ذهب وهو صايم الى جبل الزيتون الى قرية الجمانيه
ليبات هناك في الصلوة كما يلاحظ من هذه التثنية ومن ثم ايضا ومن جهة الطعام
فيتم ان من ارسلت له من بيت عينا الفرعية سراً وان ارسل استنزه من اورشليم
فاختار الخلف من جبل الزيتون حيث له بل صير انقبامعيل قبل الاله بت اسهر
فكان يفر الى جبل الزيتون ليصلي في ثم اذ كان يود من على هذه العادة
سلكه لليهود من هناك رجع ما ذكرناه في بشارت معني في جبل الزيتون ثم الرحمة
التي اظهرها المسيح عند صلي الالب وتضع اليه من اجل اهل الخطاه وفقره وتوبهم

كقول كزريا

كقول كزريا يا حشاً رحمة الاعنا التي ما امتقتنا المشرق من الملا ونصب عند
المظال يدل على ان المسح والمسيحين هم كالمنوف والما كالذين يمكن ان المظال
من وجهين تحت المظلة السماوية ومن ثم من اورشليم الفنية والرحمة يدفعون
الى جبل الزيتون الماوي لكي يتكلموا من هناك القوة والمجد من ايدى بولسطة
الصلوة وادخل باكر الى الهيكل ايضا وجا اليه مجمع الشعب جلس يليم قد
اشتان من هذا المنزل المسيح كان يصرف المبل في الصلوة والهار في الوعظ والتعليم
كما كان يفعل اري يولس تقدم اليه الكتبة والفرسيون امره وصوت في زج او قفوها
في الوسط وفي المواله يا معلم هذه المرأة قد وضعت في ثيابي الناموس او حان ان
تدعهم فهو لا ماذا تقول انت اعلم اولاً ان هذه القصة كتبت موجودة لكي يلمس
ولا عندم الذهب ولا في النسخة السريانية ولا في بعض النسخ اليونانية لكن تجد
في نسخة العربية وفي اللاتينية ومن ثم كانت مسيحية منزلة كطرح الحج العريضي
في الحلة الرابعة تانياً ان مع النسا الزانيات بالعنق قد خرب في الكتابات
فمن اذ كتبت سوسا على انها فاسقة اراها رجها لكن صبا ظهرت برة رجها
الشيوخ الذين تلويها وكافهم بشرعية المثل وعلى هذا المثل امر الرومانيين في
شرفهم فقتل المروجات الزانيات وذلك سلكت اهل ياريس مصر والعرب
والديك والاشراك وغيرهم من المل فهو لا ظلم عاقبوا الفسوق بقتل فقالوا هذا
ليجربوه ليقدروا يفرقوه فلما يسوع فاطرق وجذب باصبعه على الارض وقوله ليقدروا
بفرقوه اي كانه قد تجاوز ناموس يوي وعلم صدك لوقالهم لا ترحمها وان قيل لهم
ارجموها لفرقوه عند الشعب عليا انه فاس طيس هو علمها ولا شفوقا كما كان يطهر الشعب
الا ان هؤلاء الكتبة قد ظنوا بانهم لمعتبان يسمع مع الزانية حسب عادة حكمه
وواذعته كليل يثاقه عند المجمع فيصير قواعده فهذا من جهل ان تعرفوا علي انه
قد تجاوز الناموس اقول الزانية واقلب نظام الشريعة وفتح باباً للزنا والنتيجة
قد جعلها قالوا واستيتون اجمعوا فبين حكمه قالوا في انفسهم ان تروى
الزانية وامرهم رجها فيكون قد قد العبد الذي امر الناموس فكيفه الا انه لكي
لا يتلوصيت دعته التي قد اصدار مجرى عند الشعب فليتم ان يحكم بطلانها فان
فعل هكذا تحين لتلك فرصة لتقريبه لكن لا قد حفظ العبد بطلانها وليست على حال
دعته وقوله فلما يسوع فاطرق وكبت باصبعه على الارض فذلك والى الهيكل وجهه وقفاية

ليس الزانية فقط كما قال بعضهم بل المكتبة ايضا الذين كانوا يتفردوا الزانية كان
يقول ما بالكم تعرفون الزانية عندي وانا لست قائما ولا هكذا الخطاء الذين طيسهم
وخلصهم هكذا تعرفون اراؤني وسوسيتوس وايتيموس وفرسولقا تانيما
وهو الاصغر قد لاحظوا الخلف هنا قول ارميا النبي خطية يهودا محتوية بقلم
من حديد في طرف من حاس منقوشة على عجلة قلوبهم وفي طرف من حاسهم قد لاحظوا
ايضا قوله جميع الذين يتكلمون بك يخفون المنصفون عنك يكتفون في القلوب لانهم
تركوا ينبوع الحياة اي الذي كان السيد يقول ارميا النبي يا ايها الكتبة
قد تركتم نصاحيا انتم تعرفون الزانية لكنكم قد انزلتكم خطايا اعظم من خطيتها
فاذا كتب باولي وجهه ان تعرفوا انتم وتعلموا في جهنم لان خطيتكم التي فيها عصيت
عليكم وكرهتم في وانتم تضطهدون بني ادم لا يمكن ان نجي نفسها مكتوبه كانه
نظم من حديد في طرف من حاس لانكم قد تركتم الرب الهكم وتعلمون انه فتاكم فمن هو
يكافئكم هكذا اذ يتكلم ويقول لكم فقام كما حوت انا الان فاني لكم وسوف يخبركم
كقول ارميا النبي من السمع افرهم من الارض امام العدة واني اظهر لكم الظهور
لا اوجه في يوم هلاككم قد انقسمت جزاير الارض وتفاوت عجز جزاير السما وهذا
تزلزل عجز جزير مع الزلازل وتكون كالحمل للكتبة المكتوبة في القلوب اذهبة
يخ ستديك او يطاها قدم انسان قد انصرف من ابيه وتعاظم منه فلماذا ينقش
لا في السما بل في الارض بل في قلب الارض وموجهم وفيها يقصم فتقبروت
حماية وكرها قال ماراير وسوسيتوس انه بامبعه الذي به كتب الناموس كانت
يكتب على الارض فالخطاه يكتوب على الارض والابرار في السما فان سالت ماذا
كتب السيد على الارض اجبتك ان اسمي قد فعل هذا الخوكيت في ارض الهيكل الذي
كان موصوفا بالطلا وهذا ما استطاع ان ينقش فيها خروفا لكنه استطاع ان يرس
سما فقط حكمة ابعده ويخبر انه قد رسم شيئا يتج حيا رجلا للكتبة او تكتبت
خطاياهم لانه اذ صر هذه الكتبة بعد استي بالان منكم في خطية فليخرجها
اولا في فالاماد وسوسيتوس ان سجع كان يكتب خطايا او كيك الكتبة الذين كانوا
تفردوا الزانية وقال ماراير وسوسيتوس ان كتب تلك الاله النبوية يارثيا يارثيا ايضا

الكتب

الكتب هؤلاء الرجال طريحيين بقصويين وقال هذا القدير ايضا كتب من جعلت ما
كتب تلك الاله الويل لكم انكم انتم تفردون هذا الذي في عيني اخفكم ولا تفردوا الخشب
التي في اعينكم وذهب افرزون انه كتب روية انا بال التي التي ابادت بلطاسام
وهو من اقل فرس وقد استبان انه لاحظ هذه الكتبة ايضا فمن يقول
ان ارا الكتبة الخوض في مجهول فلما لتوا سبالونه رفع راسه وقال لهم من منكم فيني
خطية فليخرجها اولا في قوله فلما ليتوا سبالونه اي اذ كانوا لا يملكون اماكن
رسد المسيح حينئذ في الارض او كانوا يظهر من على انفسهم عرفا هي فاجعل عليه
بالجواب على تسالهم الخبيث في ظنهم بانه لا يقدرون ان يفتك من قياهم ذي الخدين
فان حل الزانية فيكون قد صا هذا الناموس وان اصرعها فيكون قد سقط
عز عته وقوله من منكم فيني خطية فليخرجها الخ كانه يقول لكم يا ايها الكتبة
قد انزلتكم حيا على سبالونه هذه الزانية بلجاجة وصرامة من عند ارميا
بل ذكر واضطايكم واجرها فخصوا عن جرحها لانكم انتم مطاه ومجرون وموهلون
للعقاب على مشايرها فباولي وجهه يجب معكم وان كنتم تذبونها فيساع لكم
ان تذبونها انفسكم ايضا وان انتم رجعوا فباولي وجهه يجب معكم بل قد علمتم
فما حلها هنا بصيوت السيد ومكته قد علم الكتبة ان الزانية مستوجبة
الموت وهكذا في عمل الناموس لكنه اظهر ايضا انه يجب عليهم الا يجلوا على قتلها
هذا المقتل واوتي بهم ان يشتموا عليها ويخرجوها لاسيما الان الله يشفق
عليهم ويخرجهم ولو كان باطنهم ملو فحاسات فلماذا ينبغي لهم ان يطلتوها معاوية
وقال امارا وسوسيتوس قد سمعتم ان تكيل الناموس واجب وان الزانية تدمرهم
لكن افهل سمعتم ان مستوجب العقاب يقاتل المحرم فاقال سجع لانه هو الزانية
ليلا يتيه هذا الناموس لكنه جاب طلبه كان ضالا وان يقول ارجوها هذا
بعد عز عته لانه لم في لهلك ما طلب لكنه جاب طلبه كان ضالا فاذا جواب
لان فقال من منكم فيني خطية فليخرجها اولا في قوله فلما ليتوا سبالونه
واخل لهم في الظلمة كانوا يتلبون الزانية وفي الباطن كانوا يحضون ضالهم
قباله من اري النبي وهم قد علموا ان اعتضا معقوص قابل قديبي ان المسيح
هدم نظام الشريعة وطريقة عملها لاننا قلنا للناس ان كان في خطية فليخرج

على الجرم ولا فلا يعود من غيري على بنوته ولا لحد لان جميعنا خطاه وضعفنا
 بما اننا بشر جيتك ان المسح قد غلب الحكم لاعلى القضاء بل على الكثرة الذين يراهم
 الحقوسى كانوا يرون من المسح فبعض لادانته حكم الزانية ويدينها حكم الشريعة
 فاني عن ذلك لانه انما قدما ليعلم الخطاه لا ليدفونهم وعلوا العقبة عليهم
 كانه يترك اوليائهم قضاة ويخون هذا المقدار عقاب هذه الزانية فخصوا
 لانفسكم هذا القضاء وادعوا بها بحيث ان تكونوا انقبوا وابلوا وما ان كنتم انفسا
 قضاة ولا تملح خطية اخرى من القبايح لانه لو كان اوكيك الكثرة قضاة وحكموا
 بما نكك الزانية بالرحم حسب الشريعة لمخلصها السيد لا بد هان العتاب
 الواجب لفسقها لان وظيفة الحاكم ان يدين الجرم ويسجل القتل عليه جرمه ولو عرف
 القاطن نفسه انه جرم يترك الجرم عنه وفيما تظلمه سيد كل واحدنا ساير
 المتقنه ويبرهم على السلوك بالعرف والعدالة ليكونوا موهلي للديونة للجرم كقول
 السيد انها الطبيب طبب بنفسك اولاً وان كنت تدين هذا الانسان فكن نفسك اولاً
 ثم اطرق ايضا وكنت على الاض قالوا ابراهيموس قد فعل هذا الامر سيد لكل
 ثانياً اولاً ليجعل الكثرة ايضا ويخبرهم ثانياً ليطلق لهم السبل للذهاب من هناك
 على سبل الواجب اذ هو لم ينظر عنهم فلما سمعوا هذه الاموال فكانوا في حيرة
 واحداً فواحد والانبوسهم بدوا الى ابراهيم وفي يوع وحده والملة واقفه في الوسط
 فوله فلما سمعوا قد قرات النسخة العربية الاصلية هكذا فلما سمعوا هذا شعرهم
 هذا التكتيت بدوا في حيرة واحداً فواحد الى ان خرج النبوخ الى اخرهم لانهم ادخلوا
 بشر انفسهم ومجاولا لسب قبايحهم وارادتهم بدينونة الزانية ادم كانوا زناة
 ايضا بل اقبح عنها حكم المسح حكماً عادلاً ونصراً صادقا بقدر ان يخبرهم
 ويخرج كل انسان منهم وببكتته وما اسعوا بها لخرجه الاخفة من ان يبتدوا بذكر خطاياهم
 وذكرها صا ولقد عولوا كاصنعهم سائقا وقوله والنبوخ بدوا واستنار ان
 مولد النبوخ كانوا قد قنعوا في الفسوق وقد شابهوا الويكيل النبوخ الزناه الذين
 حكموا بالرحم على يوسا البرية كاهنا زانية منذ كان جزو شريعة فخرجت النبوخ اولاً
 اما لانهم كانوا قد استلوا خطايا اكثر من زناهم كانوا قد استلوا سيقن اكثر اولادهم
 انتموا موت كلام المسح ببل عيهم لحداثة فزهم وقوله وفي يوع وحده فذلك

للسبع

ان يسوع وحده في نظر الي الكثرة كل الذين كانوا يرون عليه بالحكم على الزانية
 لانظر لغيرهم لانه المثل يقول ايضا جماعة الشعب وبسبب كانت الملة واقفه
 لان الشير بقليل يستتي وايلا ان يسوع كلهم ايضا قال ما لافستين
 قد يعني انتان المسكنة والرحمة اي ان الحق ينادي الحق فكان حق المسكنة
 الزانية ينادي بحق رحمة المسح ولهذا لم تهرب الملة لانه كانت قد اختبرت
 نعمة المسح وكانت تشتطر نعمة اخرى اعظم منها فمع يسوع راسه وقال
 لها يا امرأة ان اوكيك فزنتك اولاً ولحد انك قري ما ليريسوس اولاً واحد
 وحكم فتولده رفع راسه اي تفر في الملة اعني الرحمة والوداعة اذ كان لسان
 المذنب قد اخرج الكثرة فتر فيها وقال لها يا امرأة اولاً لتعلم الملة انه هو يقدريه
 قد مره فتر فيها ومن ثم تعلم احسان يسوع وادستحق في قبايحها فطعن ستمعز ان
 دنيا وثانياً لكي يخلصها سيد الكل بطلاقة اكثر اذ كان مغرورها قد تركت الشكوي
 وظهروا طافيرين واستبان ظلمهم فتالت ولا واحد ياب فقال يسوع ولا انا ادبنا ارجي
 ومن لان لا تقودي الى الخطية كانه يقول اني انا وحدي قد استطعت ان ادينك
 يا امرأة لاني انا وحدي الخالص والمقصود من كل ام وعيب ودسوقا قاسي الاله
 ويا ان البشر جميعاً لكي ليست اوتبر الحكم عليك لاني انا انيت لخلص العالم لا لاديبه
 فالمسح قد حصل هاننا الزانية في الظاهر امام الشعب وفي الباطن يراها ايضا في
 حكمة الذمة كانه يقسم من قوله اذهبي لاني قد تركت لك خطاياك ومن لان لا تقودي
 الى الخطية فكانه يقول اذهبي وكوفي في طمأنينة ان زناك قد ترك لك وعلي هذا
 الخروج اذ غفر له خطايها قال لها اذهبي يسلم الا ان المسح ما قال الغول
 هذا القول فطاهره من فاحشه من لفاظله لئلا يترك الزانية علة لقلبه من ثم
 الهم هذه الزانية استحقاق قام على خطاياها علة لتنبه فتوجهت عليها من مسح
 قلبها ثم غفرها انامها والعتاب ايضا على دسوي قال او يتبينون لان هذا الحجل
 امام الشعب كله واشتهار قبايحها طامراً علامته قد وازر العتاب الذي استوجبته
 غفرانها قد استحققت في قلبها وقابت فادغرها خطيتها قال لها من لان لا تقودي
 الى الخطية وولعني كما يعود القلب الي دسوة وان عدني الى الخطية فتكوني
 قد مجدبت النعمة واحسان الرب ودسوقي نفسك بالعتاب وان كنت لا ادبنا الا ان

سوف ادينكم يوم القيامة في الدينونة العامة وهم عليك الغلب المخلد والموت
الثاني في جهنم قال ماراوغستينوس ان كان المسيح مادان الزانية فاذا قد انتقم
لخطية لا كان ذلك لانه استثنى قايلا اذ هو من الان لا تعود لي الخطية
فاذا دان الخطية لا الانسان لانه لو كان انتقم لخطية لكان لها انتقام
ايضا لكن اذ هي وعسى كما كتبت وكوفي على ما فيه من خلاص اياك وقال بيد المكسور
فلان الرب هو نور ووف وفزع من الخطايا ولانه عادل فليحب العدل ووصا
الزانية لا تعود الي الخطية مرة ثانية ثم ان يسوع كلمهم ايضا وقال انا هو نور العالم
ومن يتبعني لا يمشي في الظلام بل يحصل نور الحياة قال لهم الذين سمعوا وقالوا له
لكن هذه الآية تنسعه بقوله في العدد الثاني هنا ما يقابلهم اي يعلم الشعب
الذي جاء اليه في الهيكل فادخل السيد يجمع اجماعة جاات الكتب وقطعوا صلاحه
ادخلوا اليه الزانية ليحكم عليها واذا اخرجهم طاف بين رجل الزانية
وانتهت المشاجرة ما بينهم عادوا الي التعليم ايضا واذ كان قد قال الشيوخ سابقا
وحلس يعلم قال هنا وكلمهم يسوع ايضا كانه يقول اذ كان الخلق قد انقضى في الزانية
التي بسببها كان قد انقطع تعليمه فلهذا رجع ايضا الي ما كان في صدره اي عاود
يعلمهم ثم قال لهم الذين سمعوا ان اليهود كان يهتفون عني يسيرنا كونه من الجليل وكانوا
مرتبين في امر لانه نبيا ما قام من الجليل فلهذا لم يرد من الانبياء وليس هو هذا
الجليليني ولا فلسطيني ولا ليد اليهودية فقط لكنه هو العالم كله اله لكل الخليقة
فضوله انا هو نور العالم وقد ذهب المسقون يستمعوا الي ان المسيح هو الشمس
عينا التي تدبر العالم وذلك ان الشمس هو نور العالم وقد ذهب ايضا الشريعة
افلاطون الفيلسوف الي ان الشمس حية وذات نفس واذ كان ماراوغستينوس من
هذه الشبهة اذ تاب مدة في هذه الامرة كما يتبين من الفصل الثامن والخنون من كتابه
المعروف باليوحنا لكنه رفض هذا الخنون فيما بعد ورفضه في تفسير هذا السفر قايلا
ان تبايع ما بيني قالوا ان المسيح ربنا هو هذه الشمس الظاهرة التي تلهضها بانصار
الحسد فقالوا هذا القول وضلوا لان المسيح هو اكل الذي يكوّن الشمس لانها لا تملكه كان
وبدونه لم يكن شيء ما كان بهذا الذي صنع هذا النور فيسباغ لنا اذا ان خفيه

مجاهد

ومجاهد معقته منعطشي اليه لكن تبلغ امترا وهذا النور فيهم خبت امتا
لاوت ابدا وهذا النور قد صار بواسطته نور الشمس والنور الذي خلق الشمس وصيها
تحتها صار هو فيها بعد تحت الشمس نور لنا ملاقته سبحانه الجدا لمحب
هذه السحابة ليعدل ضوء الساطع وتستطيع ان نراه فاذ تكلم هذا النور الذي
لا ينقص وهو نور المعرفة ونور الحكمة من السحابة قال للبشر انا هو نور العالم واما كيف
المسيح بانه اله هو النور الذي يخلق الذي لا قياس لسعته وبانه انسان هو نور
يخلق قدامنا لكل انسان ات الي العالم كقول زكريا ليغي الجاني في الظلمة
وظلال الموت فقد معنى تفسيره في اواخر هذه الشارة فالمسيح هو نور العالم كله اي نور
ساير الامم وليس هو صندا لاسرائيل ولا اليهودية فقط كما كان ايليا واسحق
وبقية الانبياء وقد اشار بهذا القول بوجهه الي انقياد ساير الشعوب الي
المسيح وايضا وان الشارة لم تكن ان تنقل من اليهود المحجود الي الامم الذي قد
اشفقوا ان يوصوا بالمسيح كما فكر لي وقد قال هذا القديس ان المحصل قد اخف
هنا عود القاد الذي كان يتقدم اليهود ليلا فيضي عليهم في البرية ومسايرهم الي
امر من السعاد وعلى هذه المشاهدة فالمسيح الذي هو النور المعنى في الغاية يعني ليا
نور الجاسون في ظلام الظلال والدم ايل العالمية ويتقدمنا في طريق التي تودي
الي السما وقوله من يتبعني اي من يتبعني ان المسيح بواسطه الايمان فقط لا يسي
لنسل في الظلام اي ظلام الظلال والدم ايل التي قد سلك فيها الفلاسفة
وبقية حكماء العالم كانه يقول من يتبعني انا النور الحيني بهذا المصير يفر ظلاله
ولا خطية سالكا في نور الايمان الحيني والفضيلة الصادقة وقوله بل يحصل له
نور الحياة قال ماراوغستينوس ها هنا بالايان وهناك بالحقيقة والذات وقد
ناسبت هذه الاقوال والاشاظ لقوله المنزل يقول نعم ان النور ان عندك بينوع
الحياة في الامر الحسية المنور يتباين عن البتوع لان النور في المينوع في احد
واما عند الله فالنور والمينوع في واحد والذي يقول لخطية فهو يترك لشرب
من ايتع هذه الشمس الحسية فتتركه عند الغروب ولكنت لم تقرب انت من الله
فهو لا يترك منك فاذا حسب ارجا وغيثون وسيد الملك يكون نور الحياة
نور الجود الذي في غي القديسون به في الماء ويمتلكه المؤمنون من المسيح لكن قال
ماراوغستينوس ان نور الحياة هو نور الايمان والعلم والحكمة المسيحية

ذاك الذي يقتادنا الي نور الحيد والسعادة وذلك لان نور الايمان هو المصباح المنير
 بعينه الموقد في ظلمة زوايا العالم وضلالاته لكي يشرقوا الطريق الحقيقي
 المؤدي الي العقبلة ويسلكوا نحو السما الي السعادة الدائمة ولا يفتروا فمن ثم قال
 كيلا يظن المذكور من يتبعني يتكلم في الحياة الذي هو الاطلاع على اسرار المقداد ان
 يقتاد الحياة الابدية ويهتدي ان نور الحياة ويجني بمضي المسير الحقيقي وذلك لان الايمان
 المقرب بنعمة الله ومحبته فهو نور الهي فاني حيي النفس وينبعها هاهنا حياة
 النعمة وحياة المجد هناك فاعلم هذا ايها المؤمن وجوب الاقتداء بتعليم المسيح صيانة
 ان شئت تستفي بفضا حقيقي وتتبع من كل ظلال المعقبة فمن ثم وضع قوما
 الكسبي هذا القول الراي في اساس الحكمة والقداسة في كتاب الذهبي المرويا لاقتدا
 بالمسيح وقت صومي من اعتداهم مقدار عدد الفاطة في كل من قبلوها وتقيد
 نور ابدية لاهية لا تحصى والحال اننا قد اعطينا المسيح ليكون لنا موبة القداسة
 فاي شي اقدس من قدوس المتيسين وايها من الشمس ولهم من الحكمة عينها فقال له
 الرسيبي انت وحدك تشهد بنفسك فليست شهادتنا حقا فليدعها اي ليس شهادتك
 صادقة شرعية عما يجب تصديقها لان في الشرعية لا تقبل شهادت احد عن نفسه ولو
 كان قديسا فيجب ان عيده يشهر له راجع ما ذكرناه في غير مكان وقوله ان الرسيبيون
 هم غير اوتيك الرسيبي الذين استكوا على الزانية قدام المسيح فاضرم وطرحهم من
 الهيكل فاذا هؤلاء كانوا من الجماعة فادسموا السيد يقول انا هو نور العالم الخ تقدم
 اليهود واعتزوا علمية هذا القول المذكور هاهنا وذلك ليجي واسد بالكل
 كما هو اخر ارفا من سابقا وهكذا يحنوا نارا وتلك الفايبي قال له ليس ادترعوا في
 الجهل ما عرفوا عافيل وادخلوا الجدل انفسهم ويتوا باجمعهم عليه اجاب يسوع وقال
 لهم وان اشهدنا انفسنا فشهادتي حق هي لاني اعرف من اين جيت والي اين اطلق وانتم
 فاعرفتم من اين انيت والي اين اطلق قوله شهادتي حق هي اي ليست صادقة في ذاته
 فقط بل هي شرعية ايضا واجبة القول من كل احد على حدة ما تقبل شهادت النور
 عن نفسه لان النور لا يحتاج الي شهادة وانا هو ناطق في ذاته انه معني وفي ولا مع
 كذلك المسيح هو نور العالم الذي يضيئه ذاته ظهورا حليا واسطة عجائبه واما له الالهية

من

فمن ما احتاج المسيح الي شاهدهم لكنه ذلك لتقديم شاهد اخر الذي شهادته
 موهلة كما يقول اعني ابيه الاب وهذا استي قابلا لاني اعرف من اين جيت والي
 اين اطلق كانه يقول فلان الله الاب ثبت شهادتي بشهادته ولهذا كانت
 شهادتي حقيقي صادقة شرعية ليس في حكمة البشر بل في الحكمة الالهية
 وانا عارف بذلك وانتم فاعرفتموه لانكم ما فترتم ان تعرفوه اذا استطعتم بل
 التزمت ايضا ان تعرفوه من عجائبي واقوالي ولما اني عارف من اين انا ابي قد
 اسلمت من السما وانا رسول رسول من ابيه الاب لاني ابل الله الحق بل الله حق
 من له حق وهذا اذا ما حكمت رسالي على الارض فانا نطق بالحق الي ابيه ابي الذي
 ارسلني قال ما راوغت بون ان المسيح هنا قد تكلم بلامتنا ستر اغوي طاهر
 اوله سبب التطلع والاحتشام ما يكا ليلادير يدعيب اليهود المكلمين عليهم
 اذ كانوا يفسدون له دائما والحال انه كان قادرا ان يتكلم علانية قابلا انا هو
 ابن ابيه الحق من له حق فاذا شهادتي صادقة لانكم فترتم ان تصدقوا الله
 واسمه لان شهادت الله قد استوجبت كل قبول ضرورة لان الحق الاول الذي لا
 يسوبه كذب ابدا وفترتم بالاب ذلك الذي جاء الي العالم لم يفصل عنه واذا انطلق
 اليه لانه يتركنا لانه كما ان هذه الشمس تشرق في الاما ووجهه المفتح على جديوي
 وكسر المفتح ينظر وليس الاما ينظر كذلك نعمة الله هي حاضرة في كل مكان حتى في القبر
 الموتى ايضا لكنهم ما استكوا بصرا في قلوبهم لينظرونها ولهذا استجبوا لا انتم قد
 حكمت على جهة اللحم فكانه قد فضل بين الموسي وبني الكفار عداية
 انتم انما تدبوا حسب الجسد قال له الذهب كانه يقول اولاً انتم ايها الرسيبيون
 تحبون على جهة اللحم اي حسب ميل الجسد الذي يد انتم تتفرون عني وبالحكم على
 بالحق والانصاف فيكون حسب هذا التفصيل العيشة على جهة اللحم في العيشة
 الدرية وكذلك معي الحكم على جهة اللحم الحكم الذي ثانيا قالنا وقبل كل شيء
 وايوتس وكبر ليس وهو اضع ما تقدم كان السيد تقول انتم تحبون حسب الجسد
 الذي يتروته في من جدي وجهه تحبون عني اني انسان محض وليس الهام ومن ثم
 تحبون عني لاني كاد في اقوالي مع اني الحق الاول الذي لا ينش ولا ينش ثانيا قال

ما راوغستينوس وكتاب القسري وهو اصعب ما نلت فيه جميعا ان الحكم على جهة الله
وهو الحكم سبب الحسن والخط الحسن كما يقولون انتم تكونون على وجهيكم فقط
اي حسب ما شهداوه في الجمل الجذ فقط ويقولون اني انسان حقير مكين ضعيف
الحال وليا انا المسيح ولا الاله الذي هو قد استجب في هذا الجذ كما استجاب السراج
تحت ملكا ومن ثم يحكمكم تشيوني على اني مبتكر ومخلف من كوني اقوال عن نفسي
اني انا المسيح ابن الله فلو كنتم تحكمون علي لا بالخطاكم النجاسة بل بالعقل والبصيرة
وبهج الصديق لما فتوهتم عن هذه الالفاظ بل لكان روح الحق اناكم وعلمكم
اني انا هو المسيح ابن الله فمن ثم قال انا راوغستينوس كما اننا شاهدون اننا انا وانا
يعتقدونه اننا وقال كيرلس ان المسيح قد ولد من طيب لا يباي من مشية
المرضى المتليين بالجوف بل مع ذلك بعد لهم عاجلا بنا اسم لان هذا الطيب
يجارب المصل الذي هو علت الجنون ولم يجارب المريض عنه لكنه يجاري عنه لكي
يرهم الى الصحة الاول فاننا لست ادين ولا اؤاخذ ابي كما قال انا راوغستينوس كان
المسيح يقول اولا قلت ابيكم انا ولا اؤاخذ على جهة الله ومن ثم لست ابيكم
بالكنس والخط كما انتم تعملون لكني ابيكم على جهة الصواب والرحمة ولهذا لكي
عدو وصديق هو تانيا قال في الذهب انه اذ كان ممكنا ان تعترف اليهود على المسيح
قائلي فان كنا حكمكم كما جازي فلم لا تشكونا لم لا تعذبنا لم لا تعجب الحكم علينا
من جهة حكمنا الجاير فيجبهم اني لست ابيكم الان ولا على واحد كانه يقول
لا تبي حاجيت لهذا الفرض الى العالم اي لكي ادين الغير لكني جيت لاخلصهم انا
وانقذهم من العبودية ولكن يوزونهم يوم الدينونة العامة فلو شئتم ان ابيكم
فانتم تكونون من المحكوم عليهم لكن الان ليس هو وقت قضاء تالسا قال انا راوغستينوس
وبلدا فاقير وهو الاصعب لكي كنتم فتم معنى هذا الفرض الخبيث فاعلم ان معنى الدينونة
ليس هو صعب العقاب كما يفعل القاضي لكنه يدل على ما فعل حكمي فمن ثم كان معنى
الشهادة لان في الحكم افعالا مختلفة ومعنى الشكاية وفعل الشهادة وصلة الحكم
وقد دلت لفظة الحكم على هذه الافعال كلها فمن ثم كان الحكم هنا بمعنى الشهادة
عز ان الشهود الذين يشهدون في المحكمة يلبسون القاضي بل حكم حسب شهادتهم

من ثم

من ثم كانت الشهادة كما فاهكم والشاهد كانه قاضي لان هذه المجاز وكلها مع
اليهود من جهة شهادة المسيح لنفسه هرام شرعية ويجب قبولها ام لا يقولون
المسيح جسيما كانه يقول لاحاديثي انا جيت اني اقدم شهودا لنفسي لانه
يوحنا وفرون غيري يقولون ذلك وان شهدا لنفسي كما شهدا بالحقبة
في العدد الا في شهادتي صادقة ومستقيمة لان لي انا وحدي اشهد بل شهد
لي ايضا الله ابي وقد يتبع صحة هذا المعنى من المفهوم الاتية لاسيما من
العدد السابع عشر والثامن عشر حيث المسيح عيذه يضر الحكم بمعنى الشهادة قائلا
اني انا الذي شهد لنفسي وابي الذي سلمي يشهد لي واما سبب استعمال المخلص
هنا لفظة الحكم وما استعمل لفظة الشهادة فلذلك لان اليهود كانوا قنوه
انه ساء ابيكم على الزانية تمحلها حلا شرعا على سبيل الحكم وكان الفريسيون اعداء
قد صرم بذلك فكانه يقول اني ما حكمت انا على الزانية على مقتضى الشرع
ولا حلتها حلا حكما بل قد قلت وانا لا ادينك مع اني كنت قادرا ان ادينها
واصلها على سبيل مقتضى الشرعية لاني اله وليس الله ولهذا لست انا انسانا
سيطا كما ترمعون انتم ولست انا وحدي بل الله بي وانا ابيكم اي انا شهدا ان
نفسى فحكمي فهو ابي شهادتي صادقة شرعية يجب قبولها من القاضي في المحكمة
لا في لست انا وحدي لكن انا والاب الذي سلمي قال في الذهب كانه يقول لاني
لوحكمت حكمت عليكم حكما عادلا وذلك لاني لست انا وحدي بل الاب الذي معي
لكن الان ليس هو وقت القضاء بل وقت الرحمة واما معنى هذا القول الصحيح
فقد مر ذكره في العدد السابق وقال انا راوغستينوس ولست انا وحدي لكني انا
والاب الذي سلمي لاني وان كنت قد اخذت صورة العبد فليست عمدة صوب
الله الاله وذلك لان اباي الله هو جسد الابن بل وان كنت قد صرت انسانا فلم
انزل الاب وان كنت قد صرت بالجسد فانا والاب واحد باللاهوت دائما ومن ثم
حكمنا واحد كما ان مسيحا واحدا ومن ثم قال في مكان اخر لست اضع شيئا من تلقا نفسي
قال كيرلس كانه يقول قد باشرت عملا الا يكون في ابي وكلما يريد الاب ويثبت
به طبعاً فهو في ايضا لاني خرجت من حضنه وصليت من جوهه وقد كنت في
ناموسكم ان شهادت انسانين صادقة هي اي تقبل في الشرعية قبولاً

شعنا من القامى ليحكم بموجبها حكما صادقا اي شرعا حسب مقتضى السنة
ولواتق بالنظر او بالحقيقة ان يكون كاذبا لان القامى من شأنه ان يحكم حسب
الشهادات والبراهين الساتبة ومن ثم اذا كانت الشهود كذبة او قد يشعروا
بشهادتهم ورا القامى الذي يتسك بشهادتهم ببلادة العزم ومحكم حكما عادلا
حسب ظاهرا للشرع ولو كان في ذاته جائزا او كاد باحقا فالعقاي انه يقول ان
كانت شهادة اقنوني بحسب صادقة وشرعية في المحكمة فكم بالحري شهادة
انسانى اليهيب اي شهادة الله الاب وشهادت الله الابن بحسب صادقة
وشرعية في كل محكمة ويجب قبولها من ضرورة من مبادئ الوجهه من كونها في غاية
الصدق والعدل والانصاف لهذا يستحق المسيح في نفسه وبشبهه لذاته قائلا
اني انا الذي تشهد لنفسى واني الذي يرسلني يشهدني وهذا ما اقتضاه المسيح
المخلص ههنا لانه قد ابانته بكفاية بشهادة اخيه الايمان والارواح وهم من مروه
قد انتت ان الاب معه وشهد له وانه هو الابن الذي قال انا ارفع يسوع من هذا
الارض تحت تحت عظيم وقد هو بي ستر اي قوله الله من ثم شاهدين او ثلثة
تقوم كل كلمة لان سوانقية الى يقتل شهادت نصاي كذابى والشعب كله
فكذب وشهدوا على المسيح فاذا اذول الرعي المتألف المنزى الذي يوجد
فيه ثبات الحق دائما وان كان الانسان يجب ان يعمل هو على سبيل الاستقامة
فليقدم شاهدين او ثلثة اعني الاب والابن والروح القدس اني انا الذي تشهد
لنفسى واني الذي يرسلني يشهدني هذا القياس يثبت المسيح صدق شهادته
فقال حسب سنة النور له شهادت انسانى بحسب عدل شرعية واتزان اعظم من
البشر اي الله الابن والله الاب يشهدان لي فشهادته صادقة من قبل ساير الحقوق
فان قال قائل ليس بعد من يشهد لنفسه وقبل شهادته فلا شهادت المسيح
لنفسه يجب بقديتها وقبولها فتجيبه بذكر ان المزمور لان المسيح من حيث
هو له يشهد لنفسه من حيث هو انسان فاما ان كان اي الله والانسان في المسيح
كان الاله اخر غير الانسان اي اخر في الطبيعة لاني لا اعنونه فمن ثم استجبت
الابن هذا النفس وجود اقنونه واحد اله في المسيح من دستور وجود

طبيعتين

طبيعتين الهية وانسانية من ذاتا فتيهين كالاستح كيرى من الله
فان قيل كقولنا وموينا ولا ندريون وامبروسيو فالبه الاب والله الابن
قد شهدا ليسوع انه المسيح بواسطة الاعمال الالهية والعجايب التي اجتمعتا
لانبات ذاته واقله كاد فينا سابقا لاسما حينما شهد له الاب من السما لير
عماده المندي قائلا هذا هو ابني الحبيب الذي به سررت كما قال بيد المكم
فقالوا له اين هو ابوك لتسطق اليه وتسمع منه شهادته لذكر كانهم يقولون من
هو ابوك ونحن قد نراك وحدك فبيد لنا وجود ابك معك واني هو معكم
ومن يكون هو اذ انت تتعاضد به تتعاضد به بل قد تدرى لمرى قد تظلموا به عينة
معرفة الحق لكي يجتنبوا من فعل المسيح علانية قوله ان الله ايقوه في السما وذلك لكي
يقنوه كالمحذرة اما تكلم به ويرجوه كما مر اموالنا عديدة هكنا فخر هذا الذهب
وريد من قنا وفيلكتوس فقال يسوع ما تعرفوني ولا ابي وكنتم تعرفوني لعرفتم
اني ايضا كان يمكن ان يجاب المسيح اني هو في السما لكنه ما فعل هكذا لعلمه
بالترسيوت انهم قد اوردوا عليه هذا السؤال ليصطادوه فمن ثم اجابهم عن بعد
قائلا لست تعرفوني ولا تعرفوني اي وهذا القول حل بولام ايضا عن قريب
لكنه بطريقة لا يمكنهم ان يتلدوه فيها كانه يقول قد ظنتم اني انا الفرنسي
اني انسانا على سيطدات الانسان ومن ثم لم امثل كما اخر بوي انما الذي
هو يسوع علي زعمكم لكن قد غلطتم لانكم ما تعرفوني اني اله ايضا ومن ثم ما
تعرفوني اني لان ولا يوسق هو ابي من حيث انا انسان وليرى اب سوي
الله في السما وهذا ما عرفتموه مع اني قد برهنته لكم هذا المقدس العجايب لانكم
ادركتم في عنادكم وهو لكم الهى ما قدرتم اي ما ادرتم ان تعرفوه وان قال قائل
كيف ما عرفوه وقد قال سابقا اباي تعرفون وتقولون من اين انا فتجيبه ان المسيح
هناك قد تكلم عن نفسه من حيث هو انسان فكانوا يعرفون انه صلبه وتبرجي
في الناصر واما هنا فتكلم عن نفسه من حيث انه اله وقال اوريجانوس ههنا قد
خطب اهل اورشليم الذين كانوا يعرفوه وها هنا خطب الفرنسيين وهؤلاء ما
كانوا يعرفوه كم كانوا اعلمه وقوله فكنتم تعرفوني لعرفتم ايضا اني فترت
النسخة اليونانية لكنتم قد عرفتم كانه يقول لو عرفتموني كونه الهنا

لهم ايضا ان ابي هو في السما وليس هو سوي الله الاب وعلى هذه المسألة
قال لغيرلس بافيلبا من ابي فقد ارجب ابي وقد ذهب اوريجانوس الى ان
المعرفة هنا بات بمعنى المحنة كان السيد يقول لو احبستوني لكنتم قد
احبتم ابي لان الذين يعيشون عيشا دينا لا يعرفون الله بالعلم فمن ثم
قيل عن بني عالم انهم ما كانوا يعرفون الله كانه يقول ما كانوا يجيبونه ولا يكونون
هذه الاقفاط قالها يسوع في الخزانة اذ يعلم في الهيكل اي في دار الهيكل لان هذه الدار
كانت كلها هيكل للمعوم ولم يضبطه احد لان ساعته لم تكن جات قال اوريجانوس
ان الخزانة قد ذكرت هنا بركة سبب في انه لما اذا ما سلك المسيح اعني لانه قال
هذا الكلام في الخزانة التي كانت مكانا متقدرا وكانت الكهنة تتذكر من السيد
من اجل البرغ فقط الذي كانوا يجوبونها فقط وكانت المعوم ايضا تنور الي
هناك ليقلعوا ذورهم لكن لانهم لم يدركوا لان الخزانة كانت ظاهرة وكانت
تتعلق اليه جميعا كانه كان في اسطون مع يله دار الهيكل وفيه كانت
الخزانة وفيها كانت تحفظ اواني الهيكل وماله فيكون المعنى كانه يقول
ان المسيح قد تكلم بهذا الكلام فقام الشعب ظاهرا بجاهرة ومع ذلك واضطه
صانط من الفريسيين واخر الكهنة لانه كان ماسكا ايديهم بموته الالهية
من كون ساعته الموعودة من الله لانه لم تكن قد جات بعد هكذا فسر
اوريجانوس وبدا الملك وناو فيلكتوس واوتيمثوس ودعة هذه الخزانة
ايضا بيت القران وفيه كان يحفظ المال الضروري للديار والمقيم ماود
النفار ولينان الهيكل ومن هذا المال قد ربح بربسا الملك بيت الرب واداجاهد
اليود ومن المرسل من ملك الشام لينهب هذه الخزانة استلجيد حفر الملك
وادا حفر يبلطون ايضا ان سلب المال من هذا المكان لمرة القنابة
منعه الشعب بفتنة عظيمة لكن اخيرا انهم الرومانيين ولما فتحو اورشليم
عليه يتطون قنصر هدهوها ويحدا هذا المكان قتل السيمفون وهما هذا المسيح
وعا نفسه نور العالم والدة الذي تكلم واخر بانه قد استاؤانه برفع علي عود

(الصليب)

الصليب ومع الارملة التي اوتت فلسا لها اعطت مع اعوانهم
كلها من كون الخزانة كانت في ذلك الاسطون فها المكان كله خزانة
لان المسيح ما قال هذا في الخزانة عينا بل في الاسطون حيث كانت الخزانة
واما سبب قول المسيح هذا في الخزانة قال ان الخزانة كانت حبا الظلام
للفريسيين اي ماوتت الطمع وبغية الربا والظلال التي ذكرها
المخلص في شارات حبي وذلك كتعليم النبي ان يقولوا الذين المحتاجين
القران الذي هو حبي كانه يقولون لهم اننا قد ندنا اموالنا خزانة الهيكل
فلماذا قد اتينا ان نعطي لله لاكم وقولهم ان الحلفان بالهيكل
لا يلزم وانما يلزم الحلفان بالخزانة اذهب الهيكل وقلعها ايضا فحسب
نفس السدايب والنفع والكون وترك الرحمة والايمان وذلك ليلسوا
اموال الشعب ويحتفظونها وهذه الظلمات وغيرها يكتها المسيح
ها هنا ولهذا اصاح قائلا انا هو نور العالم من تبعني لا يمشي في الظلام كانه
يقول انا هو الروح الحقيقى اي نور الحكمة والقداسة فاعلمكم اختصار الاموال
الاوصيات لانها تقي من رقا وتقول ومن ثم ينبغي ان تراحو الى الغني الماوي
لانه عظيم جدا ويدوم الي الابد ولهذا لا تتبعوا الغريبي المطلب والعاهل
الغني بالخزانة والنوع العالمي فقط والحال ان قنيطون قنصر قد ازرح
قريبيا ان ينهيها فالأول بكم ان تقتروا بي انا النور الحقيقى لاني ابشركم
بسكنة الروح وبمزة طريق يودي الي امتلاك الغنا الماوي ولهذا انا ادي
واقول طوبى للساكن بالروح فان لهم ملكوت السما واقول بعكس ذلك الاول بكم
ايها الاعنيا لانكم احذتم عزكم فهذه هي علة بعضة الفريسيين المحتصر وسبب
نقادهم منه ولهذا لا تروا بطرونه حتى يقتلوه بل اخرجوا من هذه الخزانة
ثلثين من الغضة واعطوها لليودس ليلمه لهم وهذا الخطا كان من اعظم سلب
الالهيات ولهذا في هذا المكان ايضا قد افرغهم سيد الكل بارفعه العتيد
كونه علي الصليب ومسيحا يجتذب اليه كل بني وقوله لان ساعته لم تكن جات بعد
فذلك ليس علي سبيل المقدار لان الذي لم كون السما والافلاك وكل شيء لا تسلط عليه

مقدرة البتة بل لان الوقت الذي رسمه الله لالاه الطوي باسراع ما كانت
بعد قدحان فخرجهم هذا ان صلبه ليس هو اقتناء او كلب لكنه من فوق قد
تقدم رسمه فقال لهم يبع ايضا قد ذهب اولاً فخرجوا الى ان الف من قبل الانبياء
كانه يقول وقد انشا يسوع يقول فولا كبريداً ثانياً ذهب اورشليم الى ان
الفا رابطة النصون المتقدمة وذلك على ان المسيح قد قال هذا القول حيث
قال الاموال السابقة في زمان وما كان عينها ثالثاً ذهب بلذوا قهر الى ان
هذا القول عابداً الى العبد التاسع عشر الذي تقدم ذكره هنا حيث قال المسيح
ما عرفتموني ولا عرفتم الرب كانه يقول ان سوف ياتي زمان فتعترفوني
اني اله وستطلبوني فيما تجرونني لانكم تقولون لخطاياكم اومضوني ياتي
زمان فتطلبوني فيه اي تزدرون ان تعترفوني فيه لكنه لا يمكنكم ذلك لانكم
لا تصرون عن خطاياكم رابعاً ذهب روبرتوس ووليتوس وهو الامم الى ان
الفا رابطة لقوله السابق وما ضبطه ضابط فكانه يقول فالان يسوع كان
يرمي الفريسيون فيهمون اقواله بها بالكنافة مع انه كان عامطاً ومع ذلك
لا يومنون لكنهم يزدادون نارا وخرقا بالبقعة والغضب ليسكون ويقتلوه
فلماذا استنني وقال لهم انا اذهب وستطلبوني او كانه يقول فالان الفريسيين
كانوا يطلبون مسكه لكنهم كانوا ينقلبون عنه بقوة الله تعالى زمان فليس
فلماذا قال لهم انا اذهب وستطلبوني الخ وقوله ايضا فالامر قد قال هذا
القول سابقا للزمان الفريسيين فكانه يقول القول الذي قاله للزمان سابقا
فتذكره الان ايضا وقال للفريسيين عنهم اشهاد او كذا للزمان فقال انا
اذهب وستطلبوني وتوتون لخطاياكم اي انني انتقل عن فريز من هذه الحياة
بواسطة الصلب والموت وذهب الى الاب قال ما وعستون من المورثيس
انتقالا لانه ما البت ميتا لكنه انتقل بالموت الى الحياة الدهرية في السما وقوله
ستطلبوني قال فوليوس اي ستطلبون صيحا اخر لانكم ما تمتقدون في كلب
لا تجرونني لان ليس صيحا سواي او كما قال الفريز وهو الامم ستطلبوني لكي

تصلبوني

تصلبوني وتقتلون وفي ثانية رجع ما ذكرناه في الامم السابق وقال لهم
اغويستوس ستطلبوني من بعضكم اي ليس شوقا الي فالذين يبعثوا المسيح
طلبوه بعد ان راي من اعين البشر لفضطهوه والذين اصبروا طلبوه ايضا اكثر
الشوق اليه وقوله وتوتون في خطاياكم الموارز وتوتون في معني فلماذا كانه
يقول فلانكم تطلبوني بعد القتامة لتصلبوني ثانية فكما انكم بصرون على
رداوتكم وصفتكم وكفرتم فلماذا توتون في خطيتكم ومن ثم يحكم عليكم بالخوف في
جهنم ومن هذا حيث انا اذهب لستم تغفرون على الاتيان الي ذلك المكان
لان انا انا اذهب الي السما وانتم ستصلبون الي جهنم فتطلبوني على الارض
باملا وانما نزع ان اسافر الي السما حيث انتم لا تغفرون على الصعود الي هناك
او كما قال الفريسيون انكم تخطيتكم اي من اجل خطية الكفر توتون اي تقتلون
من يطلون فيصرون ملكا للمعاني ومن هذا القتل استدعون الي الموت الثاني
الموت في جهنم وهو شر من الموت الاول لكن المعنى الاول اصح لان سيدنا يرمي عن
انفس الفريسيين رات عديدة ويريمهم بذكرهم الدينية المهمة حيث يجدون السما
ليس بها غير النار حسب استحقاقات اعمالهم ويهلك المكافاة في جهنم المحرقة والفريسيون
ايضا لانهم من علمهم قال ما راورشليم انتم لا تغفرون لانكم لا تطلبون ذلك لانه
لهم ارادوا وما استطاعوا لما قال السيد وتوتون في خطيتكم لان كل خطية هي
طوعية بانها راعها قال اليهود هذا يقتل نفسه لقوله انتم لا تطبقون المحي حيث
اذهب انا اسمع العلمان هذا القول سابقا فلانهم كانوا خاليين من الفريز والحق قد
على المسيح ترجوع نظرافة قايدي الى اين هذا نزع ان يذهب حتى لا يجد له
استانق ان يذهب الي سبتات الام ليعلم الام وان الفريسيين فلانهم كانوا محتليين
غصبا وجنقا على المخلص والملي فتذكره في ظنهم انه لا تغفرون فقلت من ايديهم
ما لم يتكلم به فقد ترجوع قايدي هلا استانقون يقتل نفسه كانهم يقولون
فاني حيث ما اذهب فانا نعي في طلبه وان انطلق الي سبتات الام من هناك
لجديته وقتله فاذا اديتكم انتم لا تطبقون المحي الي حيث اذهب انا فبني
فتك نفسه وذلك لئلا يستطيع خزان مسكه وقتله فترجوا لجهنم وتبنا لثباتهم
الصادرة عن نفسه وجهد شيطاني والحال ان سيدنا كان قادرا ان يخلصهم باقوله

على جدوة ما خلاص منهم امرا عديدا اذ كان يحجب عنهم ومن ثم كان غرضه هاهنا
تعبدا عن نفهم الكاذب اى انه قد نزع ان ينطق الى السما حيث لا يطبق لمسيح
الانسان الى هناك لانه لو لم يكن له طريق اخر سوى طريق الموت ثم انبعاث من الموت
ان يذهبوا اليه بل يذرون على الجحش الى هناك لانهم قادرين على قتل انفسهم
فقال لهم انتم من الذين اسفل وانما من فوق انتم من هذا العالم وانا لست من هذا العالم
فلا ترد العلة في انه لماذا لا يستطيع المزيبيون ان يذهبوا الى حيث يذهب المسيح
كانه يقول انتم من الارض وتقرعون الارضيات فقط لانكم عنها تقتدون وتنبهون
وفيهما تنفخون ومن ثم انتم مستغفون في خطاياكم وتشتي فيها ولا تلم تنفي
نحو الحق واما انا فاني نزلت من السما وانهم الامور السماوية ولهذا سادهم
الى هناك بعد الموت حيث لا تقذرون على الذهاب الى هناك وانتم اذا طلبتموني
فلا تجدوني لاني انا كالمسيح السماوي الساكن في حبال الالهية المتعالية واما انتم
فكالارواح وبابايت الارض فكيف تقذرون على الطويل الى هكذا امر جازعوتون
وروبرتوس وقد ذهب غوستيوس ايضا ودم الذهب وقباعة ولاونديوس واوتونيوس
وبندا المكر الى ان المخلص قد ارجع هنا العلة في ان المزيبيين لماذا هم اقل
انتم لا تطيعون الجحش الى حيث اذهب عن قتله مع ان سيد الكل قد قال من
كونه قد استأنف ان يذهب الى السما فلذلك لانهم كانوا تلاميذ سالكين على
نحو حكم اللحم ولهذا لم كانوا يفهمون الامور السماوية فالتفسير ان مطايعا للروح
واما بالمسيح الاله انتم من اسفل كانه يقول انتم قد نسألتم من ادم التراب
الخاطي وملكتم من الشهوة الارضية فادكنتم من مبيي نحوها وشتمتم الكبريا
والطعم والغضب والحقد وتوقدتم بها فصرتم لا تسمعون الاوامر الفتا والكرهات
والشهوات الخرافية واما انا فاني من فوق كوني اله قد ولدت من الاب السماوي
ومن حيث انني انسان من روح القدس انا لا من ادم ولا من انسان اخر ترابي ولهذا
على نحو مجيبي ودرجتي فسيجي سماوية وانتم اذ كنتم تلاميذ وجوانديي فما
تقدرون ان تترأعوا الى ما لم تتحدوا بالميلاد الثاني اى لايمان والروح لكي تصيروا
رواحنيين وسماويين من بعد ما كنتم ههنا ترابيي على جدوة ما خلاص يقدرون

قائلا

قائلا من ليس يتلد من الماء والروح لا يستطيع ان يدخل ملكوت الله وسيفي قلوب
كاي قلت له انتم من الذين هم اسفل ولما من فوق كما قال النبي وكانه الدين
قبلوا اعطاهم سلطانا ان يصيروا اولاد الله الذين ينجون باسمه وعاولدوا من
ادم ولا من ميت لحم ولا من امرأة رجل لكن من الله ولذا فقال الربول الانسان الاول
من الارض ارضي والاسنان الثاني من السما سماوي فكلوا حال الارضي كذلك الارضيين
ايضا وعلى حال السماوي كذلك السماويين ايضا وكلما كانت صورت الارضيي
فلنلبس ايضا صورت السماوي وقال ايضا ان كنتم الان قد قمتم مع المسيح فاطلبوا
ما فوق حيث المسيح جالس على يمين الله واهو ما فوق لا كما على الارض بالمسيح
الطبيعي فقد علمنا المسيح هنا ان حيث الواحد يتلد من تريا ويمش يتملك
كناية ذلك المكان على جدوة تقية الجبولت من حيث ان المزيبيي في الماء فهو
وطب ولا يقدر ان يعيش خارج الارض والطير هو ابية لها عايشة في الهوى
ولا يملكها ان تطير خارج الهوا فذلك للمزيبيوت المولدون في من كنعان
اي في اليهودية كانوا تلاميذ جميعا وميلاديا ويهودا وكفانيي كنول
حزقيال النبي مخاطبا اورشليم سلك ودرت بك من ارض كنعان ابرك اسري ولك
حسنا بية واما المسيح فادكان مولده ونزده في السما فكان هو سماويا والهيا
وبالمسيح الاله يولد انتم من اسفل اى انتم من البسار بكم وتريدون ان تعملوا شهوة
انيكم ذاك من القديم كان قتال الناس كما فعل المسيح عنده فيها بعد ما كانه يقول
انتم جهنميون وتقتادون بالبسار المحال ابيكم لانه كما قتل هو ادم بولسطة
التمرة المحرمة كذلك انتم تلتصقون قلوبا واما انا فاني من فوق لاني ابن الله العلي
قال اماراغوستيوس المسيح من فوق لكنه ليس من طبعة الهوا لان الطير ينطق هناك
وليس هو من طبعة السما التي نراها لان هناك تسير الكوكب والشمس والقمر وليس هو
من طبعة الملائكة لان الملائكة به خلقوا وبه كون كلما كان فاذا هو من فوق
اي من الاب عيه الذي لا يلد من شيء فلهذا الكلمة تساويها في الالهية والجوهر وهو
الوحيد قبل الزمان الذي به خلق الارض كلها فالمسيح من فوق حيث الطير والطير
مخلوق وكل جسد وكل روح وكل شيء قابل للتغيير وقوله انتم من هذا العالم اى انتم
ارضيي من هذه الارض وذلك ليسر قوله السابق اى انتم من اسفل او كما قال ترونيوس

وهو الامم كان يكون انتم عالميون وتلقون غنا العالم وكرامته وعليه وسيت
العالمين سيوتكم وانتم متعبون للعالم بحيث انه يقول انتم من اسفل قد اهل
طبيعتهم قال ما اقول سيوتكم بل على كيفية سجاياهم الناسية من طبيعتهم كل من
كان انسانا فهو من العالم والذي صنع العالم جا الى الانسان فخلصه من العالم وقوله
وانا لست من العالم ليس هو ان المسيح لم يلد في العالم لكن اذ جاء الى العالم من غير
العالم على وجهه ما قال ايضا عن تلاميذه انهم ليسوا من العالم ما قال انهم خالقيهم
اجسام لانهم استلوا الحما ففني بذلك انهم خالقيهم من حيث اهل العالم فقد
اخرجتكم بانكم تتوفون خطاياكم اي خطايا الكفر وبقية الرذائل لان خلاصكم تفر
الابا لايمان بالمسيح الذي انتم ردتموه وهكذا يستحقون ان لا يوتوبوا في انا هو
المسيح فخلص العالم كما اقول لكم في كل ساعة وقد فرت قولي هذا المذاشر العجائب
او كانه يقول ان لم توتوبوا اني انا هو اياها شرهيا اي اني انا الاله لان هذه
النتيجة خاصة بالاله وان لا توتوبوا اني انا هو من فوق كما ذكرت لكم سابقا
توتوبون خطاياكم لانه لا يوجد احد يقدر ان يفر الخطايا سواي انا الذي ردتموه
فقالوا له انت من اين اي اذ كان المخلص فقال ان لم توتوبوا اني انا هو فساله
الفرسيون انت من اين اما لانهم ما هموا قوله او لانهم تظاهروا بهذا الجهل
تعدا قال ثم الارب فنيا لقباوتهم بعد زمان هذا مقدار وبعد اياته وتعليمه
استخبروه انت من اين فقال لهم يسوع بدء الذي اتكلم لكم قد ذهب اولاء مائة
اعونتيون وبدا الملك وبرز روم وبرز ووس وبرز ووسين الى كانه يقول انا
البدء اي انا الاول والاخر وانا بعد كل شيء لان بكلمة الله كان كل شيء كقول المرتل
بكلمة الرب تشتدعت السموات ثانيا ذهب مائة اعونتيون ومارا وروسيوس
ايضا الى كانه يقول انا من البدء اي من الاول وبالنتيجة قبل ابراهيم انا اله حق
اله حق ومن ثم بدء كل الدهر زمان وكل شيء وانا هو الذي اخلصكم هذا فقد اخذت
الحما وصرت انسانا لا يشرككم بذلك واخلص الذين يؤمنون به اي كانه يقول انا من البدء
والان اتكلم هذه الحقيقة معكم او كانه يقول اذ كنت انا الكلمة الذي صنع كل الال
فيها وبطنتها من البدء اي من الارل فاذا الان انطق هذه الكلمة واشرحكم

لان الابن

لان الابن هو الكلمة الذي به يتكلم الاب وهو ايضا الكلمة الذي به كل سنا فلفظة
بدء تحصر الكلمة التي اكثر مما تحصر روح القدس ولا لان الابن مع الاب هو مبدأ
الروح القدس وهذا الروح فليس هو مبدأ اقنوم اخر من الابن انما هو الالهية لكس
مبدأ الخلايق فقط ثانيا لان الابن هو مبدأ صادر عن مبدأ اي عن الاب من ثم
بدء البدء على اصله ومصدره الذي به ولدين الاب وقد تبين صيغة هذا الكلام
ما قاله البشير في اني هذه النصوص عدة قايلا لم يعرفوا انه كان يقول ان
الله هو ابوه وهذا هو معنى من البدء لان هذا البدء حامدا لواله على الكلمة
الارل الذي كان من البدء ومن ثم هو المبدأ المولود من الاب حيث انه هو
والاب معا هما مبدأ روح القدس وسائر المخلوقات فاذا لفظة من البدء دللت
على امرين اولاه على ان الكلمة هو من الارل ثانيا انه هو مولود من الاب كانه
يقول انا هو الكلمة عند الارل والمولود من الله الاب ومن ثم قوله انا هو منذ
البدء انا هو البدء عني قوله في البدء كان الكلمة والكلمة كانت عند الله
وابنه هو الكلمة وهو عني قوله انا الالف والياء البداية والنهاية وهذا
القرن هو عني قوله هو اسر خليفة الله من ثم قال افلاطون اي الاله
حيوي به كل شيء وبهايته وقال مار پولس وهو البدء وقال كتاب التفسير
الاب بدء من غير بدء والابن بدء من بدء اي من الاب الذي صنع كل شيء بالابن
لان هذا يعني الاب وفوته وحكمته وكلمته واعلم ان لفظة بدء يعني في اللغة
اليونانية بمعنى الرئاسة ايضا كانه يقول انا هو البدء الذي يليق له كل سلطان
ورئاسة ومملكة يملك بها على كل شيء فيكون قد اخلصنا ذلك قول المرتل معك
الرئاسة في يوم فوته في بها القدسيين من البشر قبل ابراهيم والصبر ولذلك حيث
قرئت المسحة اليونانية واللاتينية معك البدء الخ وقد لاحظ قول الحكيم ايضا
الرب اقتنا في بدء طريقه قبل ان يوضع بيتا من البدء حيث قبل السبعون الرب اقتنا في
بدء طريقه لسائر احواله قال ما اقول سيوتكم الاب بدء من غير بدء والابن بدء من بدء وليس
كلهما مبدأ بل لکنها مبدأ واحد على وجه واحد والاب الله والابن الله والاب اله
لكلها اله واحد اذ الاب والابن هما مبدأ واحد لهذا الروح القدس فنظم هنا المعنى
الادبي ان نسب للمسيح بالاله الله واسان مبدأ سائر افعالك ونسبها

وقدم عليهم له طابا منه لئلا منه لئلا من اجلها لان المسيح هو بدينا وهما بيتنا
على مشاهة ما فعل ماربولس فانه ابتداء ما بله من المسيح وانتهى به اليه
وكذلك فعل مار بطرس وبوصنا وبميتوب وبهودا في رسالهم الكاثوليكية
لانه تعالى كانا لسريندي هو مبداء كل مفعول وعاقبته لذلك كل عمل صالح نشتهى
من المسيح اليه ييب ان ينتهي فابتداء ايها المسيح من المسيح وانتهى في المسيح حسما
يرسم الربول قايلا كلما تعلمون من قول او فعل فاعمل بالكل باسم يسوع المسيح مثاكرين
لله الاب به فان لي كثيرا اقوله لكم واحكم به كانه يقول لكم اني لمقدرا ان اتكلم
عليكم باشيائ كثيرة ولهم عليكم من اجلها اي اوبحكم والدعم بسببها وسوف ابيكم
عليها بيم النشور واحكم عليكم بالهلاك من قبلها ولست اكتب شي بها فاستطيع
ان اوبحكم علي انكم كره وجبورين وعبوديين مضادون لله وعديكم كل افراز
ناقمي المراكب حامدين كل احسان خست احببي الشهوات ملتمسي هذا الناس عبي
طالبي محمد الله كذا الذي سلفي هو صف والذي سمعته منه انا به انكم في العالم
كانه يقول لكن فلتقول الان كل شي يبي ان اوبحكم عليه على سبيل العدل واقول
هذا الامر خاصة لخيركم علي كرم لتفلي الذي تستهرون به وهو ان الله الاب
ارسلني متجسدا الي العالم هو صادق والذي سمعته منه انا به انكم في العالم
ومن ثم كل شي اقوله هو صادق وصف ومن لازم الضرور ان نعتقدوا به كانه يقول
من كوني الحق وابن الحق فانا حق في حكمي هكذا نصر اعوسيتوس وبوسيتوس
لكن قد اختلفوا البقية في تفسير هذا النص ولهذا ذهب اولاً قوليتم ونقلتم
ثم الذهب وبقا عه الي كانه يقول قدتيحة لي اقول اقوال كثيرة اقولها واحكم بها
عليكم ولا اوبحكم فقط بل اها فبكم ايضاً الا اني لا افعل ذلك الان لان الاب ارسلني
الذي هو صادق في مواعيد كانه وعدني انه يرسلني الي العالم لكي اخلصه وليس
لاوجب الحكم علي احد الناس كذلك يصرف في تكيل هذا الامر يا رب باق افعله وهذه
قد اظمت ولست اريد تزعجكم ولا الحكم عليكم لكن اخطاكم باسمه من اي اي هذه
الاقوال التي تودي الي خلاصكم لا التي توصل الي توبيخكم ولا تقطنوا في ما عرفت
او عام شربكم ومناويهم فزعم نانيا ذهب روبرتوس الي ان لفظة لكن عائدة الي

البدا

البدا الذي كانه يقول ولو كنت قد قلت سابقا اني انا البدا وقد كنت بذلك
وحققت لكم اني انا الاله اليرساي صاحب الرئاسة فم ذلك لست اخطاكم انا هذا
السلام من عندي لكن الله الاب ارسلني الذي ارسلني ان اتكلم واشهر باسمه
منه ثالثا ذهب بلدوناقوس الي كانه يقول قدتيحة لي اقول كثيرا ان اقولها
عنكم ولنا صادقها بلحق لي ان اوجب الحكم عليكم بسببها وان فعلت ذلك فليس
من تقدير ان يلومني به وذلك لان الذي ارسلني صادق هو وما قد سمعته
منه انا به انكم في العالم ايضاً ذهب فم اني كانه يقول انتم لستم توبخون
في اني انا المسيح لكن اعملوا ان الله الاب الذي ارسلني سيحاور بولابديني
ان اتكلم بهذا الامر عيبه واشهره خلاصا ذهب اخرون اني كانه يقول ان لي كثيرا
ان احكم به عليكم يوم الدينونة الذي انتم لستم توبخون به لكن مرسلني هو صادق
فما انه او عدي بان اكون قاضيا في ذلك اليوم لا دين على احد ان صالحا او طالحا
وكافيه علي قدر اعماله خيرا اعلي اياه او شر اهل كرم كذلك لست بكم هذا
الوجد بالفضل والذي سمعته منه بما اني انسان وما اني اله من ثم قال كتاب
التفسير ان الماع منه واحدا الوجود شي واحد ولم يوفوا انه كان يقول ان الله
هو اوه اعلم ان يسوع كان يكلمهم كلاه مستقيما لكنه عاوضه لانه لو كان يقول لهم
علاية انا هو مبداء الله الاب لكانوا قد رجوه بمنزلة مجرد عمو لده فقال قولا
عاضفا انا هو المبداء او من المبداء اي مولود من الله الاب منذ الازل وقال ايضاً
الذي ارسلني صادق هو ومن هذا السلام لم يفهم المرسيون ان يسوع يقول لهم
ان الله اياه وان كان احد منهم قد فهم بذلك حداقة عقله فلم يطعم عليه اطلاقا
جليا ومن ثم ما استطاع احد علي توبيخه حقا انهم ما عرفوا ما رسوا به انه
ابن الله وقدم ذلك برأي الله الحق لئلا يتوقع الام المسيح واستفاد البشرية
لانهم لو عرفوا لما صلوا لما الحمد فم قال مار اعوسيتوس قلا عرفت فيهم
ليكل الاربعي بهم قال لهم يسوع اذ رفعت ابن البشر فسيذا تملكون اني انا هو واو لست
افعل شيئا من عندي لكن علي الاب كذلك انكم قولوا اذ رفعت اي اذ اصبتم ابن
البشر وعلقتوه علي الصليب وقد سمع المسيح عليه ارتقاها لان وان كان للصليب
قد ظهر انه اخطا عظيم وعازله فقد صار مع ذلك حسب تدبير الله ارتقاها

عظيما له وعجبا لا يوصف حيث ان ساير الامم قد حصلت ساجدة ومسته
يلتسبون ويترهبون القنران والنفقة والمجد لان المسيح هذا القاطع والدل استحق
هذه الكرامة الجبرلة على جده واما قال الرسول اختضع نفسه واطاع حتى الموت
موتاً بالصليب وذلك رغبة الله طعنه اسما افضل من كل اسم حتى ان باسم يسوع خبتوا
كل ركبة من في السما ومن تحت الارض لذلك فعل كل يسوع يتواضع حباً بالمسيح كمثله
فما لي من ان تقع انتقع ومن ان تقع ارفع وقوله حينئذ ترفعوني ابي انا هو ابي انا
هو المسيح ابن ابيه الحامل لجلها وما يتبعها كما اقول لكم الان ولست انا انسانا
فقط علي ما تقولون في وتعرفون ابي موفى ابي انا هو يسوع اياي وانبعثني
وقم من بينكم واشتال الاسع عليكم وبالجملة ان كثيرين كما راووه مقدار صبر المسيح
وحبه وعجزته في صلبه وموته وشاهدوا اياته ومجده في انبعثته وتروا
واسوا به ولهذا لما شاهد القايده هذه الموارض كلها وتفقن فيها كتابه
ان تبين قدرته قال حقا هذا ابن الله كان وقد استحق المسيح هذا الامر وصلبه
وطلبه من الاب واستماحه كما ينبغي من بنات لوقا هكذا فسرهم الذهب وتباعه
وكبريس ولا يذبحون فاد كان المسيح لم يوصد ذائده استحق المسيح هذا القول
ليعرفوا الصغبي كلهم القدرة التي له والقته مع الاب فتذكره بالمسيح هذا الكلام
مرات عديدة اولا لكي تعلم عن نفسه بانفعا ثانيا لكي يدركهم المنة لكونهم
قال مار اعونسيوس لير الاب علم الابن كانه ولد لتابعهم المعرفة لكنه علمه لما ولد
ابن اعرفا لان عبي وجود الابن هو معرفته لانهم ولد اعطاه المعرفة على جده
اعطاه الموهبة ومن ارسلني هو يبي ولكيلا يظنوا ان قوله مرسلني هو جده فقص له
قال هو يبي لان لفظة مرسلني مناسبة للذين يرفعون لفظة هو يبي مناسبة للهوية
ولم يبعني وصدي لاني اقبل ما يرضيه في كل شيء قال ثم الارب تلاميذي المسيح هذا
القول لكيلا يظنوه اصغر من الاب لسبب احد العلم منه فذلك للذين في هذا الالهوت
وقال مار اعونسيوس فلما رسل الاب ابنه لكرما انفصل عنه فالابن صومع الاب ليس
بوهل الدان الالهية فقط بل بالمنايا المريدة ايضا وينبغي وبساسة الناسوت
الذي اخذ لان الله كان يدبر هذا الناسوت ويهدي في كل عمل فكانت ساير اعماله
هذه العريقة سارية الهية كاملة انه لما تكلم هذا الكلام امر به كثيرين

من

من الجمع الساجد القابل للتعليم والتهذيب وقد يكون ان لا واحد من اليهود
التكبريين الجاسوسين اسوا به وان كان امر احد قتلون فانهم كثير من الجماعة
اولا لانهم اقتنعوا بدلالة وبرهينة ثانيا لانهم كانوا متجديين من جهة اقواله
وقوتها وثالثا لانها التي قايديا وانتظم في وقت من الاوقات انسان مثل
هذا كما كان فقال المعلمان لروسا الكهنة والفريسيين فقال يسوع
لاويك اليهود الذين امنوا به لكي يتسبهم في الايمان الذي اقتبلوه ان تتم انتم
في القول الذي لي فانتم تلاميذي حقا يريد اليهود هنا جماعة العامة هؤلاء يقولون
بالروسا والفريسيين والكهنة الذين لم يمتنعوا انتم في قولكم
قال ان تتم انتم في ايمان وتعلمي الذين قبلتموها انتم تلاميذي حقا اي فانتم
من التلاميذ لاثنين الثابتين الذين يتبعوني بشجاعة الي السما بواحدة
الطرد والموت والصلب وهذا يصيرون بني ووراث في السعادة والمجد علي
حده وما اتبعوه هاهنا في الايمان والصف من ثم ادكوا موسى هاهنا
التلاميذ يصيرون ايضا موسى الي المخافة الواجبة للتلاميذ الحقيقيين
وتدرون ان الحق يعيدكم احرارا قد صبا اولام الذهب وتباعه وكبريس الي الحق
هنا هو المسيح الذي هو الحق والحياة كانه يقول ان تتم في اياي عنتم ابي انا هو
الحق المزمع بطل الناسوت العتيق ومن ثم انا استخلصكم من ذلك الرسم لكي تخدموا
الله بالروح وبخليفة الايمان والرجاء والمحبة كما مر سابقا بالاطمئنان والروح الحسية
تاريا ذهب مار اعونسيوس وروبرنوس وبينيوس وبلدوا فوس وهو الاصغر
الي كانه يقول ان تتم انتم في تعليمي الذي علمتكم اياه فتعلمون بالتحفة والعمل
وتاكم تدرون هذا صدق ذلك التعليم وطهارته وقايدته وهذا التعليم الحقيقي
عنه يعتقكم ويصيركم احرارا ويستخلصكم من غير الخطية وعبوديتها والحال ان المسيح
هاهنا يتكلم عن هذه العبودية بربيل قولها الذي استشاء قايلا من عمل الخطية فهو
عبد للخطية وذلك لان اياي يهديكم الي النوبة الخاصة ويلي الانسحاق والمحبة
التي تخوكم لخطية فلما مار اعونسيوس من لم يتق الحق فليقت الي الحرية ومن
اثر الالم فقد اسرد الحرية واما بالحق الاذني فتعلمي في صم من صا هذه
الميتونة والتقلب في هذه المنفى لانه يوقعكم في جلود عدم الموت والحي وبالله

قال ما اعدو بيني وبينكم يا اخوه ما الذي يعذبنا به اذا ما انا اننا نعرف الحق فكيف
ما عرف اولئك الحق لما كان المسيح بكم وان لم يكونوا قد عرفوه فكيف لم يكونوا فافول ليس
لانهم عرفوا فاسوا لكنهم اسوا ليعرفوا لاننا نحن نعرف وليس يعرفون
والذي قد استغفنا ان نعرفه فيما اذنه عني ولا سمعته اذ ان ولا فطر على قلب
بشر فالامان هو الاعتقاد بما لا نرى والحق هو نظرها اعتقادنا به فتنبه اعلم ان
المسيحية التي وحضها المسيح ونقضها اربعة انواع وكذلك الحرية التي
منحها اربعة انواع ايضا اولا العبودية التي كانت تحت نير الناس العتيف
قد منقضها بحرية الانجيل ثانيا العبودية التي كانت تحت نير الخطية وكانت
نيرها بالبر والعدل ثالثا عبودية سلطان الشهوة وقد منقضها بحرية الروح
سلطان الحمة والنمة والنعمة والنعمة عبودية الموت والموتة وسائر مصائب هذا
النير وقد منقضها المسيح بحرية المتباعدة والمجد فقالوا له ليس اليهود الذين اسوا به
فقط بل اليهود الذين لم يؤمنوا خاصته كما يتضح من النص من الانجيل في حريته
ابراهيم وما تعذبنا في وقت من الاوقات لاحد الناس كيف تقول انت انهم تصيروا احرارا
اذ قال المسيح ان تبقي في قولي عرفتم الحق والحرية فكم قد اعرض على اليهود مضرا
بالجهل والعبودية فكانه قد ازرع ان يستخلصهم من الامرين بملامة الحق والحرية
واما اليهود فاذ كانوا يتعلمون بمثل ابراهيم اسحقوا بلع بيسل الكل ايام فتركوا
الجهل وسكوا بذكر العبودية بحرية زائده وتركوا انهم ما تعبدوا لاحد الناس ومن ثم
ليست تعلمون اني حرية المسيح كما انهم يقولون نحن اولاد العظيم ابراهيم وبالنتيجة نحن
احرار معتقون وما تعذبنا في وقت من الاوقات الي احد الناس ومن ثم ليسنا
عبيدا من نسلنا ولا من حالنا قال ثم الذهب في وجود لان انا كثير من ينجحون من
هذه العبودية وما ينجحون من استهلاك الخطية ايام وفتنارون ان يدعوا عبيدا
لخطيتهم افضل من ان يدعوا عبيدا لانسان يستملكهم فاولئك اليهود هذه الشجيرة
كانت شجيرة فلعنوا عبودية ابراهيم اي العبودية الروحية اذ كان المسيح قد اشار
اليها اعلم ان يهدى بغيرهم من عبودية الخطية بحرية النعمة وما اعني عن
العبودية المدنية ولا عن الحرية منها وسأيل ان يبال هذا صرحت اليهود يقولون

فمن

فمن اقتدنا في وقت من الاوقات لاحد الناس وقد استعبدوا في اوقات كثيرة
وقد رموا المصري وانقذهم موسى عبد الله من تلك العبودية التي استقامت اربعين سنة
سنة وتعبدوا ايضا لاهل بابل واقطع عن هؤلاء كثيرين في عهد يواقيم ويزقيا
الملكين واستقامت سبعين سنة وقد جرى لهم من العبودية في ايام قضاة
وكذلك تعبدوا لاهل فلسطين ولبناني عمون ولعزم فدفعه استقاموا في
العبودية عشرين سنة ثم ستمين وحيثما سبع سنين الجواب من ثم الذهب
واغوستينوس وبيدا المكرم اولا ان اليهود المتقاربين نجسهم اكثر من الجواب
وقد ذكرناها هنا لكنهم قد ستر وكذبوا هذا اجلهم وان كانوا قد تعبدوا المذكورين
فليس مع ذلك قد تعبدوا لهم كالاسرا ولا يبيعوا كالماليك ثانيا قال القبطاني
وتوليوت ويوسبيوس وهو جولياني وهو الاصح اي ان اليهود قد تعبدوا
تعبدوا للمصريين واهل بابل واقطع عنهم لكن اليهود الذين كانوا في عهد المسيح
ما تعبدوا لاحد الناس لانهم وان كانوا تحت حكم الدولة الرومانية وفيما يرون قسهم
عليهم ولا كان قد منقضها واهلكهم لان حينئذ سائر اليهود منهم من قتلوا والبقية
اسروا ويبيعوا كالعبيد والماليك فبلغ عدد الاسرا سبع وسبعين الفا وكان عدد
المنولين احدى عشر مائة الف معقول فهذا المعاني اكثر من نسبة من الاول
لان قولهم ما تعبدوا في وقت من الاوقات لاحد الناس كدنة ظاهرة في حال الشريعة
وما يكون المسيح صوت عن توبيخها فتا لوالد حريته ابراهيم ولم يستعبدوا احدا في
كل وقت من الاوقات كما انهم قالوا فليسنا عبيدا من اصلنا ولا من حيثنا لاننا اولاد
ابراهيم الشريف وليسنا ايضا عبيدا في الحال وما استملكنا احدا به وذلك لاننا
ما تعبدنا في وقت من الاوقات لاحد الناس فاذا السنا عبيدا بوجه من الوجوه
لكننا احرار اشراف لاننا وان كنا متعبدين للرومانيين كالاربابا فلنسمع ذلك عبيدا
ما ليكم لهم فاجابهم يسوع وقال الحق الحق اقول لكم ان كل من يعلو الخطية هو عبد الخطية
اذ قال اليهود انهم احرار وليسوا عبيدا اجابهم سيد الكل فقال انه هو يتكلم عن
العبودية الروحية اي عبودية الخطية لاهل العبودية المدنية وقد دفعهم عنها
باختتام اذ خاطب غايبا مع انه كان يملكه لوجه الحق ان يقول لهم هكذا انتم

تعملوا خطايا كثيرة ومن ثم انتم عبيد الخطية التي لا يقدر احد ان يتخلصكم
منها الا الله وهذه العبودية اصعب العبوديات لان الصنع غير الخطايا
ليس هو احد منكم قالوا ارفعوني يا لها من عبودية شقية فالمقصد
لانسان قاس يقدر ان يتخرج اذا ما نظر عنه هاريا لكن عبيد الخطية اي ان
يتطيعون ان ينظروا لانه حيث ما ذهب فيجندب العبودية نعمة فليكن ان يهرب
الانسان من دمه الحربة لان الخطية التي يفعلها فهي دالة فيه وقد ورد
ما ربط من شيا فقال لان من غلب احد فهو عبد له غيره الذي في خطي يصير
اسير المحال الذي اشتاقه وسواه الي الخطية كما ان الذي يعمل البر فهو
عبد لله الذي يهريه الي عمل الصالح ولما ليس فانه طام قاس جدا فيظهر الخطاه
كالعبيد لاسر ويوقظ من قباحه الي اخري الي ان يجتذبهم الي جهنم كما تشاهد هذه
الحال في السحرة يقول ايضا ان الخطية تعقب لنا الشهوة والميل لتكثير
الخطية وهذا الميل يثبت فبما هو غير ان الخطايا ايضا ليعاقبنا وتجربنا
من ثم قال الرسول عن نفسه انه يبيع تحت الخطية وان الشر الذي يبعثه اياه
يعمل اي انه يشعر بركات الشهوة غضبا والخير الذي يريه لا يستطيع علي تنجيها
ولهذا يقول اني انسان شقي من دايقدي من جسد الموت هذا وقد ثبتت هذه
العبودية من هذا الامر ان الخاطي يعقل الخطية التي يجتريها كانه مكمل باعمال
موتوا بها لا يستطيع ان يفكر منها ما لم يتكفه المسيح بنعمته كقول الحكيم ان انا
النافق نقتسمه ويربط يدي خطاياي وقال اشعيا النبي الرب لكم انتم الذين
تجدون الام بجمال الاباطيل وخطاياكم مثل سيرة الجملة فاد كانت الخطية جامعة
لا يقصر لها فذلكت هنا علي سبيل ذكر الانسان وسب نظام او لا اطهار قور الخطية
وظلم الشهوة فاننا لان بالخطية نرى البليس المحال الذي يملك في ملك الخطية
ويظهر الخطاه كثيرا ثالثا لئلا يظن ان الخطية ادقير الخاطي مستوجب الموت
وجهم حسنا فقال ما ربي يسوع في تفسير تلك الآية الداودية لك انا فخلصني
قال المتبر لا يستطيع العالم ان يقول الله لك انا فخلصني لانه اربابا كثيرين نجي

الشهوة

الشهوة وتقول هذا لانه ينتهي ما يناسب للمجد ونحي الملع فتقول هذا
لي لانه قد قبل عبدة المال وصبره وذه فتاتي الكبريا فتقول هذا حق
لاني ما رغبة علي المجد وصبره امي اعليهم الا الاستعبد تحت روع عبودي
قد سلطته علي العبيد لا تسلط انا عليه فتاتي بنية الرب ابل وتقول هذا لان
لانه تعبد وصار لنا اسير لو قد اشتقناه ما لنا فالخاطي اد لا يقدر يقول لله انا
لك فيقول له الشيطان انت هو لي لانك تفكر فيما هو لي وتفتدي تنعاني
فاعطيتك انا المال والمطريات فصرت عبدي وحذلي والعبد ليس يتبني
انيت لي الا بد فاما الابن فتات لي الا بد كانه يقول من كان عبدا للخطية
يجاد حرة ما انتم عبيد لها ايها اليهود وهذا ليس هو حق ان يتي في بيت سيده دائما
اي في كنيسة الله حسب عوايد العبيد والخدم لانه بعد الموت ينعني الي الظلمة
البرانية في جهنم على حد وما انتم تعقبون لكن الابن يتي في بيت السيد لانه ابر
متما انا ما كنت دائما في الما عند الله اي فلهذا او عتقت انتم من عبودية الخطية
في وبنجي فتنبون كالانبا بالذين موي في بيت الله اي في الكنيسة المجاهدة
بواسطة النعمة وفي الكنيسة المستنصر دايما بالحرد والسعادة الداية هكذا فسر
اعوسينوس وكيرلس وبيرس المكارم في بيستني فاللأ فان حرمة الابن صرتم احرال الحق
قوله حسنا كانه يقول لا ابراهيم ولا موسي الطيم ولا احد الانبياء مع انهم كانوا عبيد
الله الا نحن المتقولي ما استطاعوا ان يتخلصوا من الخطية ولا يقدر احد ان
يخرج سواي انا المسيح ابن الله المحي فخلص العالم لان صنع الخطايا ليس لاحد سواي
قد عرفتم انكم بنوا ابراهيم الا انكم تظلمون قتلي الذي لم يلقسه ابراهيم كانه يقول
انتم بالاطيع نسل ابراهيم وقد بنا عذمة عنه في طريقة وخرجتم عن شجرة ولهذا لا
تفيدكم كونكم من نسل ابراهيم الاصلاكم اكثر لان ابراهيم سوف يحكمكم يوم الدينونة
فابلاكم لست اعرفكم ولستم اولادي انكم انظروا المسيح اليار الذي هو
ابي واخوكم وصلبتموه فادهبوا يا صليبي المسيح الي النار الربوبية المدة لا ليس انبيكم
كما ضر ذلك المخلص عنه في المدة الموت بالان يبر هذا لان ولا في ليس تتم معوة
اي ليس له عندكم مدخل كما قال الرب لي وذلك لستم تزيرون ان ترموه من ثم ذهب

اوريجانوس ومذهبهم الذي ان هذه الاموال متجهة نحو اليهود الذين كانوا قدامنا
به سابقا الا انهم ما تنبوا على ايمان المسيح بل اتبعوا الجشاعة لما سمعوا يدعون
عبيدا حينئذ تسخطوا عليه وكروا به والتسوا قتله لكن الاصغر ان المسيح قد
حاطب هذا اليهود الغير المؤمنين الذين كانوا يلقون قتله من ابتدا انا انكلم
بالذي رايت عندناي وانتم تعلمون ما رايت عندنايكم كانه يقول كما انني انا انطق
وانكلم واعلم بما رايت به وسمعت من الله الاب اي انني انكلم بما فعلته منه وذلك
لان النظر والسمع في الامور الروحية نبي ولمد على اقدارنا سابقا فلذلك انتم تتكلمون
بما رايتوه من ابراهيم اي باسمه قاتلتم بعض النسخ ومذهب الذهب وليس
تتكلمون بذلك فقط لكنكم تعلمون ايضا لاسيما اذ تلمسون قتلي وقد
تدعي ان الخلق هنا اشار يا ايهم الي ابراهيم كما ذكر في النصوص
الانجيلية قائلين انتم من ابراهيم انتم من ابراهيم انتم تعلمون شهادات ابيكم ذلك
من القديم هو كان قتال الناس اجابوه وقالوا له ان ابانا ابراهيم فادعي
لهم ان المسيح ذكرهم ابا لهم واسماهم باسمه قالوا له تانيئا فمن تلك ابراهيم ابا
لنا وليس ابراهيم وذلك لياخذوا اسمه من مذهب الخلق عليه قال لهم يوحنا ان
كنتم تبي ابراهيم فاعملوا اعمال ابراهيم قال اغوستينوس لم يترك السيد سلم واصلام
من ابراهيم بل يدين اعمالهم ويطلبها فكان جدم من ابراهيم لاسيما من وعلم ان بعض النسخ
قلت هكذا لو ملكتم ابراهيم ابا لكم علمتم اعمال ابراهيم لكنكم الان تطلبون قتلي
انا الانسان الذي كنتم بالحق الذي سمعته من الله ولم يفعل ابراهيم هذا قد اثبت
المسيح هنا صحت ان اليهود ليس يعملون اعمال ابراهيم لان ابراهيم دعي للموت لم يضر
باعد لكنه كان بارا وخلص لوط وخلص كل من استطاع ان يخلصه ولما اليهود فكانوا
يبدلون جهدهم في اضرار المسيح وقتله انتم تعلمون اعمال ابراهيم هاهنا ايضا يكره ان قاله
سابقا ان اليهود ليسوا باينا ابراهيم لكنهم يبنوا ابا لهم الذي يتبعون اعماله
وهو ليس المحال ومع ذلك ما ذكره ايضا لكنه يشكره في المجد الرابع والاربعين هاهنا
قالوا له اما نحن فليس مولودين من نساء وانما لنا اب واحد هو الله قد ذهب اولاد
اوريجانوس وكثيرين ولا يذنبون الي ان اليهود اذ سمعوا قول المسيح قائلين انكم ابا لهم

عبد ابراهيم

عبد ابراهيم تسخطوا جدا ورد والة هذه الشبهة مقول كما هم يقولون اننا
نحن ليسا مولودين من نساء لكن انتم هذا الحال حالكم لان يوحنا ليس هو اباكم بل اخ
غير من الزنا الفير المدعون قال اوريجانوس ان الفريسيين كانوا قد اذاعوا
هذا الجوربي الشعب ليتلبوا شان المسيح وذلك من عدم ليعطوا بطانه
فان كان ذلك كذلك فتكون هذه الحنانية والشبهة حاسية جدا وتجديف على
الخلص ومريم العذراء تانيئا ذهب اغوستينوس ويردوا الى ما هم يقولون
لسانهم من هاهنا الحادية التي اخذها ابراهيم نعتبه في الدرجة الثانية من
الكرامة ولسانهم سماعيل ابنها ولسانهم مولودين من نساء لاهل لكن قد ولدنا
من نساء الست الحرة التي اخذها ابراهيم من زوجته في المرتبة الاولى والكرامة
وغيرنا سلسلنا عنها باسحاق ابنها المتقدم والنتيجة الرومية لكرامة ابراهيم
ابيه لان انا المرري كانوا كما هم يقولون من حيث انهم كانوا يعبدون من الارث
مع انهم كانوا ابا حقيقيين لكن في الدرجة الثانية من الكرامة تانيئا ذهب
ما اغوستينوس ويلدوا فوس الى ما هم يقولون نحن ليسا مولودين من نساء روجي
وهذه عبادات الاوثان اي لسانهم اولاد الام عبدة الاوثان مثلا لسانهم
الاجريي لكن انهم ابراهيم وسائر المؤمنين ونحن موعودون على مشابهم ولهذا
استنوا قايدينا واعانتملك ابا واحد وولده وقد علمنا ان الزنا في الكتب
المقدسة هي تارة في اللغة الرومية فيكون حينئذ يعني عبادات الاوثان لان
النفوس هذه العبادات تترك ربهما الذي هو عيسى الرب وتسلم دافع الاوثان
والشياطين كما هم يزنون معها وقد لاحظنا هنا قول هوشع النبي حين قال له الرب
انطلق وهذا من زوجة الزنا واولادك اولاد الزنا من اجل ان الارض تافس عن
الرب وقد ذهب هاننا او فيمكنون الي ما هم يقولون لسانهم مولودين من
اليهود من وولسنا الام الزنا لان مثل هذه الرميحات كانت محرمة من لسانهم
ومن ثم كانت معدومة عندهم من غير صحة رايها فنزل ان اليهود لما سمعوا
المسيح يقول لهم انهم يتكلمون ابا غير ابراهيم وهو ليس مع ان السيد يكره ابراهيم
وانهم قد نطقوا ذلك با انهم مقتدون باعماله الرومية فحاجوا المسيح حجابا كاملا

وهو علي قديم فكانهم يقولون خذ لي ابا اخر فاجز كما تقول انت ولما ابونا
علي الارض فهو ابراهيم وفي السما فهو الله الواحد وهذه ومن ثم ليس مولودين من
زنا ولما قد ولدنا رواج ابراهيم مع ساره وبالنسبة قد امتلكنا الهاتين الحقيقتين
الذي امتلكه ابراهيم ابونا وتقبله فاذا امتلكنا باطلا فعلى اننا نقول ولما
نعمل افعال ابراهيم دي العدل غير وتدي بي بليانه وعبادته للاله الواحد
انا عاملين اعمال ابراهيم وتلامي طغيانه وبالنسبة اذ قصصنا اله ابراهيم
بك وحدك واهرجنا عن نبوته قد علمنا وانكيت اننا عظيمنا لاسما اذ جعلت
ابليس ابانا وصيرنا نقولا مولودين من زنا معيوبين ومردولي واذ كان البتوت
المولودون من زنا يمتلكون شجاي والديهم غالبا ويظهرون منفسهم بلوقامة
والانهاك فلهذا سمى شرعية الكنيسة المقدسة بان يكونوا عاجزين عن قول
الدرجات الكنسية فقال لهم يسوع لو كان الله اباكم لاجبضوا لا في غير خبز الله
وجبت قال لهم الذئب ان كثيرين منهم كانوا مولودين من زنا وقد اشار المسيح الي
هذا الامر لما كتب علي الارض حينما قرؤوا الزانية عنده الا انه ما فخم عليه بما
انه امر حقيقي وقصاح هذا لكنه انقلب متقابل ذلك القول واوضح لهم انهم ليسوا
من الله فهذا القياس قائلين ان يجب ان الله يجب انيه ايضا والحال انتم لم تحبون
ابن الله اي لم تحبوا ابنا المسيح ابن الله وقد بينت لكم ذلك اعظم البياض
باجترار الحجاب الكثير فاذا لم تحبون الله انبها فاذا كان المخلص اخرجهم
من محاسنة ابراهيم وبما ملكوا ام استجاءا يقولونه اجبروا علي قول اعظم من
اذ حاضروا الي الله الا انه اخرجهم من هذه الكرامة ايضا وكذلك فكر المسيح انه
ابن الله الحي علي مشايهة اريوس فقد فكر الله الاب ايضا لان من لم يملك ابنا
فليس هو ابنا بالحقيقة وقوله لا يخرج من ابنا وجبت قد ذهب اريوس وتنبس
وبعدا المكر واليلاديين ولا يذوبون وامونين الي ان قد هذا القول علي ميلاد المسيح
الاهلي والانساني فكانه يقول اني خرجت من الاب باليلاد الا اني قد انبئت الي
العالم بالتحسد الذي فعلت حديثا لكن يوسف بن يوزاب قد قد ذهب الي ان
القول المذكور اي خرجت وجبت دال علي التحسد فقط بحيث انه ميلاده الا اني

فلهذا

قد جاءدوا عليه من باب الغشمية والتسليم الملعون فكانه يقول اني خرجت
من ابنا وجبت الي العالم انا اكل الذي قد خرجت من ابنا منذ الازل ميلادي الاله
وكت الهنا في السما وابن الله الحي وهذا المعني قال سيدا لكل مخلوق
فالاب جبك لانكم اذ صيرتموني واسمتم اني من ابنا خرجت اي ارسلت الي العالم
متجسدا وخرجت من عندي كن دال امر سلفي قد بقيت في هذا النفس ان ليس
سيد الابن من داته قال اوريجانوس ان المسيح تكلم بهذا الكلام من اجل نفس الناس
الذين يقولون الله وليس له الاب وقد تلمهم ارميا النبي بالذي اكل ابراهيم وهم
يسمعون ولم اكن لهم وهم يتباون فليصغ هذا لتوايس ويكونون وسائر
ايجاب البدع اذ من ذنوبهم وليس سلطان امتلكوه من اجدسهم ان يكونوا وضوا
في انكسار وجلسوا علي المنابر يهدمون بيعة الله ويتلموا اباها الحقيقي فيعرفون
فهم لا تعرفون قولي من اجل انكم لا تستطيعون ان تسمعوا طلي قوله لا تستطيعون
اي انكم تنقلون علي الكبرياء والطمع والبغضة والجسدني فلهذا لا
تستطيعون ان لا تهربون ان تسمعوا علي كالم الذهب وتباعه وقال
مارتنوس لانيهم لم يردوا ان يصالحوا با الايمان فلهذا لم يستطيعوا الكلام
وقد اكتب التفسير ولانكم من ليس ابيكم فلهذا اكرم ان تتسوا فيه ومن
المسلمين ان يمدوا العذرة بحجة في المفردة بمعنى عدم الارادة والعذرة بمعنى
الارادة كقوله تماي من استطاع ان يتركهم فليتركهم اي من اراد ان يتركهم فليتركهم او كانه
يقول وهو لا يصح اذ كنتم لا تطيعون تعليمي واقتوالي ولا تهربون اسماعها
لعمد بعضكم اباي فلهذا لا تعرفون علي لاني معتم عندكم بموقفا في غاية
البغضة بل قلبي قد قسمني علي انتم من اب هو ليس حيث انكم مقتدرون به
غير مولودين منه لان سلمكم ودرتكم من ارض كنمان ابوك امور في طبعكم حيثانية
كما قال حزقيال فاذا اقتدى اليهود بنفاق المذكورين اصحوا اولادهم ليس مولودين
منهم بل تابعي حضائهم وعلى جهة ما هلكوا لكي يهلكوا انتم وقد ذهب مار
اسيناقيوس الي ان ابليس هب اهرودس الدافع ولهذا دعاه المسيح شيطانا وقد
قال اهرودس ان الشيطان هنا كفاية عن تايين الذي قتل هابيل لصفوه

كما قتل اليهود المسيح لكن لا شك لهم ان الشيطان هاهنا على ظاهره فيصنع من
النصارى السابقة وقد انتدب اليهودية بالنفاق كانه ابراهيم اذا اضطهدوا المسيح
وشبهوا انهم يهودون ان تعلموا قد اوردوا السبب هنا في انه لما ادعاهم ابنا ابليس
وذلك لانهم يفعلون افعال الشيطان ويتبعون طغيانه ويتبررون بوسايسه وعند
سنة في الذهب ان السبيل يحتمل انكم تعلمون اعماله على سبط ادات القول لكنه قال تعلمون
شهوته موصفا ان ذاك الحال وهو في قوت قتل شريكه واصدق علة ذلك لان
ابليس يتخذ شهوة القتل ويهلك البشر اولا لان حدهم على الجحور الذي هو سبط
منه نانيا لكي يضر الهه المعبد له على قدر المكان اذ في تلك الناس منه لانه تعلم انهم
على عبوديته ومثاله وانخدعهم الى عبودته بعد الدوام ذلك هو من البدء قتل الناس
ولم يثبت على الحق لانه ليس فيه حق واذا ما تكلم بالكذب فلما تكلم باهو له لانه كاذب
فلما ابليس قال الناس من البدء اي من خلقه العالم وخلقته اي في اليوم السادس الذي فيه
خلق ادم من تلك الساعة جعله قتيلا وسائر سبله في ذلك اليوم لانه استماله الى اكله
من الشجرة المحرمة تحت عقاب الموت وهكذا اصاب الموت عليه كانه يقول على يده فاعمل ابليس
وتقتل ادم وسائر سبله من البدء كذلك جاهد الان بوسطكم ايها اليهود وخيال على قتلي
انا الذي قد اخرجت ان افرى سائر الناس بوجي لانه لم يزال معي على عبودية العذرية ويدا
الضرر والقتل والديب الخاطي ويريد يقرب الناس ويبيع من لحافهم ومن ثم لم يرح من الشوق
المتعاقب الى قتلهم وسكن دماهم فمن ثم هو ذاك الشيطان عبدة الذي مع من البدء قابلي ليعمل
هابيل اموه واشتمال يفي يقتوب ليهلكوا بوسو الحسن اجامم براهودير سائر قتلوا الناس
ولا زال يجر كل قتال انتم الي بوسها هذا الى المنتهي وبالاكثر تنتهي قتل النفس وكلامها
مع ان الكلام هنا هو قتل الاجساد لان اليهود كانوا يلقون قتل المسيح بوسواس الحيا والحيوة
هكذا فاعزى غوستيوس واوتيميوس وقوله ولم يثبت على الحق اولا اي على الاستقامة
والكمال اي لم يثبت في النعمة والبر والقداسة التي فيها خلق وهذا المعنى يقال ان هذا
الديب الخبيث اي لا تشرب فيه وقيل عز نانيا بل هذا اسريلي مما لا عتقانيه ادم لم يثبت
على الحق اي لم يثبت في مقامه ووظيفته اي لم يثبت على ما كان واجبا عليه ان يفعله
من باب العدل والانصاف وهذا المعنى في الحق غالبا في هذه النارة وفي زبرور وروود
وفي كتب سليمان الحكيم وذلك لان الحق ثلاثة انواع اي حق القلب والفم والعل فحق القلب
هو ما تفكر الصبر به بالشجاعة على ما هو عليه وهذا الحق يقابل الفلظ وصف

التم

التم هو ما تكلم به الانسان حقا على ما هو في قلبه وصدره ويقابل الكذب وحق القول وهو
يقول به الانسان حقا ما كان واجبا عليه حسب نصر العقل الصائب وهذا الحق يقابل الفم
والخطية والمراد هنا بالحق هو ما جاز هذا المعنى لان اليريقول ان ابليس وجوه
لم يثبت في الحق اي فيما كان عليه واجبا عليه ان يرضع له ما لانه خلقته بل ان علم
وعصى وعاقبه ولحق ان يكون عذرا له فكانه انه افرض ثم سقط من مقامه
واستقامته وعبودته وانج في جهنم كقول اشعيا النبي كيف سقطت من السما كوكب
الصبح المشرق في الصباح هكذا فخر الذهب ومار لاوت في ثم قد ذهب مارد
اغوستيوس الي ان الحق هنا هو الامور كانه يقول لم يثبت ابليس في بامو الله وقال
لخون ان الحق هو الامانة كانه يقول لم يثبت ابليس في الامانة والطاعة لله
الواجبة على الخليفة لخالقها نانيا ذهب ما ابريقاوس وقلبيقو الي ان الحق هنا بطي
الصلة الذي يقابل الكذب كانه يقول ان ابليس من البدء كان كاذبا لانه خدع ادم ومضى
بكره قابلا لهما لثروفا لكن ترونا في كماله ترونا في الحيرة والشر فبالا المعنى يطابق هذا
قوله نياي واذا تكلم بالكذب انا يتكلم ما هو صا به لان المسيح هنا على ما يثبت
لنا اننا نطلب رد لذين قد قتلتمنا اليهود من ابليس ايها وما القتل اذ كانا يطعنون
قوله كما قتل الحال ادم الاب الاول والكذب ايضا اذ كانا يتجنون على سبل الكل
بترجم الكاذب انه بني كذاب وساحر وبه شيطان ثالثا ذهب اوريقاوس الي ان الحق
هنا يراد به حق الحكم العلي الذي تركه ابليس حينما افطأ وقد حكم لنفسه بوهو الكبريا
قد قال صانعو الشر يصلون وبالعكس صانعو الخير يموتون ويفطنون لانهم يتبعون
حكم العدل العلي الصائب الخبيث فهذه التناقض كلها مناسبة للمعنى هذا النص
ويستج فمن ثم سقط ايضا عن حوقله وصدره فصار يصعد الاحكام الكاذبة بالعمل
وسقط ايضا بصدق الفم وصار يطبق جوي سائر الناس بكريه فاذا كان ابليس لم يثبت
على الحق فصار معلوما عندنا ان الله في البدء خلق الشيطان في جال النعمة والبر فانتبت
في تلك الحالة ولهذا غلط الي شعبه ما في حين ان عوا ان الشيطان قد حصل بشرورا
من غير طبعه وانه على هذه الحالة قد ضل عن الاله الشرير وقوله لانه ليس فيه حق اي
ليس بوهو ربه حق القلب ولا حق الفم ولا حق العمل كما هو القول لان هذه الخلق السليمة
متحدة بعضها ببعض لكن يريها بالحق الصدق لانه اذا سقط من حوقله ووظيفته

لهذا سقط ايضا من حق المزمع ان يصدق الكذب ويخترع كذبا كثيرا هكذا
فسرنا ما عرفت من قوله واذنكم الكذب انا نبيكم ما هو خاص به اولا كان يقول
من بعد ما سقط البشير من صديقته وظيفته وقامه واشاره مبيد انه شيطان
سميما من بعد كونه ملاكا مضيئا فصارت الخديعة والفساد والكذب خاصة فيه
وذلك ليطلق الناس ويتجنبهم اليهم وليس يقتربوا مني ولا يقرئوا شيئا مني
الامر ويبدل كل هذه الخديعة في تكلمه ثانيا قوله خاص به وقال في الكذب اعني
ان الكذب ايجاد الشيطان وهو اول من كذب حينما خلق حوي ثم ابتدأت الناس
من بعده ان يكذبوا ويعتقوا منه واستعمل الكذب اولا ثم خرج الشر واشتهر الى
الكذب فطغوا يستعملون الكذب لانه كان خاص بهم وهذا الحال يستعمله علي
انه خاص به ثالثا قوله خاص به كان يقول ان البشير يكذب من صميم القلب ويخرج
في قلبه حينما يفتش بكذب كمن يخرج في سرقة يسرقها وقوله لانه كذوب وكذلك
من عادات الكذب والخديعة ومن كثرت استعمل الكذب فيري انه حيل كله بالكذب
وان تكلم نازك بالصدق فذلك يكون عقيبا او يقول الصدق لكي يجتنب احدا الى
الكذب والخديعة بواسطة الصدق ولهذا في اياه اي ايا الكذب المذكور سابقا
وسبب تسمية البشير بالي الكذب اولا لانه هو اول الكذب واول ما يفتش به
وهو اول من استعمله ثم عليه للناس فيكون الالب هنا بمعنى موجود شي هكذا في ايل
اي سالي الخيم وفي ايه بويال اياضاب القيتار والارض اي ان بايل هو
اول من اخترع السكين تحت الخيم وبويال هو اول من اوجد القيتار والارض
ثانيا لانه يصنع الكذب ويستمنعه كما يستمنع الجاهل حليفته من الخديعة
فمن قال ما عرفت من كذب ليس من كذب فهو اول الكذب بل من استمنع الكذب
من فانه كاذب البشير فهو اول الكذب ومن هذا القبيل الشيطان هو اول البسيع
والارتفات وصانها ومن ثم كان يلاحظ ارباب الظلمات ويعلمهم قياسات
لنبتها كما امر لوتاروس عن نفسه وهذه الحال كانت حال اربور واورانيوس
وكليونير وسوف تكون حالة الرجال هكذا ايضا فمن ثم دعا الرسول الارتفات
تعليم الشيطان فاما انا انكلم بالحق ولست نؤمنون في ان المسيح بهذا النص هو اول
انسان كون اليهود من البشير ابيهم فابلا كل من يصير الكذب لا الحق فهو اول

البشير

البشير الذي هو كذوب واول الكذب واتم تصديق الكذب لا الحق واتم لولاد
البشير ومعنى النص كان يقول فلاني انا انكلم بالحق من بخار ايلكم وقال ليمن
تسمي اني المسيح معلمكم ومخلص العالم موضحا هذا القول وصحته باجتماع الايات
فلمست من ديون وتصديق ولا تصديق اتوالي الحقيقة وتعاليم الصادقة
ولا تصديق البشير الذي بكرهه وطغيانه يستميلكم الي ان تتعوهون نبيا
كادبا وتقوموا اياي سحرا وافكا باطلا وذلك انكم لم ترون ان تحتجوا
عن ايلكم ولا تصديقون ان يكتكم احدا عليها من نبيكم يوحى عن خطية ان المخلص
هنا سيف فيتلافي اعني ايضا يمكن ان اليهود تعترفه عليه قائلين نحن لا
نصدق لانك تخالف شريعتنا وانت تخفي مني تجاوزت ناموس السبت اتفا المريد
فيه فيجب المسيح قايلا لوردوا علي خطيئة قد تجاوزت الشريعة بها واشتوها
علي وهيئدا لا تصدقوني والحال اني قد انبت لكم سابقا ان اتفا المخلص في
السبت ليس هو تجاوز سنة السبت لكنه قد يديه فاشكوا الان على خطية اخرى
ويخفي من اجلها وقد سمعتمكم بذلك ولو كنتم اعدائي في غاية العداوة واذا كان
بشر المسيح جنبا وقد اسسته عظمية هذا فما استطاع احد ان يقبله يخطي البتة
ولا ينبغي امر محوري شبه اوهبال الخطية في ادبي درجة وذلك لان المسيح لم يكن
يمكنه ان يخطي اولا بسبب المشاهدة السعيدة التي كان يمتلكها او تمتعها
لها وبسبب هذه المشاهدة قد حصل ما يراي الطوبانيي على غير الخطا اي
معصومين منه فلا يمتن بياهمون الله الذي هو الخير المحض فلهذا يلبونه من
كل قوتهم ويصفون كما يصفه ثانيا قد حصل اليكم معصوما من الخطا من
اجل الاتحاد الجوهري مع الكلمة ولان ناسوته كان قد نزل في اقنوم الكلمة فلهذا
كان معصوما من كل خطا وعلى كل قداسة لانه لم يخطئ ناسوت المسيح لاحقا لا قنوم
الكلمة ايضا والحال ان خطا الاقنوم صير من الحال الكلي من كون افعال الفضائل
والارباب هي الاماني وينبت اليها ومن ثم قد ورد ما راينوسير الله الاب
خطا ابنة هكذا اذ نزلت بهي الخطاه قبلت خطاياهم خطية وقد ردت بهي
النس كاذب في الحكمة وصيرت الارواح كاهنا لكي ترتفع الخطية عنها

فان كنت اقول لكم القول ادا لا تؤمنون بي قد لاحظ هذا ايضا اعترفوا
ان تقترضوا اليهود عليه فاليان اتنا لينا نصديق ليس من اجل خطية قد
انك كتبها لكنا لا نصديقك من اجل القول التي تقولها ليت صحيحة اي من كون
تعاليك كادنة فقد تلامي الخلق هذا الاعتراف هاهنا كان يقول انبي قد
اوضحه لكم تعليمي هذا المقدر وقد شئت به ثبات مقدرها مقدار الايات التي
اجتنتها لديكم حتي ما كان عكسا ان الفاعل يرتاب فيه فاعلان كان الحق قد
والنقطة قد اطلعت بصيرته فاذا ان كانت سيرتي باره خالصة من كل عيب
وتعليمي صادق فاما اذا لا تصدقوني فيكون الحق هنا فلما لا علمي بيطادات
الحق بل من طريق انه متوث بالنيات والبراهين الواضحة من كان من انبه
فليس كلام الله ولهذا انتم لستم تسمعون لانكم لستم من الله فلو ارد السيد هاهنا
علة عدم تصديقي اليهود اياه اعني لانهم يتبعون ابليس ايام ويمعون له لا الله
ان السب الذي في انكم لا تسمعون لي فيقول انكم لستم من الله مولودين بل من الشيطان
اعني لانكم تتبعون تدبيره ووساوسه وترفضون روح الله والهامة لان الكتاب
قال وعبر الذين يتدبرون بروح الله هؤلاء هم ابنا الله فابليس قد اعاقبكم واعظم
بصيرتكم لمعلم شهوتكم وحسدكم وبغضكم اباي ولهذا لستم تسمعون كلام الله الذي
انا المرسل من الله اسلمكم به لانكم لا تريدون ان تسمعون وكفرتموا من كونكم لستم من الله
الصادق بل من ابليس الخادب فلهذا تسمعون كذبه ووساوسه الكاذبة وتطيعونه
ولا تطيعونوا استمع كلام الله الذي كلمكم به وقد ذهب ماراغوستينوس وعاد
غريغوريوس الي ان هذا القول مختص بالمستخفين والمردولين كان السيد يقول ان كان
مستخبا من الله فليس كلام الله ومن كونكم انتم مردولين غير مستخفين لستم تسمعون
كلام الله والحال ان هذا المعنى غير اليقيني لانه كان له نوثية وبلدوا قوسيين
هذا هو السب الذي في عدم تصديقي اليهود المسيح بل السب هو الذي ذكرناه
سابقا لان كثيرين من الذين لم يؤمنوا في ذلك الوقت بالمسيح قد اسنوا فيما بعد حيث
الذين علموا بطرس وخلصوا كما تبضع من كتاب الابركسيس ويعلم ذلك الذين اسنوا بالمسيح
في ذلك الوقت مجد بعضهم اياه فيما بعد وهكذا كان ينحصر من هذه البشارة وقد

غلط

غلط ال شبعة ما في المستقيمين بقدر ضلالتهم من حين استنجوا من هذا النفس
اي بقدر الناصر صرح صالحو طبعنا لانهم مخلوقون من اله الخبي وقد تنكروا قسما
من طبعه وجوده وبعضهم اشركا طبعنا من كونهم خلقوا من اله الشر واعلم ان
كلام الله برغبته والطاعة للهامة المتدين القديسين يقولون قد تسمعون
هذا القول الرباني ان استمع كلام الله برغبته والطلعة للهامة المتدين علامة
الانتخاب الاله والطر لما ذكرناه فهو من علامة الرجل كقول الحكيم اذ كنت
ادعوك فابيتهم وبسطت يدي فلم يكن ناهل رد لتي كل مشورت واھنت توبيخاتي
فلماذا سا فحك انا ايضا علي هلاكهم واشتت مي بواينكم ختم لانه كما قال
المخلص عز في سمع صوتي وكان الفهم التي سمع صوت راغبها تنجوا من الدين
ونفوسها كذلك من سمع صوت المسيح الذي فخلص ومن لا يسمع ويحفظه ابليس فمن ثم
قد نادى بالمسيح علامته قائلا قلوبا من سمع كلام الله ويحفظه ومن هذا القيل قال مار
برزويون ان الاستفادات من جماع كلام الله هي من علامات الانتخاب ولهذا كانت
مرصاده فيحصدون دائما كلام الله ويتفهمونه بالملأه والمائل والصلوق فكانت
ذلك فان فوهم الكلي فاجاب اليهود وقالوا لينا محشين فخر نقول اي فليس على جهة
الحق والصدق والموت فقولنا نحن قد قلنا سابقا حسب عادتنا اننا ساري وتشتمل
نشطتنا قد ندين من هذا النكر اليهود قد نكلموا هذا الشتم عن المسيح مرات كثيرة
لم نذكر في الكتاب ابدا ومن كون المسيح قد عي باريا فلا سباب اوله لانه قد نرد ديري
السر كما ذكرنا سابقا وهذا نوحوه انه قد صار سامريا ثانيا لان العلم كان سوا
يعبدون اله اسرائيل واوتار الكلدانيين الذين منهم تناسلوا وكذلك تقابلوا في المسيح
انه يهودي وساري بما لانه كان يورح ابا نأحريدا وديانة حريشة فمن ثم نوحوه
لانه خير المناوس المشايخ علي حد سوي ومخلط الشريعة وتسليمات بالانجيل كما كان
السرل يعبدون اليهود ومخلطون مع عبادات الاوثان غير ان العلم كانوا عند اليهود
خارجين لانهم استنجوا من اليهود في اورشليم فمن ثم لم يهلكوا بل عيسى
مقابل هيكلي اليهود في اورشليم فمن ثم تسمية الانسان سامريا كان شتما وتبعية عظيما
كالتمية المسيحي لان يهوديا فعدله تمييزا شتما عظيما وقوله تشتمل شيطانا
اولا لان المسيح علي عزهم الفاسد كان باعل نول اقول الشياطين يخرج الشياطين

فاما لان الخلق كان يصير نفسه الها ويخبر الله مجدا لله كما حسب الشيطان
 ان يكون الها وعديلا له طامعا بالعبادة فينتهي ان هذا المعنى هو الصحيح وقد مره
 المسيح هكذا ولهذا الحجاب المسيح قابلا انما كنت اطلب مجدي ثالثا قالوا انت
 تشتم شيطانا كما هم يقولون بكعبوت كالدين مع شيطانون او يسقطون
 بروس الالهة فهذا قالوا في الاصحاح السابق انت تشتم شيطانا من بيوتك
 وقالوا في الاصحاح العاشر هذا شيطان وقد مره فلما دنا من صهيون له فابصر
 هذا اليهودي العظيم الذي وصله اليهود الي سيد لكل وتامل بصيرة العجيب
 في احتمال هذا الشتم البليغ اذ جادهم بكل دعة واحتشام فابلا فاجاب يسوع وقال
 انما كنت اشتم شيطانا كذا فيكم اني ولستم اهنقوني تامل لعظم دعة المسيح
 في اصطبار على هذا الشتم البليغ فاذ كان صادقا انكم عند اعته ولذا كانت
 قادرا ما كانوا بالشتم فمن ثم قال ما دلتهم في يدي اذ قبل المسيح الشتم من
 اليهود ما شتموا وادعوه فاعبرهم وقال لهم الذهب ان حيث يجب ان يعلمهم
 وينتزع صلعم الخليل كان كلامه انشد جاهرة وحيث شتموه وجب ان يخفهم
 استعمل في خطابه وداعة كثيرة وذلك لكي يعلمنا ان نصرنا لما يصل الي الله وان
 نتغافل عما يصل اليه وقال اراغون يتيوس فلم يقدروا بصيرة المسيح الشتم الذي قد مره
 فصمت هذا السيد عن اسم السامري اذ كانت تلك التسمية شتما متصلا به لانه
 يا الله ولهذا لم يجب ان ينتج لنفسه بل اذ ان يتصور كرامة لله عيون الجميع
 كانوا يعملون انه جلب الي السامري بل اذ انما عن ذلته وجود السلطان فيه
 قد انما كونه سامريا ابهنا لان السامري كان عبيدا للشيطان لوجود الاشتقاق فيهم
 وقد ورد ما دلتهم في يدي سببا اخر بالمعنى المتناول فقال ان معنى السامري جاد
 والخال ان المسيح هو جاد حقا وقد قال الخليل ان لم يحفظ الرب المدينة في اطلال
 بهر جراسها وقال اشعيا ياجاد من في الخليل ياجاد من في الخليل فلهذا لم
 يقال السيد ان السامري بل قال كنت اشتم شيطانا فاليهود عبروه بامرير فانكر
 الواحد وانما عن نفسه واصمت عن اخر فقد مره لانه بالحقيقة جاد من البشر
 فلما قال كنت اناسامريا لاخوتي عن نفسه كونه جادا فقال كنت اشتم شيطانا
 بل انتم اشتمتم شيطانا فكانه يقول اني لمعيد عن طلب مجدا لله لثقتي ولسنتي

لاريد

اريد احتلاسه من اني كما فعل الييس بل لم ابرح عن تكريم اني وقد قلت دايدا
 اني قد امتلكت منه كل شيء وهو ربي واني مطيع له ولشتمه في كل شيء
 وله اسب كل امر في واجهها بالحكمة وشتمه وبالعكس انهم يهينون الله
 الاب لانهم يقولون بشتمهم مع اني ابن الله الخي الرسول منه الي
 العالم لانه ليس يحصل لي من سميتكم هذه ولا مني من اثم لانكم قد وجبتكم عليكم
 عند الله الذي لا حيلة اسمع الان هذه المسبات عفويات شتمكم هكذا في
 لا يذوبون انما كنت اطلب مجدي بل مجدي حاضر من طلب ويدون كانه يقول
 ان الله الاب هو يطلب ويدون اي يتقم ويعاقب اشترعا الذين لا يطيقون
 مجدي بل يهينوني ويبروني كما انتم تفعلون فيقول قائل كيف الله الاب
 يدون وقد قال السيد سابقا ان الاب ليس يحكم ولا على واحد فاجاب ان المسيح قد تكلم
 هذا عن الديونة العامة التي تم على يوم الانبيات وهذه قد قلدها
 بالان في فعلها يوم الشهور واما هنا فقد تكلم عن الديونة الخصوصية التي تم
 كل يوم اذ ينتقم الله الاب من الاهانات الوصلة الي ابنه وسائر القديسين في
 هذا العالم كما فعل حينما هلك اليهود وبادع عليهم بنطون قهر لسب قتلهم سيد
 اهل وقد اشار هو هذا الي هذا المعنى في حال ستور هكذا في يدي يوس
 ويلدوا فوس لكن كتاب التفسير قد فرغ خلاف ذلك قائلوا حاضر من يدين اي
 ان الله يحكم لي ويبرمجدي من عاقركم العالمية فيكون معنى الديونة فصل الدعوى
 كنوا المثل للمم الحكم لي وانتقم لظلامي من امة غيري حقا فاقول لكم ان
 من حفظ قوتي فليس يذوق الموت ابي لا يذوق المسيح قد سمع هذه المسبة الشعة
 ما تحرك الغضب بل خفي عليهم ولهذا لم يتبعهم موضعنا انه ليس يطلب مجدا لله
 بل خلاصهم من ثم قال حقا حقا اقول لكم اني افسدكم كما قال ما دلتهم في يدي
 انه ان يحفظ اهدمكم تعلي في يدي يدين عت النفس اي انه لم يحط ابدا بالخطية
 هي موت النفس فبعين هاهنا في النوة وههنا في الجرد الدائم واما من حيث
 الجسد فانه يموت حقا لكن ما قيمه من هذا الموت يوم الانبيات ولعله ارب
 يحيي الي الابد في كل صفة من السعادة نفسا وصيما فقال لليهود اذ فرغنا
 اكل تشتم شيطانا وهو يشتمك ان تتكلم بالفاظ ليس دلت كذا فقط بل كاذبة

مصادرة لكل قتل وهو ان قولك يدفع الموت عن المؤمنين بك مع اننا قد رأينا
سائر الناس قد ماتوا بل قد مات ابراهيم والانبياء جميعا والذين سموا اقوال الله قد
ما قولك كما قال ما دعى فيقولون موت الجسد فقط
فكان يعرفون في جميعية الكلام لان ابراهيم الذي ذكره متناحر من به فمهر
انه كان قد مات بالحسد ذلك كان حيا بالنفس فتعلم ايها المسيحي ان المسيح ان
تقبل المسبة عن العمل الصالح واللجنة والتلب عوف الاكسان وتعلم ايضا انك
تخسر من مجد الموعود لان المسيح قد اختل بدعة وصير على تغيير اليهود وشتمهم
ادكان بغيرهم وبغير ايمانهم ويرى المستطيعين منهم ففعلوا الاكسان كافوه
بعد الجليل وتكرارته وعوف المجاييب كافوه بالتجديف وعوف قلوبهم المحيية استهزوا
به وتلبوه وهو مع ذلك ما كن عن قتل الاكسان اليهم فهذا هو سموا الصبر والمجبة
ابراهيم قد مات والانبياء قد ماتوا وانت تقول ان من يحفظ قول لا يدور قولنا في لا يدور
كأنهم يقولون ابراهيم قد مات والانبياء الذين حفظوا قول الله قد ماتوا فاذا قد جردت
حبيب تقبيل نفسك اعظم من ابراهيم والانبياء بل اعظم من الله بما انك تقول ان كلاكل
له قوة ان يحفظ المؤمنين بك ويصوبهم من الموت اذ تقول انه لم يحفظ ابراهيم
والانبياء من الموت والحال ان قول الله الصادر من فم المسيح كان اعظم قوة وفعل
من قوله الذي نطق به مع ابراهيم والانبياء عيانا لابراهيم والانبياء لم يكونوا قد ماتوا
نفسا وان كانوا قد ماتوا جساما فقد استنشقوا ان يتوبوا من الموت بواسطة المسيح
الي حيوة الابد اعلم انك اعظم من انبياء ابراهيم الذين ماتوا والانبياء الذين لم يموتوا
من جعل نفسك قد اكنوا بذكر ابراهيم فقط لان ابراهيم كان ابا المؤمنين وجميع اليهود
كلهم ولهذا اذ قتل المسيح ذاته عليه اكنسوا تفصيله هذا تجديفا وبلدقيقة ان
المسيح افضل من ابراهيم لان ابراهيم كان انسانا بسيطا والمسيح كان الها واسانا معا
الا ان اليهود كانوا جاهلين هذا السر العظيم والحق ما نقول انهم ما كانوا يعرفون
ان يوسوا به فتصير الشرا المارغ هام بل تجوز الي مجاسة ابراهيم وقد كان لا يثبت
ان يقولوا الملك انت اعظم من الله او لعل الذين يسمعون قولك هم اعظم من ابراهيم
الا انهم ما قالوا هذا القول اذ كانوا قد قتلوا الله اذ لم يخلصوا ابراهيم اجاب يسوع
ان كنت انا اجد نفسي ليس محييا الذي يحضر هو الذي يقولون انه الهنا قال ما
اغوسمونيوس انه قد قال هذا القول من اجل الذين قالوا من قبل نفسك

مجد

عبد ابي الاب الذي هو اله وهو قد خرج منه وقوله ليس محييا قالتم الذين
ان استخبروا وانما فعلت بغيره ليس هو شيئا نقول ان عند اليهود ليس هو شيئا بل
عند الناس جميعا لان في كل حكمة لا تقبل شهادة المرة لنفسه وانا اجتاج الي شهود
لغيري تشهد له وهذا هو معنى قوله ان كنت انا اشهد لنفسي فتهاذي ليس
صادقة اي ليست شرعية مقبولة عند فطر اوكيك فن ثم رجع الحكيم قائلا
فلم يدعكم فريبتك لانك الغريب لا تشغاك وقد عرفنا الانبيى قائلا الاب يجد
الابن فاذا الاب اعظم من الابن لولاي من ماراغوستينوس قائلا ايها الابن اني
قلت ان الابن يجد الاب ايضا وكذلك الاب يجد الابن فاذا اهدا سائر الاخر
بالجوه ما عرفتموه وانا اعرفه قد ذهب اولي في الذهب وتوايلا كنسروا هذا الملك
اي كانه يقول انتم لستم تعرفون اله الحق الذي تعبده لانكم لستم تعرفون
انه هو في الذات ومثلت الاقانيم وذلك لانكم تطوفون انه واحد في الاقانيم
عيا حق ما هو واحد في الذات ولستم تعرفون ان الله هو الاب الذي وللحبيب
انا الابن وابستف روح القدس معي فلو عرفتم هذا السر كنتم عرفتوني انا ايضا
وامنتم اي انا المسيح ابن الله وبمكس ذلك لو كنتم تعرفوني كنتم تعرفون ابا ايضا
فانبا ذهب ماراغوستينوس الي كانه يقول انتم تؤمنون ان الله واحد ولستم
تعرفونه مع انكم رايتهم قط ولا سمعتم صوته فكذلك كان واحدا عليكم ان تصدقوني
انا ابنه لسبب الايات التي اصطلحها ولولم يزلوا هو تحت المحووب في
ثالث ما عرفتموه اي ما صدقتم شهادته لي بقوله هذا هو ابني الحبيب لانكم ما
عرفتم بل اردتم ان تعرفوا ان هذا الصوت موصوفه حقا ايضا قال ويحييوس
ما عرفتموه اي ما اظهرتم على انفسكم انكم تعرفونه ولا انكم عاينون في التناق
كعبدة الاوثان وانتم ما قالوا الهول عنهم انهم يعرفون بانهم يعرفون الله وهم
كافرون به باعمالهم ولا يرتفع علي مثال من يعبد الله على جهة الجواب وان قلت اني
لا اعرفه فصرحت كاذبا مثلكم قد ذهب سلاوا توفير الي ان المسيح قد دعاها اليهود
كذب لانهم كانوا قد اتوا له سابقا انت سامري وتعلم شيئا وانما حال ان هذا القول
يجوز لذيتي جدا وصار جديبا عظيما ان لست الاصح انه دعاهم كذا اني من قبل انهم
قالوا انهم يعرفون الله وقد كذبوا بذلك لانهم ليس كانوا يؤمنون باسبه ولا بروح القدس
اي لانهم ليس كانوا يؤمنونك في شهادته ايضا وكنتي عارضا وجها فلفظ لغو له

لننقضي اي لاني كما قال تافيلوس كانه يقول اني برفي واعلى اظهر على نفسي
ان عارف بالله الاب وهو اياه لاني حافظ قوله بلحزم ومجدي كليله اوكاه
مقول من كوفي عارفاً الله الاب ومشاهداً لجلاله وقوته وقد استه مشاهداً
جلية فلها من حيث اني انسان اكرمه جذاً وحفظ قوله اي وصايا التي
انتم ايها اليهود لستم تحفظونها لانكم ما عرفتم جلالة ولا ايتموه وهذا لستم
موقرين له ابراهيم ابونكم اشتهي ان يري نوري في ارجي وفتح قوله ابنهم اي اشتهي
بابنهاج وقوله يوي قد ذهب اولاً ما راى في سبتينوس الي ان يوم السيد يفرح
يوم ازيلته ذاك الا الذي به ولد ابن من الاب منذ انزل كانه يقول ان ابراهيم
اشتهى ان يفرح ميلادي الاثني واهو في لبوس به ويخلص فري ذلك اليوم لانه
اطلع علي من التالوت وقد اتبع بيده الملكم راى عمله حسب عادته وقد جاء في هذا
الصدمة ما قال مار ابراهيموس في عيني يوس اي انه هذا اليوم هو ذاك الذي فيه
قلوب اليه سر التالوت المنس بالرمز والاشارة بواسطة الملكية الثلاثة التي
ظهرت له واوحدهم قد تكلم لانه راى ثلثة وسجدوا له تائبين ذهبن الذهب
وتباعة ولا يذنبون وامونين الي ان السيد يوعه قد عني يوم ناسوته لا يوم لاهوته
كانه يقول ان ابراهيم اشتهى ان يري يوم خذري وميلادي وصلي ويوعه لانه
كان يبعثوا الخالصين لشعادي لنفسه وللعالم كله وذلك لان ساير الانبيا والابا
الذين كان ابراهيم اولهم كانوا يشتهون في المسيح بغاية الشوق من اجل ان يخلصوا
وميلاده لكي يخلصوا من الخطايا ومن الحجج حيث كانوا مسجونين فمن ثم قال يوحنا
الهي ان ابراهيم اشتهى ان يري يوم المسيح اي يشتهي ان يتمتع بالسعادة والنعمة
المعطاة من المسيح لان النظر تارة في معنى التمتع كقول المثل ومن اني انظر حيل
الاب في ارض لاهيا كانه يقول ومن اني انتمتع في حيل الاب في الملكوت التي هي
ارض لاهيا وقوله فارجي اولاً اي قد عرف بالايان واعتقد بل قد راى بالشبه
والاظهار هل من اوسع من السيد بتقديم اسحق والكثير عونه لانه تقدم فرسم
دبيحة المسيح في تزييب الكثير وقد قال مار افراسيوس يريون انه قد اخطأنا
الي فعل ابراهيم الذي به استخلصك اذ وضع يده في فتحة موضعاً بذلك الخالص قد
استناق ان يتولد من خذ ابراهيم تائباً افكار يوس ان ابراهيم قد راى يوم السيد اي

عروة بالوحي النبوي نظير بقية الانبيا فان كان ذلك كذلك فهذا الموضع
ليست روي لان النبوة معرفة سابقة فيما قبل الامم المنة واما الربوا فاختص
بالخاضرات ثالثاً قال يوسيبوس ويدنا في ان وهو الاصح ان ابراهيم
وهو في النبوس راى يوم الرب اي عرف اليوم والزم الذي فيه تجسد المسيح
واتلد ليس فقط من كون سمعان الشيخ الذي حمل المسيح علي دراعيه اذ مات بعد
قليل واخذ راى ذلك المكان فيشر ابراهيم بميلاد المخلص وانه هو قد راى عمله
علي دراعيه وكذلك بشره ايضا زكريا وحنه ام رب العذري وبهنا المهداني
الذين ما قبلوا قبل المسيح وهبطوا الي ابراهيم بل ايضا قد راى ذلك الخالص لرويا
اي بعيني العقل يوي الله ونقل الملكية بمعرفة طاهرة عليه نوي بنظر مجرداً
وبالاشاهدة وهذا هو معني فري لان الرويا هي العناية فابراهيم اذ كانت في
الحجج مقيماً راى المسيح يتجسد ويتولد اذ رفع الله عيني عقله وايد نظره علي مثال
الملكية والعذري الذي يتجسد في الارض وقت الاضروب مقبوض
في السما ومنما راى مار انتا يوس مكان يصير في مكان مستور وراء الجدار
والحال ان ابراهيم كان يشتهي ان يري هذا الامر في غاية الاشهر كانه
حاضر بابي يديه فكان ذلك كان لايقاً لا ابراهيم با انه ابو المسيح وقد نال الموعد
من جهة علي امر من ان يتلد منه وهو قد حفظ هذا الموعد من اعدائهم من اجل
ايمانه وطاعته وقد استه وجرى استحقاقه اعني ان يعرف اليوم الذي فيه
تجسد المسيح وولد بما انه كان اباً للمؤمنين وكان قد ثبت في النبوس اني
سنة مستحوي من غير دنبا منتظراً بايمان ورجاء وقد استه في الخلد ومثوقاً
مع رفيقه اليه فالان ان يتعري هو يوم ايضا لطلو الاستطاعة فخرقة عظيمة
لان المسيح قد ولد بعد ابراهيم بالتمني سنة كما ينضم من التاريخ فيلخص من
ذلك ان ابراهيم انتظر في الخلد في وقت عظيم مدة الف سنة مستشهداً وفجائاً
الي يوم ميلاده فمن ثم اوصي الله به اليه وراى اياه بالروح وجنيداً اليه مع متولداً
هو يا ابراهيم الذي به استخلصك اذ وضع يده في فتحة موضعاً بذلك الخالص قد
في المظهر كان يبرون بالاكثرا لروح الانبا الكائين في اليموس كابرهم والانبا

والانبياء ومن ثم بشروهم بيلاد المسيح المنتظر منهم شوق عظيم فلما بشرها الرعاة ايضا
فقال المسيح هذا القول اولا ليعلموا انه اعظم من ابراهيم وانه اله تائبا ليوضح لهم
مقدرا اعتبار ابراهيم له وهو غايب عنه مع ان اليهود كانوا يحترقونه وهو
حاضر بينهم ثالثا ليدعم لهما شديدا والنتيجة كان يقول ان ابراهيم قد استقر على
الذي انتم تدينون واما انتم فاحترقوني ولستم لان اباكم ابراهيم انتم تتعبدون
قد خرجتم عن طريقتيه المستقيمة فن ثم قال ابراهيم ابراهيم اي الذي انتم تتعبدون
علي انكم بنوه لست انا اتعبدكم بل هو يتعبد لي ويتعبد فقال له اليه واما
ويستعبد بعد لي عيسى بنه وقد اية ابراهيم ابراهيم قد اكلناهم كما قلت الان
قد ذهب ما انا انا ورسولنا على هذا النفس ان المسيح قد عاش على الارض نحو عشرين
سنة لكن هذا الذي كاذب وقد علمنا ان السيد عاش في العالم ثلثة وثلاثين سنة
اشهر فقط وهذا هو ربي الكنيسة ويا ربنا والملك والمخلص وعوض عيسى قد اتم الله
واوتيموس ابراهيم فاطمنا انه قد حدث السهو من الكنيسة فنتبين ان اليهود قد
لاخطوا ههنا سنة الخمسين التي كانت سنة الفريسيين كما هم يقولون لست بعد قد
وصلت الي جيل واحد من الامم ولا اكلت غنما واحدا فليقولوا الان انكم لا تبيت
ابراهيم الذي عاش قبل اربعين جيل اي باربعين عتري وقد ذهب اوتيموس الي
انه قد حال اليهود من جهة السيد علي انه ابراهيم بنه فلذلك هيبة منظره
وتهديد اخلاقه وعقله الكامل في الغاية والمكابدين الانساب في الاسفار
حيي كان بطوف المدن والقرى غير انهم كوت الله وقد يمكن ان اليهود قد زادوا في
عن المسيح مع اني انهم بعد وصولة الي المزمع لم يلبسوا بلبس ولا يلبسوا بلبس
عليهم كما هم لو كانوا ابراهيم ستة اضعاف ان يكونوا قد غلطوا فينبغي ان المسيح
لان كثيرين يكونون قد بلغوا السنة الاربعين من عمرهم فيحال الناس من منظرهم اسمهم
بالكاد قد بلغوا ثلثين عاما من عمرهم قال لهم يسوع حقا اقول لكم انا موجود قبل
ان يكون ابراهيم اي انه موجود من الازل لاني انا اهابا شاميا اعني انا هو الله عينه
فمتوكله انا موجود قد اقبل الزلزلة لاصاد ايمان حاضرة وليس لها ايام ولا مستقبل
فانا هو الازل وعدم التغير وتاب علي ما هيبي دائما هكذا فسر داود سنيوس وبدا
المكروه وما ابراهيم يورين ولا تدبر واوتيموس ومن ثم اذ كنت لها قد تقدمت ابراهيم

ليس

ليس خمسين سنة فقط بل احيال ودمود غير متناهية وانا ادايم علي السطوح
لانه لو لم يكن لها كان بعد ابراهيم منوعة لانه ولد من نسل ابراهيم قال داود سنيوس
كانه يقول قبل ان يكون ابراهيم موجود في الطبيعة البشرية انا هو موجود في
الطبيعة الالهية فهذه النقطة دالة على الحال الدلية محضته من كل
زمنات ولهذا طنت عندهم هذه النقطة ايضا تجد تيقنا فقال قبل ان يكون
ابراهيم لان ابراهيم كان خليقته وقد تكون في انا الموجود دالما لان النقطة كان
في البدء قبل ان يكون ابراهيم فاذا ابراهيم انتم ما بين الخالق والخليقة فالذي
كان يتكلم قد صار فيما بعد نسل ابراهيم وهو كان قبل ابراهيم لكي يكون فيما ابراهيم بعد
فاخذوا بحججهم ليس هو علي انه قد عرف او فضل نفسه علي ابراهيم وبيد انه عليل
انه الموجود منذ الازل لان الناموس قد ابراهيم الحرف فينا نحن من ذلك ان هو لا
اليهود ليسوا اوديك الذين امنوا بالمسيح كما احبوا لشيء باقيا في العدد الموفيا لثلاثين
هاهنا بل عنهم من اعصاه العبرانيين قال داود سنيوس اذ كان اليهود
قساه ولا توصف صلاتهم الحمرية اسعوا بالمطابقة الي اجد الحجة وقال ما
اخر سنيوس اريدوا ان يقولوا بالحجج اذ اكل الذي لم يفهمه فاما يسوع استخفى فخرج
الهيكل فاستخفى المسيح لاني الهيكل لعله انهم يكونون قد فتشوا عليه في كل مكان
ووجدوه بل استخفى اذ توارى عن اعينهم لانه بقوته الالهية صعد انة علي
المحفوظ منهم وهذه القوة توجد ايضا في من قد حصل علي السعادة السماوية
فاذ توارى عنهم واستخفى جازيبي اليهود اعذابه وخرج من الهيكل مجي افعليهم
هكذا فسر داود سنيوس واوتيموس قال ما ابراهيم يورين لو كانت
سبعون ذريرة لكان قد رجعهم وحل قوتهم او صرهم موت النجاة لكنه اذ كان قد صا
لبنان فيما اراد ان يتصرف بالحكم عليهم قد رسل كتحكمه وما استعمل قدرته قال داود
اغوسينيوس فتركهم كمن لا يقبلون التاديب والاصلاح لكن ليس استخفى في قرية من
الهيكل كان يخشي منهم بل توارى عن اعينهم بقوة سماوية واعتبار من بينهم وهو رب
من المسيح بما انه انسان لكن الاول الذين يوت الله منهم لعله صلاية قوتهم الحمرية
قال داود سنيوس يورين بالمعني لادبي لنا هذا المثل فنعط ان نخضع عن غضب المشاكسين
بنوامع ولو اقتدرنا علي قوتهم فمن ثم قلت النسخة العربية الاصلية فتوارى
يسوع وخرج من الهيكل وها نحن بينهم عابرا هكذا

الاحتجاج التاسع يتضمن هذا الاصحاح فتح عيني المولود اعماء فمن ثم
يطلب التفسير في السيد في العدد الرابع عشر على انه عاقل نال من البس فابصر
له الاعما اذ كان قد نظر لهذا الفرج المجمع كما ذكر في العدد الرابع والثلاثين
الا ان المسيح قبله وعلمه وصبره فلهذا له وهو واحد من بيت عبدة
النص وفيما راى يسوع رجلا اعمى منذ ولده فقال المفسر اذ كان يسوع مازال يبي
اليهود اعداءه وبني جماعة الشعب راى اعمى يتأخر من ذلك ان شاع الا اعمى قد شمر
بعد خروج السيد من الهيكل اي حين تبعه تلاميذه وهو ينفق بحالة غير ملحوظة
لانه اذ كان قد فلت من اعداءه عاود الوصال المحفوظ ففرقة تلاميذه وتبعوه واما
علة شغاية الاعما للوقت بعد مروجته من الهيكل فقد ورد هام الذهب قائلا لكي
يبلى بانقاده عنهم غضهم ويلى باصطناع هذه الآية عنهم الثاني الخافي
محتقرا لقوله التي قالها واصحاح اية لم تكن حقيقة بل دريعة لانه قد قال قائل
منهم منذ الدهر ما سمع احد فتح عيني مولود اعمى وقوله راى اي فخره يا ايها راوفا
كن يريد ان يشفق عليه ويقتحم عنه ومن ثم ادقترس السيد هذا الاعما اعطا
سيرا للتلاميذ ان يفهموا علة هذا الذي قاله الذهب هو ابصر الاعما ليل الاعما
تقدم الي حضرتته وعلى هذا النحو ابصر باسراع واصفا على نحو ما جود للتلاميذ
حاشية افضوا الي السؤال لانهم لما ابصروه مصغيا اليه فصرخوا وسارع استخبروه
باستخبروا واعلم بالمعني الرزقي ان الكثرة والخطاهم عميان ولهذا لا يستطيعون
ان يشاهدوا المسيح ولا ان يفشو اعليه بل يلزم ان المسيح يتفرس بينهم اول اعمى
نعمته ورحمته ويبرهم فقال راى يسوع انسانا صبرا منذ مولده فقد دل بذلك
ان عماءه كان طبيعيا غير قابل الشغاب ساق الطبيعة لان العيان الدين
عبر اصدفة لا خداع المواد على اعينهم فاطمأنتها وغشيتها او في طريقتها قد يمكن
ان يشغوا بها الحاجات الاطباء والجراحين واما كوز الانسان مولودا اعمى بشي فهذا
الشيء غلط بالقدرة لا بالصفة وخصوصا ان هذا الاعما فكان يدعي كيدونيوس
او كيدونيوس وسوف نتكلم عنه في العدد الثامن والثلاثين هذا ان السيد تعالى
قال مارا عن سبتينون وبدا المكر بالمعني الرزقي ان المولود اعمى هو جوس
الهر الذي في عين غرق في الخطية الخربة التي قاصلة اليه من ادم الاب
الاول

الاول وان كان المسيح يسوع مختارا فزاي شقوانه وتنف عليه وانه لا
كما قال مارا عن سبتينون اذ كان هذا الذي بواسطة الخطية في الانسان الاول
الذي منه فخرنا حينما قد تناسلنا ففتح حينئذ ان جسر البشر هو اعمى منذ مولده
وقال سيد المكر ان اجتاز يسوع هو اعمى من الاما الى الارض وابصر اعمى اذ
نظر بعين الرحمة الى جسر البشر بل قد دل هذا المولود اعمى على الام الدين ولدوا
ونزوا في الكثرة عبادات الاوقات الكعبا فلهذا قد جاز اليهم المسيح حيث لم يكن
قلوب اليهود وانارهم بنور الايمان والافضل وقد رهم المسيح باستناره هذا الذي
ضالة تلاميذه وقالوا له يا معلم من خطا هذا ام اباؤنا حتى انه ولد ضيرا قد صدر
هذا السؤال عن راى العامة ووجه اذ يظنون ان الامراض ياها في عقوبات
الخطايا وينسبون صفات الاجسام الى مقدار الذنوب كما اخبرنا مارا عن سبتينون فاوله
سبب هذا اعمى اهو من ذنوب الاعما او من خطية والديه لكن غلط في هذا
السؤال لانه وان كانت الانقسام تقترن الانسان وراى كثير لعله خطايا به فليس
ذلك دائما لان ايوب اذ كان بارا ابتلي بالمصائب والانقسام وطوبيا بالاعما لكن
ليس كان ذلك من خطاياهم بل منهم لكن قد رهم الله بتلك البلياء ليمتحن
صبرهم ويديهم اجرا وكليلا وتشجعا في الاجيال الالته او يفعل الله ذلك لاسباب
اخر كما يوضح لنا سيد لكل في العدد الاثني من ثم قال في الذهب وتوفيلكتوس
ان سوالهم دغلط لانه كيف اخطا قبل ان يولد وكيف اخطا والده عوقبوه
وان قلت ومن اين افضوا الي هذا السؤال اصبتك لما شاع الخلع قبل هذا قيل له
اي قد صرت صبيحا فلا خطي ايضا انتهى فتولم اعمى لانه اذ كان العافية
ظنوا عقابا الخطية المخصوصة لهذا القول لا يجه ان يقال لان من ولده
هو اعمى ان الخطية الاصلية هي علة سائر البلياء والشهور التي تقا جسا
في حياتنا لاسباب الامراض التي تعرض للاطفال كما قال مارا عن سبتينون ولا هذا
كان خاليا من الخطية الاصلية وما قد زاد عليه لخطايا افرى فقد انك هو
وابوه خطيته لكن ليس هذه الخطية قد ولدا اعمى وقد ذهب مارا كي ليس الى ان
التلاميذ تعلم كانوا متشبهين راى فينا عور وفلاطون القايلين ان الانفس
قد فلتت قبل دخولها الاجسام وما انزعت فيها الا لا تكا بها الخطايا ثم انبثقا

اريد ان ياتي في هذا وقت لا يذبح ان المرسل قد تكلموا عن خطية الاعمال المربعة
 بعد ميلاده وليس عن خطية فاضية قد سبقه ميلاده فكان الله قد سبق فعل
 خطية هذا الاعمال المربعة من قبله بالاعمال فنقول ان كان التلاميذ قد كانوا في هذا
 المذهب او يعرفون الذي يمكننا ان نتحققوا فقلنا طواوه لان لا النفس
 وجدت قبل الابد ولا الله يعاقب الخطايا المربعة بل المضايقة فقط وقوله
 وابواه فن عاده الله بعض الاوقات ان يعاقب الذين في اولادهم بسبب اناهم
 لان هؤلاء هم اعطاء والديهم ولهذا اذا كان الوالدان منكم بالشهوات وحاليها
 من الماء ثم يتولد بنوها اصبها تاصغها من عيان متبليج مثل هذه الذراري
 والبلايا ويموتون سريعا كحلمات الطفل ابن زوود المولود منه من لنا وهذا ما
 دسمه الحق سبحانه وتعالى حين قال فاني انا ربكم العزيز العليم اوصيكم في
 الابناء الذين الي جيل ثالث ورابع وقال المثل الابا الطول الحصر واسنان الابطاح
 اجاب يوسع لاهوا وطا ولا ابواه لكن يظهر اعمال الله فيه ان كان هذا المرء قد
 اخطا ووالده ايضا وسقطوا في الخطية الاصلية وفي خطايا فعلية ايها الذي
 تنفع الخطية الجدية الا ان عمه قال ليس هو على هذه الجهة فمن ثم قد جاهد
 بيلاموس عتله من رام دفع الخطية الاصلية سند على هذا النص فاذا علة
 ارسال الله العا على هذا الانسان دون غيره لتظهر قوة المسيح المجابية في
 اشفا هذا العا ويعرف انه هو المسيح ابن الله المرسول منه واما العلة المزبية
 في ذلك فقد اورد هنا كتاب التفسير وهي لكي يظهر ان الله الذي يبارك هذا الاعمال
 وفتح عينه الا ليدل على انه قد استأنف ان يبر على هذا المثال الناس في ضمايرهم
 بواسطة القوة وتعليم البشر ومن ثم ليس انا ربه هذا الاعمال فقط لكنه ايضا انا
 عقله على ما ينضج من العدد الاخير هذا ومن هذا القبيل ادول هذا الانسان اعماقا
 ظلم هذا العا لكنه نال اصبنا من هذا كما قال في الذهب لانه قد اعد السد بص
 الحافظة الباطنة واخرجه من العدم الى الوجود ولما قد نفسا وصدا ينجي في اعمل اعمال
 من اعمل ما دام يوجد هذا فيسبح ليلا حينئذ ليس احد يمكن ان يعمل قد ذهب في الذهب
 وتناعه ولا يذبح من روبروتس الي ان النهار يريده هنا الزم الحاضر الي شتهى
 العالم اي ما دام يتساع للناس ان يوصوا في ما دام هذا العر ثابت ينبغي في ان اعمل

لكن

لكن يرد عليهم هذا وهو ان هذا النهار قد رسم العمل الماير الناس فليست قد رخص
 هذا النهار لنفسه وعمله الخاص فمن ثم قد اصابنا اعوسينوس وبدا المكور
 وكثير من حين قالوا ان المراد بهذا النهار ولم حيوة المسيح في العالم فمن ثم كل الليل
 رننا على حوته واطلاقته من هذا العالم فسيجي لي اي قد قرب موت ومن بعد
 الموت لا يمكن ان نعمل انا ولا غيري فيكون المعنى كانه يقول كما ان الناس ما يتطيقون
 على العمل لئلا لا استجود الظلام عليهم كذلك انا بوموت لا اعمل ما انا فاعله
 الان من حضوره لخص البشر وفدايتهم وهذا المعنى قال السيد سابقا ابراهيم
 انتبه ان يري يوم اي ان يري يوم ميلادي وصياني بي الانام فقال هذا القول
 لكي يسهل لذاته الطريق لشفا الاعمال كانه يقول قد ارسلت الي العالم لكي اقبل
 على التواي ما يختص بخلق البشر مثلكي اريد البصر هذا الاعمال فها انما هو حاضر
 وابوه قال كتاب التفسير المليل بالمعنى المستور من على اضطهاد الكفار للصل
 لاسماعيل اضطهاد الكمال والمعنى الذي كل انسان قدت حياته على الارض
 هي له فها ليعلم ويتحقق الحمد الذي والليل في حوته ولهذا من كان عاقلا
 فيقتدر بشور الحكيم القابل كما عسي فيك دال ذلك فعمله بعثها وفات
 الحجب ليست فيها ضاعة ولا فكر ولا حكمة ولا علم حيث تقضي هناك ومن هذا القبيل
 قال مار اعوسينوس ان الليل هو ما قبل فيه الفوا هذا الى الظلام البراني حيث
 لا يستطيع احد ان يول لكنه يمتلئ من اعماله فاعمل طامعا في ثبات الابد
 دال الليل المظلم وعلى هذا المثال سمة الفلاسفة الحيقه فها لول الموت لئلا
 وقال فبتا عور ان حيوة البشر تشبه يوما مختفلا يتكرر من اليه كثير من اقطار
 اقطار فمنهم من يجاهد ومنهم من يتناهى ويضعهم ليطربا دمت في العالم فانا نورد العالم
 كانه يقول من شان النور انه يضي وينير فاذا قد وجب ان اير هذا الاعمال لكي
 اظهر على نفسي اني انا نور العالم وشبهه راجع ما ذكرناه في غير مكان اذ قال يسوع
 هذه الاقوال بصنعوا الارض وصنع طينا من ريقه وطلاه على عينه ان المسيح قد
 فتح عيني للذين بالطين الذي في عيني ذاته يعني ويبريد الاعمال وكذلك لكي يظهر
 انه اشفا بقوة فائدة العاملة العجايب اذ اشفا بطلا بياض المرص مضاد
 حكمة وقد اشار في ذلك المعنى المستقر الي انه هو الاله الذي جعل الانسان في

البذر من الطين ومن ثم ما هو عام له ان يصنع الانسان المجبول منه المتلج في
 السما وينيره وفي هذا القيل هو سيد الخلق ورب السبب ايضا وان فيه جبر
 ان قيل ويشي المصير بما تقاول الربيعي فمن ثم قال كتاب التفسير هذا هو
 البطلا الذي به يطوي جنس البشر وهو التفرع بقايدته اي انه جبل من طين لكي
 تشفي به الكبريا التي اعنته كقولته تعالى اذكر بانها الانسان لتكن في القرب والي
 القرب فتعود قال ماري كي يصر ان المسيح قد استعمل ريقه في شفا القمل لاسباب
 اوله لكي يتبين لنا قوة حبه المحيية الفائقة كل شفا تانيا لان ريقه كان
 دليل عناية على منحه البصر للمري لان الريق المنفذ من الدماغ حيث يوجد من
 القمل والقطعة هو بصري ان تحم بالاطعة قال بلينيوس ان ريق الانسان
 الصائم يهوى من بصر الاعايب وقال ايضا اذا انطلت العيون العوض كل يوم
 صبحه بريق صايم تشفي وقد ورد ايضا في ابلخس الرقيق لكيف علمي سبل السحر
 ثالثا قال الم اذهب قد استعمل السيد ريقه لئلا تشب المحيية التي هي سلوان
 بل لكي يعرف ان القوة البارزة من ريقه هي التي ابدعت عيني القمل وفتحتها
 رابعا لكي تكون المحيية ظاهرة عن جهنمة خاصا ليعتبر عايات الاعا وطاعته
 قال في الذهب انت سالتني ماذا ارسلوا الي عيني سلوان امييك لتعرف امانة
 الاعا وليكن نعمت مكابرت اليهود لان واما ان يصرح كذا التقاه داهبا الي
 الاعين مشتملا الطين ملطوحا على عيانه وليس كان يجشي ان يقال لمسل
 سلوان تستعمل شرف الشفا لان اناسا كثيرين قد اغتسلوا في رواقها
 كثير وعساوا عيونهم هناك فما استمتع احد منهم هذا الشفا لكن ابصر عذرا
 الاعا الطابع في كبريائه له لانه ما قال ان الطين يعم وقد اغتسلت انا في
 هذه الاعين في اوقاة كثيرة وما استجعت هذا الشفا ولا افكر وكذا من هذه
 الافكار ولا شك من هذه الاضاق قابلا لو كان المسيح قوة ليشفي في الاشياء
 حالا لكنه استعمل الفعل والحدود وهو ان يقبل من امره كها ياروه به قال ماري
 اغوستيوس في المعني المستخر ان المسيح صنع طينا من ريقه لان الكلمة صادرة
 فطلي عيني الاعا ولم يصرح ذلك لانه لما طلاه قد صير من عوفا فارسله الي عيني

سلوان

سلوان لانه اذا اعتدنا المسيح استند وقال كتاب التفسير الرقيق هو الحكيم
 الخافعة من فعل العلي والقرب ريقه على هذا المسيح والطلاق مبروره الاعا موهبا
 لان الذي يوهب بالحكمة انه صار جسدا ليس ليقتل اي ليعتد في سلوان
 المترجمة من سلة اي في المسيح والتمتد بفتح بنوا القمل بواسطة التسمية
 والايان والمحبة التي شكب عليه من الله في العهد المقدس فقال له افضي
 واغتسل في بركة سلوان التي تاويلها المرسول قرأت النسخة العربية للاصلية
 وقال له افضي واغتسل في عيني سيلوا التي تاويلها المبعوتة تنبيه لعلم اوله
 قال ماري ابرونيوس ان عيني سلوان هي في اصول جبل صهيون تجري في اوقات
 وايام معلومة وليس في كل وقت فتارة تنبع بفيض وتارة تنقطع وتصلت
 ثم تجري اخيرا في وادي قدرون وقد جرت ماري يافا يوس ان هذه العين قد
 جرت بجميية فائقة بتوسل الثعبان النبي فارسلها الله لهذا النبي فدمية
 المبعوتة وفذكر بوسنيوس المخرج انه كان يوجلي في بلاد فلسطين عيني دعية
 مسبة لاهنا كانت تجري في السبت فقط وكانت تجي في بقية الايام كذلك
 عيني سلوان اذ كانت تنقطع تارة وتفيض تارة فكان رعا ذلك بالاكثر في السبت
 الذي كان عظيم عند اليهود ومقدسا جدا ولهذا السبب اظن ان المسيح قد
 رسل هذا الاعا ليقتل في سيلوا يوم السبت تانيا اذ كانت امولة هذه
 العين تجري احيانا وتنقطع احيانا وكان في بلاد فلسطين قلة ما كثر فكانت
 تفيض منها غداير وتسمى الكساتين وتنبعث اليها فلها دعيت هذه العين
 مبعوتة من اصل دعيت وانت سال سايل لما ارسل المسيح للاعنا حين اراد
 ان يفتح عينية الي عيني سلوان اجبت لان سلوان كانت ريم المسيح اوله لان
 المسيح قد ارسل من الله الاب الى العالم ليزه بنوره وتعليمه الالهيين لاجوت
 حيات عيني سلوان تانيا لانه كان حيات هذه العين تجري ساكنة كما يقول
 اشعيا كذلك المسيح هو لئ العطا فودع كالحل المساق عجيب لان هذا الحاصل
 قد ارسل من الله الاب ومنه خرج يكون عجيب في السما با انه اله وخرج على الارض
 من المدرج با انه انسان غير ان المسيح هو سيلوا اي يبعوث ما يفيض في ريقه
 الابد ثالثا لان المسيح هو يبعوث التفرع ويفيض بواهبه على يمينه

كانه يبعثها في عدا بر وسوا في كقول اشعيا النبي انكم تستسقون الماء بفرح من
ينبوع الخالص وقاله كيلي ذلك اليوم تكون عني معترجه ليت داود لسكات
اورشليم لنسل الخافي والخابض فالمسيح هو النبيون وكما قال ايضا نبوتان اشعيا
اشعيا عن سلوان والحال ان هذا الذي العظيم قد صار رسم المسيح باسمه وبسيرة
واستشهاده ومن ثم قد فن ايضا بالقرب من هذه العين المذكورة ايضا لان سليمان
قد اسمع ملكا بالقرب من حيون التي هي سيلوفا لان هذا المكان قد وقع جدران الامم
من ثم دلت امواه سيلوفا على النسل الملوكي وعلى قضيب الملك في داود وسليمان
فارس الخالص الاعما الي هناك وقطع عينه ليشير بذلك على نفسه ان هو ابن
داود وسليمان اعني ابنه هو مسيا الذي هو المسيح علمنا لان معنى اسم مسيا بنوشت
بمعقوب القليل فلا يزول القضيبي من يهودا ولا المديون في هذه حتى في العتيد لك
يرسل حيث قرأت النسخة المذكورة حتى في سيلوفا وقرأت النسخة الكلدانية
حتى في مسيا فاسل الاعما الي سلوان ليدرك اليهود بنوة يعقوب ابي الاله التي
نسبها على المسيح كانه يقول ان الذي اشعيا الاعما في سيلوفا هو انما سيلوفا اي
مسيا المبعوث من سنة ولهذا السبب الله وقد تنبأ يعقوب على هذا الاسم
بما يفوق عزرائيل وخماسة سنة ولهذا السبب قد نبي نفسه الرسول من الاب في
الكث محاوراته مع التريسيين وهو مسيا الذين كان قد امتلك اسم سيلوفا من قبل
وظيفة لان وظيفة المسيح الخاصة به ان يكبر عند الناس الرسالة التي ارسل
ها من ابده الاله فاذا العظة سيلوفا اسم خاص بوظيفة ودرجته الشريفة
سادسا لان سيلوفا رسم عماد المسيح الذي به تمتلك المنور وهذا في العماد في اليونانية
تنوير كما قال اعونستينوس وامبروسيوس وبسبب المكرم وروبرتوس ويونسيوس
وبلثا نفوس من هذا القليل قد ذهب ما يدبرنا وير الي ان هذا الاعما قد تنور في عين
سلوان نفسا وصما كما يتم في تناول العقيدة المقدسة سابع لان ما بين اعين الاله
والنور وما بين الاعتقال والتنوير قرابة عظيمة لا عين الاله كانه عين الارض
منورها وانها كانه لولا الحنول وهذا العظة عين نذاري العين وعلى النبيون
لانه كما ان العين هي كالحافز الحركي كذلك النبيون كانه عين الاله والنبيون
من العين تدفق الدرع فعلى هذا الحدة ايضا في انما من النبيون حيث

المثل

المثل دعا نور المحمد ينوع الحياة قائلا لان عندك ينبوع الحياة وينور كنعان
المنور ومن هذا القليل قد جمعها هنا ما بين المنور والنبوع لانه اذا قال انما هو نور
العالم للوقت ارسل المنور الي عين سيلوفا ليقنع هناك بنور العيون وذلك
لان المياه تغسل العينين وتنقيها من المواد الغليظة وتنيرها ولهذا انقطعا
الاطبا بغسل العيون بما العين لتكفي حداقة البشر قال ادر يكون يوسر ان
عين سلوان في جانب وادي ديشافا من وجه الغرب تنبع من اصول جبل صهيون
فاوها عذب جدا صافيا وغريبا يجري يسكون الي وادي قدرون يمتد به
المعمرين الي يومنا هذا لانهم اذا كانوا منتبين جدا فيغسلون في هذا العين
م ولادهم لتغسل الثنات عنهم بل يمتدرون هذا الماء ايضا لانهم احدثوه
ومعبد للبر اعني على جدران ما قدس المسيح امواه الاردن اذا غسلها في العماد
وتنبت قوة لغسل الخطايا في المعمودية المقدسة فنظ ايضا كذلك انه من
عين سلوان قوة ما لتنقية البصر في كل من يغسل فيها من قبل انه انما الاعما
واعاد له البصر بل اذ كانت كل العيون تحلي البصر وتنقية فتفعل هذه العين
كذلك باولي وجهه من عجزها قال في الذهب فكما ان المسيح كان صخرة روحية كذلك
كان سلوان روحية وقوله التي تاولها المرسومة فذلك لان هذه العين
اي عين سلوان كانت رسم المسيح المدعو سيلوفا اي المرسول او العتيد ان
يرسل الله كما امر القبول لانه كما قال اعونستينوس لولم ينبعث دك لما انبعث احد
الناس من خطايه فخرج فصل عماد ينظر ببريقه مياه سيلوفا بل نبوت المسيح الذي
استعمل دك الماء في العماد لتطهير القميص وتنويره قال في الذهب ان في سلوان
كانت قوت المسيح العاملة كانت العجايب والشايفه الاعما وقد استحق هذا المنور
على سبيل المباشرة فقطر اي شفي بلاسطة ايمانه وطاعته لانه اعتقد بانه اذا
غسل الطوبى على عينيه من المسيح في عين سلوان يمتلك البصر لانه لولم يعتقد بذلك
لما حل الطوبى على عينيه صابر اعني ادر ان الناس وقميصهم ولما انطلقوا معين
سيلوفا وغسل الطوبى من عينيه وهذا لانهم لولم يقول كتاب التنوير القليل تنقيف
قد شفي هذا البصر ايمان ادم بنشف احد من المسيح في الظاهر من شفا الباطن
الحجاب ان هذا القول كسنا سنه لهذا الذي لان طاعة هذا القديس واعانه
كانوا عظميين وبما شرفوا ايضا حسما تكلم في اخر هذه الاصحاح ان سيرا لده

هكذا المسيح النبي قد ظهر فبان المشافي من مريم بواسطة امولة الارون واد
وضع ملحاً في الماء المزمع عداً طيباً وقد سبق ذكر الاسباب التي من اجلها
تنتج هذا الضير البصر في عين سلوان فلو انها غنم ثم قال ما انتم ستبوس
كان المسيح هناك وقد فصل ما بين الغيرة لظلمة حق طرد الجماعة والاعاد
المبره ان جيلان الضير والذين كانوا قد ابصره اولاً وكذباً قالوا اما هذا هو
الجالس كان ملكاً وقال اخرون انه هو فقال اخرون لا بل هو شبهه واما هو فكان
يقول اني انا هو قالم الذهب لانه هو هو الكاين اقتاده اني انكاه وقال عار
اغوسستوس ان فتحت عيني الجماعة عرفت منظره حتى ان الذي كان يشاهده لان
يقع الاقياب في قلبه هو هو ذلك الاعمال لا لكن انظر اناس كثيرين هم سايرت
يقول الطريق الي المعنى ما يدين بلقيس الاستقصا المحر المنظر فاعاد يكتف
ايضا ادصارها او فخرها ان يتكلموا ذلك وقوله ملكاً قالتم الذهب فالعجب
من تقطع لها الي ابن خدر اذا اريد المكيد من بوجه الحاضر الحيزل سيمنا البه هو
في هذه الجهة لانه اهل هذه المدينة بعينها ليس الا هي في احوالهم ولا الظاهر
شرقاً ولا لاهوتاً لانه اهلها المذكورين والمخاطبين الخط لانه اهل الخلاص
الناس كلهم وذلك اولاً لان القرا المحتلج اكثر الاعني تانياً لانهم في سيرتهم
انقبوا البر اكثر من الاعني تانياً لان ايمانهم اعظم وعبادتهم اوفر من اولئك وايضا
لان الله يهتم بهم اهتماماً خاصاً من كرمهم مهملين من ساير الناس كقول المرتل كرتك
المسكين انت عول المنيح فمن ثم قال ما ريفعوب الربوك البر لانه اما انتخب
المساكين في هذا العالم اعني بالانبياء وقال المسيح بالمساكين يشرفها فمن كانت
معتدياً بسيرة المسيح واداه تائباً فليتعطف نحو الفقرا عني محترمين فقالوا له
كيف افعلت عنيك قال لهم ان ذلك الانسان الذي اسمه يوحنا صنع طيباً وطليبه
عني فقال لي اذهب الي مكة سبلوها فاعمل فضيت وعملت فابصرت
قال ذلك الانسان لانه لم يكن عارفاً بعد يوحنا انه وقوله الذي اسمه يوحنا
فكان قد اطلع عليهم يوحنا اما من جماعة ملك الناصر او كان قد استخبر عنه من
الحاضرين او انه عرف نفسه من مخاطبة تلاميذه ومن كونه لم يدعه سيداً فلسلحة
اوله قد صحت عن هذه التهمة لبلاتير غيب اليهود علي المسيح ومع بغير هذا

كانوا

كانوا اعداء يبعضونه جداً فقالوا له ليس هو ذلك فقالوا ادري لان سمع كان قد
انصرف طافرا من المباهات والتسبحي وما عفا الذين شتم لانه ما اراد ان يستمر
شراً ولا ان يقتاد رهطاً الي الامم كيف يجارب اجوبه كلها باشار الصديق
فاثواب الذي كان اعمى الي الفريسيون انه كان البت ادفع يوحنا الطين وفتح
عينيه فقالوا له ايضاً الفريسيون كيف انصرت فقال لهم جمل عيني طيباً ففعلت
وانصرت ادم بمصادف المسيح ليتقنوا دوه الي كهنهم وادم يتفق لهم وعوده انقناده
الاعمى الي الفريسيين من طريق انهم سياتونه بابلغ السؤال واوكده بما انهم كانوا علما
في اليهود وشايجهم وقد صار ذلك بنديس الي تكون الحجة طاهر اشتهارها
ومشهورها من كثيرين لبلاتير يوحنا الفريسيون علي انكاهها فمن ثم قال ما ر
اغوسستوس ان الضير كان يعترف وقلب المناقذين ينطقون قال تادوروس
انهم اقتادوا الذي كان اعمى الي الفريسيين بما انهم فضاه ومع جمعون في داس
الحكم واظن انهم كانوا في مجهرهم بالغرب من الجبل لان السبت كان في حفرة من البساتين
والانبياء اعني لي يخص الفريسيون هذه الحجة بابلغ الاستقصا ويجكو علي
فعلها لعله المسيح ام لا فقال لهم من ان يسيح ليه هذا العمل لانه لا يخط
السبت وقال اخرون كيف يقدرا ان شان خارج ان يمل هذه الايات فوقع اشتقاق بينهم
ما قالوا للاعما ايضاً انت ما اد تقول من اجل ذلك الذي فتح عينك فقال الله نبي
زي هو رجل قدس صانع العجايب وهذا المعنى دعي ابراهيم نبيا اي رجلاً شريفاً باننا
مشغل المتزاسمة قال ما ر اغوسستوس ان كان الاعمي غير يوحنا بعد في قلبه لم يكن
يعترف باننا ليه لكنه مع ذلك ليس كان كادياً لان السيد بعينه قال عن نفسه
لا نبي يعبر كرامة الا في وطنه وقوله انه كان السبت قد اوضع بذلك عزم الخيت
والعلة التي من اجلها اكتبوه كاتبة فزوجه طليعية نكتة وقد اقتدروا ان
يتلبوا عجيبته بالمخالفة المظنونة انها خلاف الشريعة لان بالحنينة عمل الطين
في السبت لان شفا الضير كما فعل يوحنا وهو قد تيسر السبت لان الحجة له وقوله اما
الذي يقول انت من اجله فقد كرهوا السؤال اعلي الاما الوقر بفضتهم وهدم المسيح
اولاً لكي يشملوا الجماعة المسيح في ذنب ورتبة واحدة تانياً لكي يلجوا من فيه كلاماً
نهنادد بعضه بعضاً وهكذا يكتوه علي انه كاذب الا ان الله يدرك الخبيثا
والخودين في هدمهم وخبيثهم والحال ان يتكلموا لئلا تنكر الضير في اعترافه وولاه

وكانت المجرة او مريانا وداع مجد المخلص في عالية قصوي وقال ثم الذهب
تأملكم صنفون بقتالون ان يبتزوا العجيبة ويبتلوها الا ان طبيعة الحق
يعينها بالامانة التي يظن ان الناس يقتالون بها عليها بها قد برأفوي
ثانيًا وتبلغ الجبل التي لها ثلث لان هذه الحوادث قد عرضت لما
كانت العجيبة قد عرض لها النور عند الكثيرين وما صدق اليهود انه كان
اعما فابصر الي ان صوتوا بالذي ذاك الذي كان ابصر وسألوه ما قايدين
اما هذا انكم الذي قد علمتم انه لا يمكن ان يبصر لان فلان لنا او من فتح
له عينيه فاعرفنا فاسكوه هو كمال السن وهو تكلم بالجواب عن ذات
اد مجل الفريسيين من جواب الفريسيين ولم يملكو اقوال لا يقولونها المتفتوا الي ولد
بحر السحط لكي يخلصوا من فهم كذا فاستطيعون ان يتلبوا فيه المسيح والاعما
في ظنهم ان والديه يقولون عن ابنتهم انه ما ولد اعما ولم يكن اعما بالكلية مثلاً
انه كان اجهل وان المسيح قد شفاه بالسمع وفتح عينيه باركون الشياطين
فكانوا يلتمسون طريقة لتبطلوا الاعما ويخرجوه من مجمعهم كما اخرجوه فيما بعد
قال تاوفيل ككتوس ان الفريسيين قد خاطبوا والذي الضرب هذا القول هكذا
اوان انكم لا تبصرون لان اعما سابقاً والحال هو يبصر لان فليس كان اعما
سابقاً فاجابهم اولئك باعتراس فقالوا لفرس فلم ان هذا ولدنا ولنا ولد
ضرباً لك كيف ابصر ومن فتح عينيه فاعرفنا فاجابهم بحكمة وذلك لئلا يكثروا
الحق ولا يبعثوا في خطر الحرم الا ان جوابهم كان خوفي عظيم ولهذا قالوا هو
قد امتلك كاللسن كما هم يقولون لو كان ولداً طفلاً صغيراً الا انهم
ضرورة بالجواب عنه لعدم استطاعته على التكلم لكن اذا كان هو الان
قد امتلك كاللسن فادرك ان يتكلم بالجواب عن ذاته فاسألوه هذه الاقوال
قال ابواه لانها كانا نجيا فان من اليهود كانوا يفرحوا انهم ابوا انسان
اعترف انه المسيح اخرجوه من الجماعة فاجابوا فقال ابواه انه قد عمل فينا
قوله من الجماعة فكانهم يجهلون لان الان اخرج من الجماعة في ذلك الحين لم يكن
مكرهاً كما قالوا اعترفون لان من كان يفرح من الجماعة وينبأ كان المسيح سيدا لهم

يقبله

يقبله وقوله من اجل هذا قال ابواه لانهم ضعفا اكثر من ابنا ذاك الذي
وقى شاهد الحق نزعهم ارجاف كما قال تاوفيل ككتوس ومن كونه قد عمل
سنة فاسألوه كما بما قالوا قد امتلك ابنا قامه وليس هو مرياً ولا فاقداً
ان يكون كما بما قاله لانه قد بلغ اشده وفيه كناية انه يشهد لنفسه
ودعوا الرجل الذي كان اعما مرة ثانية اعطى جداراً فانا نعلم ان هذا الرجل
خاطب فقال لهم ذلك الاعما ان كان يسوع خاطباً لست اعرف ولما اعرف اني
كنت اعما فانا الان ابصر فقالوا له ما الذي بك وكيف فتح عينيك فقال لهم
قد اخرجتمكم انا وانتم سمعتم لما كنا نهدون ان نسمعوا ايضاً العذبة قد سبتم انتم
ان تصيروا لنا لبيد فوله اعطى جداراً فانه في سبيل الاستشهاد والقسم
كما يتضح من سفر يشوع كما هم يقولون تكلم انت بالحق فحيى الله وقربنا
فعلما انه حق اي ان كان هذا الانسان الذي هو يسوع ليس هو صاحب الحق
خاطب وبما ظهر هذا الحق الحق تكون قد حجت الله الذي هو الحق الاول الا ان
قال كتاب التفسير ان اعطى الجديده كانه يقول الحق امام حق الله فكانهم
يقولون اجدوا المسيح كونه الها واعترف بانه خاطب وليس هو ابرك وان كان هو
قد ابرك فما ابرك الا اسمهم الجوس ولم يخجلوا من هذا القول الظاهر وتادوا ان
يخرجوا هذا المحمود بكل بوترع وخوب لانهم قالوا له اعطى جداراً لان قولهم لوالديه
اجدوا انه اسماً وانكم اولداه من قبل استعروه انه بعد مضى عليه وكانهم
يقولون كما يقول كتاب التفسير اجدوا الالهات والمجوبة الشفا التي استمرها
من يسوع وهذا القول افتري طاهر على ابوه وليس عيباً له وقوله ان هو خاطب
لست اعرف ولما اعرف اني كنت اعما وانا الان ابصر قال كتاب التفسير
فدعوا اب الاعما بحكمة وفخر لئلا يفتخروا باني لا يتلبوا ولا يكون الحق قد اخفى
قال ثم الذهب معترفان قلت فكيف الغايل سابقاً انه نبي هو يقول
الان ان كان خاطباً هو لست اعرف فهاضتي من الاعما حماد الله بل نقول
ما كان هذا العزم عزبه ولا كان محتقاً هذا القول عندنا لكنا انما قاله مريداً
ان يستحله من بلادنا من شهادة فضله وليس من قوله هو كانه يقول لست اقول
الان من اجله قولوا ولا استقر لان حكما هل هو خاطب ام لا ولما اعرف شيئا وحسناً

وهو اني كنت اعا وانا الان ابصر وقوله كيف فتح عينيك قال انظر الذهب
فادلم يمكنهم ان يجالوا العجينة الكائنة ولا ان يبطلوها اقبلوا انبها يستحبون
الابحاث الاتما عن حال الشفا وصورتهم صورت كلاب تستجبت من كل جهة
عن صيد مقصود استبحاثا بلغيا وقوله لماذا انزبوزك تسمعوا ايضا
قال في الذهب كانه يقول فلذلك لست اقول لكم قولنا ولا اجاوبكم فاذا
تسالوني شي سوا لا متصلا باطلا لماذا انزبوزك تسمعوا لتعرفوا لكن لست تسمعون
ما يقال لكم وقوله لعلكم قد نستمعوا انما نصبر وانلا نكسر فلذلك لا نزال لكم نحسنون
كثيرا بالسوا لانت عنه ولم يركب لست احسنكم علي هذا الفعل الحسن بل انا
معتزف ايضا باي يلبس بوع الذي شغاني وكنت اشتهي ان تكونوا انتم ايضا
تلاهيده قال انا اراهم يستحسنون انهم كان يتكلم هذه الاقوال كانهما تساوون واذ كان
اعمالا ابصر فصار يكره العجايز ولا يطيقهم فابصر معنا شجاعة الاعمال الملهذي وعجازه
في اجتماعه عن المسيح عند الفريسيين اعدا الخالص عنه لان الاعمال قد خاطبهم
فهذا القول مرثدا ان ينعهم باوراط لدعة من ثم استحق القول ولا ارتجاع عند
سيد لكل فشتموه وقالوا انت تلمذنا اكل فاما نحن فانا تلمذنا ليدعوني نحن قد
عرفنا ان الله كلم موسى واما هذا فما ندري من اين هو قال ان الفريسيين قد
شتموا الاعمال بالمسبة واللعن والتفني لان لعنتهم كانت خافية وقد اجاها
المسيح الى بركة لان المنافقين اذا شتموا الصالحين فشتمتهم مدحة لهم والحال
ان اللعنة قد حلت على الفريسيين وعلى اولادهم وقوله فخر قد عرفنا ان الله كلم موسى
وان سالهم فابيل من اين عرفتم ذلك فقالوا له قد نعلمناه من اجدادنا فاقول لكم انما
الحق هو اننا باياته انه من الله جاء وان كنتم انتم قد تحققتهم بما وصوكم به بالجماع
كانكم قد عرفتموه انتم لماذا لا تحققون امر يسوع الذي عا سمعتم به لكنكم قد ابصرتموه
وبع ذلك فتقولون عنه انا هذا فلا ندر من اين هو لعل هو من الله على هذا ما
اييل موسى النبي او من الشيطان فتجها لفتاوتكم وتبا لتجددكم المسيح قال لهم الاعمال
الذي فتحتم الخلف عن عينه ان في هذا عجايب انتم ما عرفتم من اين هو وقد فتح عيني
اي ان عدم معرفتكم يسوع امر مستغرب جدا كانه يقول اذ كنتم انتم تعلمون هذا باني
الكتب والناموس وهب عليكم ان تعرفوا يسوع انه من الله ادهو قد فتح عيني

ويعل

ويعل علي التوالي ايات وعجايب هذا المحل الخليل عجايب فاستبان ان الله هو الجاهل
لهذه المعجزات بواسطة وتامل الي منهم هذا العزير اذ يردد العجينة في كل جانب
اوليس نتيجة لهم ان يبكتوها ومنها يقاير لهم كلامه فتحققنا ان ما قاله في
استبلاغه انه ان كان هو خاطيا لست اعرف ما قاله مرتبا لكان ذلك لكنه
انما قاله عارفا انه ليس هو خاطيا والان اذا امتلاك وقتا انظر كيف احتج في فكره قال
ونحن نعلم ان الله عز وجل ليس يسمع للخطاه لكن اذا كان واحدا عابدا لله عاصدا
مستبنا لهذا يستجيب لسائل ان يسأل كيف يصرف هذا القول وتعلمنا ان الله
تبارك وتعالى يمنع الخطاه عزرا ان تابوا ولتسوا المساحة بل في اكثر الاوقات
يسكب عليهم حيرات هسة مروحية ايضا الخطي فان اولاد يونس وير ان الله
تقدس اسماءه عالميا ليس يستجيب للخطاه المقيمين علي الخطية وما يستجيبهم
وجدا من الموارد دليل قول الكتب المقدسة فقال الشفعا النبي لير ان الرب تغلبه
عن سمع لكن اتاكم فرقت بينكم وبين الحكم وقال الحكم من يعل ادبته ليلا يسمع
الشرعية فذكر لك سر ذلك صلاته وقال المزل ان الله قال الحق لماذا انت تحدث
بعربي وتجاهد عهدي بعينك فقال ايضا عني الرب علي لا يبر وادناه الي نصرهم
وقال ان قوله ان ابيتم ان تقطوا لسي هذا العزير كما كنتم وقال الحكم عينا الرب علي
انقياه تائبا ذهب بناع في الذهب ولذو ياقوت وهو الاصع والانسب للمعاني المراد
هنا الي ان الله ليس يستجيب من الخطاه علي سبيل انهم يفعلوا العجايب لاطهار
قد استمر الكادبة علي جرد ما كان يسوع يخرج المعجزات شهادة لنفسه علي انه
المسيح وهذا كان المراد هنا وقال السواري ان الله ليس يستجيب للخطاه اذا
نصر عواينية مفسودة مثلا لاثبات تفاقم او كذبهم ثالثا قال انا اراهم يستحسنون
ان هذا الاعمال قال هذا القول بوجه العجز اذ كان بعد من رتبة الموعوظين
وليس كان مرثدا في الايات حسب الكفاية والحال ان هذا القول حقيقي صادق بوجه
البوم وبان نتيجة ليس هذا لاري صادقا من كلمة العجز وليس هو ايضا قولنا تزل وانا
الكتاب المقدس قد ذكره علي سبيل الخبر مخبرا ان الاعمال قد تكلم به وهذا التخير
فهو صحيح ومنزل مثل بقية اقوال الله المقدسة فقال هذا القديس هذه الاقوال
قد قال الاعمال وهو من رتبة الموعوظين لان الله تبارك يسمع للخطاه ولم يكن ذلك
كذلك لكان ذلك العجايب مثال باطلا اللهم ترفع علي انا الخافي مع انه قد ستر

هذه الاقرار على هذه ما نعلم انما اعلم ان الذين كانوا يرون وتبعوا دوننا قد
قد استنجوا من هذا النفس ان الهاء الذي تقطعه الاربعة ليس له صحة ومن قد
وجب اعادته مرة ثانية وذلك لان الاربعة من اعظم الخطاه التي لا يستجيب الله
منهم فالنتج كادب ولو وضع ذلك لكل ايضا عاد الكاهن الكانوليكي الخاطي باطلا
واعادته واجبة وذلك لان هذا الكاهن ولو كان كانوكيكيا فهو خاطي وليس له
يستجيب للخطاه فنقول الان قوة المرحمة وقوة الصلوة في اخر ان السر قد امتلأ
قوة من الفعل المفعول واما الصلوة فتعتمد على قوة الفاعل اي من
قراءة المصلي واستحقاقاته عن ثم اذا عمد الخاطي او الارثوذكسي فالسر ثابت صحيح
وقد امتلأ قوة من ترسيب المسيح الذي يعم النعمة بواسطة السر وذلك لان المسيح
هو الفاعل الاول للمواد وهو بعد بواسطة الخادم ويستخدمة كاله واسطة
ما عدا ان الله وان لم يكن يستجيب للخاطي من حيث شخصه الشخصي فانه يسم
له مع ذلك من حيث ان ذلك الكاهن الخاطي هو شخص متناع اي من كونه قادم النسيئة
وذلك لانها مقدسة من كون راسه هو المسيح مقدسا وبذلك ايضا اعطا كبريين
مقدسين وهم المؤمنين الصالحون فهو لا يصلونهم مستجابة عند الله منذ الدهور
ما سمع ان احدا ضاع عيني اعلموا انه كانه يقول ان موني والانبيا قد اصبطنوا عجائب
شقي بكم ما علموا عجيبة هذا المحل الجليل جعلها وفيهم فقط ما فتحو اعينهم الى من موله
وجعله ولا انسان ولهم من الناس فاذا اذ كان يسوع قد فتم عيني واعاد الى البصر فوضعهم
بين ان قدرته اعظم من ان تنساب انسانا وهو يبي علمهم من ان الله الى العالم من قد
وجب ان يكون اعظم من موني والانبيا وقد لدع الفريسيين هنا ونكتب قدامك انت تلمذ
ذاك فاما نحن فانا نالنا ليدعوي فكانه يقول لهم انتم تفضلون موني على المسيح وتزبدون
ان تكونوا تلاميذه واما انبي افضل المسيح على موني وجعلني ان اكون تلميذه والحال انكم
لستم تلاميذ موني ولا تلاميذه لانكم لو كنتم تلاميذ موني حقاً لستم انتم تلاميذ
هذا فلهذا السبب قال ان يسوع مشددا على خطابه فلو صدقتم موني لصدقتموني لان
ذاك في ذكرى كبت لولا ان هذا من الله لما اقر ان يفعل شيئا في شفا عاوي وقد قال
هذا القول بحكمة وصدق لكي ان نغتنب العيان وان اردتم عمل اني فخر بالله وطه
اجابوه وقالوا له انت ظلك في الخطايا ولدت وانت تعلمنا كانه يقولون انت

ملك

كل خطايا نفسا وجسما لانك من ارجع عطيتك قد ولدت اعما وقد اظهرت صور
نفاقك وسيترك الرب في عاك هكذا فسر ليس ولا فديس انكم تقولون انت
من سلك الاول في الخطايا انت وما فعلت سوى الخطا كما قال فسر الذهب
وتبعه وبلدنا فوس وقد عير واصناماه تيسر شديدا موفحي انه لهذا السبب
صا اعما فقالوا له ولنت فعلنا كانه يقول ايها الامي الخاطي انت تعلمنا ونحن
نحن يا صرون حكما ابلر فاخرج من الخارج اي خارج الدار حيث كانوا يقعون
عانه جاهل الحق يريد ان يقول الحكما او اخرجوه من الهيكل وبالنسبة اقصوه
من مجموعهم اعني قدسوه واخرجوه من بين جماعة النسيئة قال فسر الذهب اخرج
اليهود الاما من الهيكل فصادفه سيدا لكل تخلص من الجمع المسند فاقفت له
وجود العيون المستحلصة هاته التي زاهنا المسح فركبه سيدا لكل نجواي الخ
هذا المحل جعلها وقد يمكن ان اخرجوه من الدار حيث كانوا يقعون وهذا الاضرام
انهم من الكنية ايضا لانهم هكذا ايضا كانوا قد اتفقوا عند انفسهم ورسوا كما
تستبين من العدد الثاني والعشرون الذي مضى وقد اشاروا الى ذلك في المغاية
حي قالوا انت تلمذ انا واما نحن فانا تلاميذ موني كانه يقولون انصرف عنا
وعن موني ايها العاصي وادع ابني يجمع ملك قالوا في هذا الحد الجاهل حق لهم
ويصدقهم بالمسيح وحقهم عليه وقد تبين لنا ذلك ايضا من قبل هذه الاشياء قد
كلت في دار الحكم ومن المعلوم ان هذه الدار دار شاعة للشعب وجميع الجمع القريب
من الهيكل كما مر القول في العدد الثالث عشر الذي مضى وسوف ينضم ايضا
او من ايضا من العدد الاول من الامم حيا الاث حيث قال السيد في هذا الامم
المسيحي من الجمع انا هو الباب الذي منه يدخل الانسان الى حياة النعم اي انا هو باب
كنيسة الله وسمع يسوع انهم اخرجوه خارجا فوجهه وقال له انتم من انت يا ابن الله
ان المسيح هنا وجد الاما الذي افضاه الفريسيون من مجمعهم من تلاميذ اقر به فتبله
مرفعه ووجهه عاير به المنسية ومن ثم اذ كان قد انادى به سابقا انا الان
مذره ايضا لان السيد كان قد اشفاه وقتع عينه التي وقطعه زرع الايمان بوجهه
المرور مضمرا لان كلمة وصورة بالتمام طاهر وذلك اني يوس يسوع انه المسيح الاله
وابن الله الحي من بعد ما كان معتقدا به انه نبي شري فقط ولهذا الكتاب التفسير

ان قلب الاله كان مستعدا للايمان لكنه لم يكن يعلم من يلم به ان يؤمن ولهذا اجاب
ذلك من هو يا سيد لا ومن به لانه ما كان يدركه علي انه قد استدل لشفا
لانه كان صريحا قبل ان يجي الي المحضر اليه وبعده بوجه احطاب به اوبك الحلال
ناجني عليه فاراد الان ان يتعلم من المحضر يعلم من يكون ابن الله لان يسجد له
ويؤمن به اي ليؤمن بالمحضر اليه انه هو المسيح الاله الحقيقي وابن الله الحي وادوجه
المسيح فليس ذلك فني تقصد لان من يحكي بكون قد فسر اولي انه من شان الرب ان ي
الصالح ان يطلب الخوف الفاضل الذي لا يمكنه ان يرجع الي الطريق الي جاد عنها
ما لم يطلبه الرب في ويرى من قال ما اراد من ينجس اوبك له وجهه والمسيح
فبذلك وطارد ذلك مسيحيا خاصة الاله كان متغيا فاد قال له السيد فقول
قد طلب منه الايمان في شفا نفسه ذلك الذي لم يطلب في شفا جده لان الذي
كما قال ما اراد من ينجس قد صيرك خالق منك ليس يرك خالق منك واد صيرك
وانت لم تعلم في صيرك وانت مر به فقال له يسوع قد ابصرته والمتكلم معا هو ذاك
اي قد ابصرته لان ادهو تقدم اوبك لتبصره وما استطعت ان تبصره الي الان
وانت انا لان هذا الضمير قد فتمت في عبي سلوان في عيال المسيح ولهذا لم يكن
قد رآه الي ذلك الوقت فانتا اوبك الي انه هو ذاك الذي اعاد اليه البصر منه
حتى اذا امكنه يؤمن انه اله ابنا وابن الله وليس ابن البشر فقط واعلم المسيح ما قال
له انا هو لكنه خاطبه خطايا اوسطا على جهة اجتناب المجاهرة فقال قد امنت
وخر ساجدا له علي انه هو ابن الله الحي المعبود الواجب له كل سجود فاد قال الاله
انا ومن قد امنت منع ايضا فعل الرجاء والاشفاق والمحبة والعبادة والسجود
لحق المسيح وهو يدين صديق باطنا ويحكم اعدائه وبذلك الافعال قد رآه بظهره
خطاياه ومن هذا التنبيل اصبح قديسا وانما اريوليا وقد كتب بطرس ناطلي
سيرة قائلا ان كيرينوس الاسقف اوسيدونيوس هو ذاك الاله الذي هو الله
الذي ملا يسوع طيبا على عبيته واشفاه وقد قال اقول انه من الانسني وسعيع
تلبس فيها كان الامر فهو من تلاميذ المسيح وعمره سلا رينا بعد الصعود فالتفتوا اليه
مكسبين يوسين معه ومع الكمانز ولحنه وضع في سفينة عتيقة واثمن اليه يهود
به فانطلق الي فرس مع التيسر كيميونيوس وهذا كنهه في الاسقفية

ربنا

ايانا كثيرة وتشيخ بالرب وقد خرجت الي القيس المذكور فقال يسوع ليس الاله اسئل
للتريسيات انتيت انا الي العالم للحكم لكي يبصر الذين لا يبصرون والذين يبصرون يقولون
قوله للحكم قد ذهب اولي كيريس في الذهب واوفيلكتون ولا يدرون اني ان لقطه الحكم
معناها كمنوعة اعظم لدمما حبت انا اعني اوبك الرب يسوع المسيح المتكلمين محبي
العالم واوجب الحكم عليهم انهم عيان ولعنابهم وهما انذكر ابصارهم وبما يبي
اي البصر المحسوس والمقول والعا العقلي والحي ثانيا ذهب ما في القيس
وصولا صبح الي ان لقطه الحكم هاهنا معناها القصر والقيصر والعتات والاله
كانه يقول انا قد حبت متجسدا الي العالم لامن المؤمنين واصلهم من غير المؤمنين
والخيار من الاشرار والصالحين من المنافقين اعني كل من صعدت اليه واسور
الخلاص المتقاة تعين الذين كانوا عايشين سائقا جاهلا في الله والخلص وبالله
فيما الفهم فظهر هذا الاله ابنا المؤمنين في وانجي على المتكلمين الذين لا يدرون ان
يوسوا في علي مشافهة هؤلاء التريسيات المدعيين بفرقة الناموس المستعجبين بالكرية
واسمح بعام ولا تخف وارذلهم ثالثا فذكر ان الحكم يعني هنا من يري الله الخفي
وقضاية الخبيث المرموز في هذه العاقل الذي به قد صير اليه الام الجاهلي يعرفهم
ان يبصروا نور ايمان المسيح من بعد ما كانوا عيانا ويقبلوه بنواضع وخوف لا يفسد
وان نفي الكنية والتريسيات المدعوون بالعلوم المستعجبين بالكرية وبواسطة
نورهم ويردوا نور المسيح وايمانه قد انضج انه صير الامم الجاهلا باصدين وانما صير
بنورا الايمان اذ خضعوا للمسيح بنواضعهم وادفعوا الكنية التي اعطاهم بالكرية
اعلمهم بالكرية هكذا صير كلتي يوس الذي اكل كتب كيريس وهذا المعنى قد ذكره
الرسول حينما صرح قائلا فيا لعزنا الله ومكنه وعلمه ما اشترى اذراك
احصاه وسبله غير مبصيرت عنها وقد سبق الرسول فاورد علة ذلك قائلا ان الرب
اعا اتي على بعض اسرائيل حتى يدخلوا لام وقد نسبنا وروس هذا القول الي
ويطرس واي يورس لان بولس اذ كان ابا البصر يورس عي من بعد ما كان باصرا ولقطه لكي
الذين يبصرون بهوا لا تدرك علي سيرة بل علي صدر العمل لان المحلص لم يات لهذا
الارض والعهلة لكي نفي الكنية بل قد صار عام من محي المحلص في تباريه ليس نفي الكنية بل
تلقا خطيئهم وكبرياهم فقم بعض من التريسيين الذين كانوا قد اعدوا له لعناء
نحن ايضا عيانا ان التريسيات قد استحووا بلدع المسيح اباهم وانه عني

عنما النفس لا تفرح في الجسد لانهم كانوا يوقنون بانفسهم انهم كانوا يامرون غير
عبيات فقالوا لعلنا في انفسنا عبيات كما هم يقولون العلك قد اتيتم ان تفتح عيني
العيان بالجسد ونفسنا في الجسد فارجع فارجع الناموس ونفسنا في الجسد
وجبهة فظهر لنا عيانا وظهر لنا فقال لهم يسوع لو كنتم عبياتنا لما استلكنتم من ذلك
خطية قال لان قد علمتم انكم تقصرون في خطيتكم ثابتة قد ذهب اولاً فمر الى الذهب
الي كانه يقول لو كنتم عبياتنا في جسدكم بالنعمة الحسي لما كنتم تتكلمون وتخطون
هذا المنذر بل كنتم تكونون متواضعين ثانياً ذهب الى الناموس وبيد المكرم
وبلدوا فاقول وهو اصبح فاقدم الي ان سمعوا الجاهل والارباب والمعلم كانه يقول
لو كنتم قد علمتم انكم عبيات اي غشوا جسدكم امور الخلاص واعترفتم بهذا الناموس
بتواضع لما استلكنتم خطية لانكم كنتم تفكسون على معالجه هذا الناموس وتطلبون
حي قننا لونها ثالثاً ذهب الى الناموس انبياً ويوحنا المعمدان وهو الاصغر حسب علم
اللاهوت النظري الي كانه يقول لو كنتم عبيات بواسطة الجهل والكتب المتدسدة
ولنا من الطبيعة لما استلكنتم خطية بفسادكم حسب هذا الجهل وعدم اعتقادكم
في اني المسيح اعني بحيث ان يكون جسدكم خالصاً غير مدسوس فحينئذ لكنتم قد استلكنتم
خطية خفيفة قابلة للاحتجاج وبهل ليدم ان سمعوا الناموس وانا ارجع ههنا
بتعليمي قالان يقولون في انفسكم انكم تقصرون اعني تظنون انكم قد صبرتم هذه يستطيعون
ان يحكموا في المسيح امورد الحكومات وامرضها فلهم خطيتكم ثابتة كانه يقول انتم
تنتهون في خطية الكفر من قبل رادونكم ووقاحتكم وتقصرون قلوبكم لكي لا تقتقدوا
في اني انا هو المسيح فلوكنت قد اتيتم ذلك وبرهنته بل اخرج الالات التي
هذا المنذر من ذرارها ومن هذا القليل لا يمكن ان يستبرأوا مني بوجه من الوجوه وقد
عدتم ان تشفعوا انكم ثابتون على عناكم ولا تزدرون ان تسمعوا الاصباح العاشر
يتضمن هذا الاصباح اولاً ذكر المسيح مثل باب الخراف ومثل النعماء وتشابه نفسه وهذا
قال في العدد السابع انا هو باب اي باب الخراف وجميع النضر انوا قبلوا في الصوماء وسرقوا
وقال في العدد الحادي عشر انا هو الصالح ونسبي ابلدون خرافاً ثانياً الخلق لواقع
بين اليهود كالحق في العدد التاسع عشر اكل الذي سار له من اجله لا يفرح من عبادته بل هو
المسيح فاما هم عن نفسه انه هو المسيح لكنهم لا يبرون ان يوصوا به لانهم ليسوا من خراف الناموس

ادناول

ادناول اليهود يحارون ليرجعوا الى المسيح في محامات نفسه واقواله من كلام المنزح حيث يقول
انا قلت انكم امة ولهذا ادعوا ولياسمه تبارك عنهم وهو انا وان ارجعوا عدوا
النصراني الخواص والكم انهم ليسوا في صيغة النعم من بابها لكنهم يتلقون نصيحة اخرى
فان ذلك سارق وهو ليس قالوا للمفسران المسيح يورد هنا مثل يسمونه الناموس ليعلموا
من يكون هو ومن يكونوا المكتبة والزييون اعماله ويستدرك هذا المثال من العدد الاول
ويستدرك في العدد الحادي عشر حيث يورد مثل الماني واعلم ان السيد قد اورد هذا المثال
اي مثل الباب من اجل الاعمال الذي فتح عينيه علي ان الزبيبي قد اخرج من لمة اياه
واقترعه بالمسيح من جميعهم كما هم كزجوه من صيرتهم وقد اشار بذلك الي ان الخواص ليسوا
ولا عضو مجموع اي كنسهم لكنهم يتركيبون وبالنسبة ان كل من يرد نظره في ذلك الاعمال
قد غلط في الايات وقام عن الكنية وحصل جسد لها فاورده الاحصاء في الكل مثل باب
الحصير لكي يعلم بذلك خلف تعليم اعوانه وقضاة عرائنه يكون شياكلاً وانما كل من
لم يدخل باب الحصير اي باب الكنية بدعائه انه باب الكنية الحقيقي يرتلق من نصيحة
اخرى فهو مضل ومضد ومن تلقى بواسطة الي الصبره اي الي الكنية ودخل من الباب
انها فهو الرب الحقيقي والي الصديق والمعلم الحقيقي ومن ثم كانت كنية اليهود المشهورة
خبر النطق والكنية التي اشاعها المسيح بدل ان كنية اليهود هي كنية الله الحقيقية
وبالنسبة لان الاعمال الذي هو الزبيون وامرجه من جميعهم قد دخل الكنية الحقيقية
بامان المسيح ولكي يفرق القاري المثال بوضوح فذكر له مختصر المثال هكذا اولاً ان الصبره
الالهية رمز على الكنية لان الكنية العتيقة كانت تدعى عينا ثانياً ان سيد هذا الحصير
اي رب الكنية هو الله الاب ثالثاً المسيح اي الايات به المحصور في كتاب الناموس
و رانيا كانه في باب مسيح هو الباب رانياً البواب صريح النضر خالصاً النعم هم كل من
بالمسيح اي كل من هو في الكنية ولم يستعبد الي الحد فقط نادياً والذين يتسلقون
بالمسيح هم الرعاة والبروسا الحقيقيون سابعا هؤلاء البواب اي روح القدس وهذا الروح المعزج
لم الايمان بالمسيح الذي به يجرى الكنية هو موصية روح القدس وهذا الروح المعزج
يكنسهم سلطاناً حقيقياً صادقا حتي يكملهم ليعلمهم فحينئذ يثبتون انفساً هؤلاء
الغاة في جهنم الخراف اي الوهمي الرب في التعاليم المتدسدة والنعمة المتدسدة والفصيل
ويشرون قلوبهم بثل السيرة الصالحة ويموت عنهم بايمانهم لانهم يهتدون بكل فرد منها
ويحضرهم الي الامور الفاضلة ويستحبونهم اليها تاسعاً كل من ليس يدخل الي هذه الصبره

من الباب لكنه يلجها من كره ويختم في ظهره او يسلق من ناحية اخرى ويشور من
 السور فهو مارق ولم يرد يدخلكم انتم اي المؤمنين ويختم في قتلهم وهلاكهم
 ولما بقية الفاظ المثل فانها تختم في راحة وفصاحة وليس نزل على شيئا ولا
 فلنفسه لان كل من المومنين على ان يقره ونظرها على السندك لتظهر معانيها
 المستقر فيها فتوله فلا يدخل من الباب الى جفني الى الخراف الى اخره كأنه يقول لان
 من لا يدخل الكنيسة في انا المسيح بل الكنيسة فهو لم يمارق ويدرك يسوق المؤمنين
 ويقرهم ويهلكهم ويرى صوابا صالحا على جرحه كان يهودا الجليلي وندس واغلام
 اخرون هذا الحال العالم الذين تظاهروا بالمسيحية وما هو خاص بالمسيح وخصم بانفسهم
 وقد كان ينبغي الكنيسة والذين يسيرون حسبها ان يسيروا كذلك مع انهم كانوا باقيا قد
 استكروا باستحقاق المسيح سلطانا حقيقيا من الله ليعلموا الثقب ويدبروه ومن كانوا على
 حقيقيين ورمه صادقين لكن لان ادخلوا المسيح وصادوه واستلموا الشجب بما نجا
 عنه صار ولد بياحا طافه بل لصوماء ورفقا المؤمنين فقال الكتاب التسمي فلا تمت عاد
 اعزستينوس انه المخلص فيلور هذا المثل صدق وقلحة الرسيس المتفانين بانهم باصروف
 موضعها بان الاقارب من الحكمة والسيرة الصالحة الان به وقالتم الذهب فذكر السيد هب
 الكنيسة الذين كانوا يعلمون وهو يصنف تلاميذ النصارى وصاياهم وهم يتعدون الناموس
 وعلموا الحال كانت الانبيا القديمة قبل ورود السيد الذين قد عرفوا منهم لانهم
 الاذنة التي قالوا ما عندهم لم اكثر من الانبيا وهم يسمون ولم اكثر الحكماء من يتناولون
 قال مارا عوسيتينوس ان كانت الكفار والاذنة تقول انهم يسمون عيشة صالحة
 وان لم يدخلوا من الباب فلا يميز ذلك شيئا وليس فيهم غاية سيرة صالحة من قبل جهله
 او يتهم بل يزدك من قبل كبريه فيلور انما نزل على من الصالح ووجهة المعنى الذي
 قال هذا القديس ان المسيح المتواضع هو الباب العاطي ومن يدخل من هذا الباب ينبغي له ان
 يطاع راسه ويتواضع لكي يتطبع ان يدخل صهيلا ولم يبطر العتبة راسه اذ ارضه
 كثيرا ومن لم يتضع لكنه جيب ان يسلق من السور فيستقطن العلق وقال هذا القديس ايضا
 من اراد ان يدخل الضيق والمسيح ويتقديق قلوبهم والامه فهو يدخل من الباب ومن اراد ان
 يجلس انتم اي المؤمنين من المسيح وينلكم لنفسه فسارق وهو من يقتل النفس المومنين بسمه

للشيطان

للشيطان فهو لم يولد لانه يختم لنفسه ما هو للمؤمنين فهو لم يسمي نعم المسيح لانه
 يقتل ما احسنه بالحلم ومن جهة هذا فقد قال في هذا المعنى الانبا ستر ايضا
 ان كثيرين يبالغون كثيرين يفعلون الكنيسة او يتلون او تهاوا اولاً نزل اليها الناس من الباب
 المولي اي حيازة المولى والسلاطين تاتيا يدخلون من الباب الذي هو اي بواسطة
 الاموال والاقارب والاعتيا واصحاب المال ثالثا يدخلون من الباب الذي هو اي بواسطة الاموال
 والحلال المقتدرين رابعا يدخلون من الباب الذي هو اي بالخرص مما سار يدخلون من باب
 الخدعة اعني الروميا بفتارة الاوقاف والانتاخذتهم من اجل خدعة وعبودية صادقة
 فذا سرو صالهم فهو الحكماء طرحت رعي في نظرون عركت الما اعني ترع الاملاك من
 اصحابها الموت وصبيلا من كان في قوة عند ريسها فيقتلها من يدخل من الباب ذاك هو اي
 انتم قالتم الذهب ان الباب هو الكنيسة المذمنة فعار جهة الوجب دعت الكتب بابا
 لاهنا توحنا الي الله ويقتلها المعرفة بالهنا وهي تقهرنا غنا وهي فخرنا وما يتلوا الباب
 ان يدخل الباب لاهنا بصورة باب وتيق هكذا يلقى الداخل جون دوي بع هوم في الدين
 وهكذا قال تناعم الذهب ولا تدبر من فتارة ويطوس وقد اراد هذا المفسر ان
 هو ان الكتب المذمنة بلطافا قول الذي الصالح مدخلا في هذا الباب متبعة ليات
 ايا رافوسيتينوس وكثيرين وبدا الملك وروينوس ذهبوا الى ان المسيح هو الباب وقد
 بابا ورايل قوله في العدد السابع انه هو باب الخراف المتواضع ان يقول ان المسيح هو راي
 ان فليس هو الباب لان الذي يدخل من الباب فاذا لا يكون بابا الخواب من مارا عوسيتينوس
 المسيح هو الذي هو الباب وهو البواب فهو فيفتح ذاته اولن مع القديس هو الباب
 وروال المسيح عنه هو يعلم كل حقيق فالمسيح الذي هو الحق هو الباب ومن يعلم هذا الحق فهو
 في الباب وقال الكتاب التسمي الذي يتلوا الحق ويعلمه هم جميعا مع واحد في المسيح الذي
 واسم قد اختص لنفسه ان يكون هذه بابا يدخل منه النعمة الي الله فاما الذي يدخل الباب
 لان المسيح بعينه وبقيته الرعاة يبتشرون معا الا ان القديس الصايب هو المسيح الذي يدخل
 الكنيسة من الباب اي بذاته لانه يدخلها سلطانه واما البقية فيدخلون سلطان قتلته
 هذه والحال ان تاويل المثل في كل اجزاء من من الحال ولا يتجده لنا ان تنصنع المثل في كل
 يناسب لفظه والويلد يفتح له قالتم الذهب وتهاعد اولاً ملية فليس مانع منع ان نسمي
 موي هاهنا جوابا لانه او تتر على اقول الله فالمسيح ادشهر له موي عبد الله فمصر ريسا في
 الكنيسة كقولته هو قد تم موي لصدقه موي لان ذاك في ذكره كتب تانيا ذهب كبر الى
 ان يتجامل يسر الكنيسة هو الباب وقال مارا عوسيتينوس ان المسيح هو يسمي البواب

ثالثا ذهب مارون وسينوس وغيره الى ان الرب وتباعه ايضا لان روح القدس هو المولى
 لان الكتب المنقذة المنسوبة له تدل على المسيح الذي الصالح كما قال تافيل الكهنه اول ان روح
 قد وضع في المسيح الباب للكنيسة حينما اقاده واعيا عليها وحوله سلطانا شاهدا لله ومجده
 وابانه لما امد عليه في الماد بصوت حاد ثم فتح العيان بواسطته واشفى المجرى واتسار
 الموت وهو يولي على الكنيسة ايضا كل روح يتولى المسيح على جهة الخلق والرب ويصير الكنيسة
 ان تقبله ويختدب بواسطه المومنين اليها هو يظهر ايضا في الانبياء المعصدين
 كالارثقة ويكشون حبايبهم ويظهرهم من الكنيسة والخراف تتبع صوته كانه يقول كما ان القوم
 من المنكرات تعرف داعيها من اهتمامه وابانه المفضل وتسمع صوته اعمى قلوبهم بها يبرر
 راعيها وقطيعه حيث اذا اقتديا نعم صغيره وتركه المزمع وتتبعه كذلك المسيحيون المومنون
 برون المسيح الذي الحقيقي وسائر اعداء الذين حولهم الرعاية من بعده ويمعن صوته ويظفونه
 في كل شيء وقد ذهب ههنا مارون وسينوس ويبدوا المكر الى ان الخراف صار على المتخيلين
 فقط فها لا يهون طرافا ويتهربون من الجدل كما ذكرنا في الشيء كيرير عليهم بان الكلام
 هناك هو في حضور المومنين حيث يتبين الخالصي من المومنين واما ههنا فالعلم من
 الكنيسة المجاهرة على الارض حيث تحتل المردول في المختار ناي الزوان بالخطية ولا
 يمكن ان يفصل بعضهم ويتبر من البعض ومن غير ذلك الغرائب غمما فالعلم اذ ارع على
 سائر المومنين لوجودهم في الصيرة اي الكنيسة المقدسة ويرفضون المسيح عليهم ويجوبون
 ويعبدونه ويدعون اخراجه باسمها كانه يقول ان المزمع يهيم بقضه افرخا واجا لا يبره
 بذلك لتتبعه وهو يتقدمها الي المزمع في مكان خفية وان وجدت غمها واحد من رعية
 يبرهها وحدها ويبدوا بها وان دعت الضرورة فيجملها على تلبية قاعة المياه الخلقين
 يجمعون لاسمهم في افرخا اوليا يبرهوا شيمهم ويدعونها باسمهم لتاتي اليهم كذلك المسيح
 وكل راع من بعده يرفع للمسيحين لاجل دليل في الماد ويبرههم باسمائهم ويهيم بكل راع منهم
 ليراعهم بالمثل الصالح والاسرار المقدسة ويتقدمهم هذه الطريق الى الخالص ومن ثم الى الجدل
 الدائم في الملكوت وقد بينه لا يذنبون ان المسيح قد وضع سمات المزمع الصالح الحقيقي وهي سمات
 اولاً ان المزمع الحقيقي هو الباب ثالثاً ان الباب يفتح له ثالثاً ان الخراف تتبع
 صوته واطيعه راعاً انه يدعو الخراف باسمها حاكماً انه يخرج رعيته الى المزمع يدساً بتقديم
 الخراف ثانياً الخراف تطيعه ثالثاً المزمع الحقيقي يبدل نفسه دون رعيته فيبلي هذه
 الصورة كان المذهب راعياً وادكانت الاعلان في نفسه من كبريه مخاطب رعيته فابداً انتم

اي

اي وانتم اي انتم حيائي ونفسي وان فزتم بالكمال فقد فزتم بالرؤيا في انتم الكلي
 وغناي انتم كثر وودعتم وقد استعدت ان ابرقني ومنكم الفخر ولي ذلك عني
 حيلة لكم لكنه دون علي لان المزمع الصالح من شأنه ان يبدل نفسه دون خرافه
 لان هذا الموت يخلو ناعه ميتونه ومخلوق ادابها ويخبرها اي يخرج خرافه الى المزمع المجدد
 داخل الصيرة اي داخل الكنيسة لان المزمع في الكنيسة يعلم الشعب ويبدل الغش والاربع
 ويبدلهم بزع بنية الاسلا واعدا ان الكنيسة هي جماعة المومنين وحيث ما اوجد المومنين
 هناك تنوجد الكنيسة او قسم منها واذا اخرج حرا من المزمع يخرج قدامها ليحيها من الادياب
 ومن يريد يخططها ولكي يقتادها وهي تتبعه الى اجدد المزمع يطبق مغفوره كذلك المسيح
 وعزاي حقيقي اولاً يثبته المومنين الى السما ويقدمهم بالمثل الصالح فيشاكل ان كل
 راع في انه ينبغي له ان يكون مقدم المومنين في القداسة ويقيم جميعا لكي يعطي لكل واحد
 منهم مثال المفضل الشريفة فاذا ما نظروا الي ذلك المثال يسعون الي ما كان افضل من
 الاعمال كموت حاريطس اروع رعية الله التي فيكم لا ياديب الشمام باكون رعية صالحة
 لرعية من قلب سليم ثالثاً المزمع الصالح يجر المومنين بشاطره ويقيظه ويمسكهم من
 الارثقة من الشكوك ومن كل شيء غير ان يضرهم ثالثاً يدل على الطريق المستقيمة ويبرهنهم
 بالتعاليم الفاضلة على قدر الامكان ويدعاهم بالشعرات الصالحة ويدعهم بالصالح
 الحية هكذا فرباع في الذهب ويبدل المزمع قال مارون وسينوس في المعنى الذي ان الذي
 قام من بين الاموات واعداد الموت تسلط عليه وقال الابنه الذي اعطيتهم انت ايا اوجد
 ان يوجدها هو قد ربي قدام الخراف والخراف تتبعه لاهل قرة صوته اي لاهل قرة صوته
 راعيها وقزوه دون غيرهم ولهذا تتبعه وتتبع صوت صغيره وفقته وما تشع عنها لكنها
 تقرب منه لاهل قرة صوت الغريب الذين هم الارثقة واليهود والكفرة وجعلت الخبيث
 السخيف يقول كلام كالادياب الخاطفة فقطر منهم نعم المسيح الحقيقيين الذين هم اخص
 المومنين هذا المثل قاله لهم يرفع واولئك قاع فوا كما هم به ولا ما كان معناه اي ان
 للمسيحيين واليهود الذين انهم يرفع هذا المثل عليهم بل الراس ايضا فانهم معي كلامه
 ولا تاويل المثل لانه كان مستورا وينقص بالانصار المومنية غامضا فزعم ان يكون
 واهنجا وفعل ذلك لاسيما ان يصيرهم اكثر اوصافا للمعان ولما اصبحت هذه القسوس حلاهم
 ذلك انما من راجه يدل قوله ثم ان يرفع قال لهم ايضا مقلدا اقول لكم اني انا باب الخراف
 ان المسيح قد ورد ذكر الباب في العدد الاول وههنا يعني واحدا يعني باب الصيرة لا انكم
 به سابقا بكلام غامض على جهة المثل فاذا كان من لا يدخل من الباب اي صغيري الخراف لكنه

يتسلك من ناحية اخرى فذاك سارق وهو ليس واذ لم تنهم تلاميذه بهذا المثل حل لهم
الان انما منة قايلا انا هو باب الخلق وجميع الذين جاؤوا قدامي سارق ولصوص فقال احد
او عوفستينوس هذا قول من كان على شفا هو الباب فلدخل لان فاه من علي امتا
قد دخلنا فنقول لان ان المسيح قد دخلنا مثل هذا فلهذا سمعنا هذا الباب ومثل
الذي وقد قد انطقنا باسرت اولاي انه لا يند ولا واحد ان يند ولا واحد بلع الكنيسة قد
ثم الى السما لا بلا سلطة المخلص اي لا يقدر ولا واحد ان يند ولا واحد بلع الكنيسة قد
يبيع انه مخلص العالم وقد وضع هذا المعنى مثل الباب لانه كما كان ان يند يدخل المصير
الامر الباب كذلك لا يوجد مدخل الى الكنيسة الا بالمسيح ثانياً يعطينا انه هو الذي يفتحي
الذي يبدل نفسه دون خرافه وان البقية تعلمته لغيره ثم يجب ان الخراف تبتعه
ولا تتبع الاخر وقد ذكرنا هذا المعنى في مثل السارق واذا كان كذا لم يدخل بطا بالآخر
ولهذا خلط المسيح مثل الباب بمثل السارق والذين جاؤوا قدامي المسيح وعلمواهم لصوص وسارق
سمعت منهم فان قالوا قايلا انا كل الانبياء الذين جاؤوا قدامي المسيح وعلمواهم لصوص وسارق
كجينة من مارا عوفستينوس بهذا المكر ان الانبياء ملحا وان تلقا انفسهم لكنهم ارسلوا من
انه غير ان المذكورين ما انقضوا من المسيح بل مع المسيح بمنزلة فساد قد سبوتوا ليشروا
لجيه ونتم بعد الانبياء كادهم ثم ولهم المسيح غير منفصل عنده لانهم انفسهم وباهية
وهو اسلمهم اذ قد استنشق ان ياتي وقد اسلمهم وهو مثل كلهم وقال عوفستينوس ثم ان الانبياء
انقضوا من المسيح وكملوا من الباب غير ان المسيح بالحقبة فلهذا غلب الذين قد جاؤوا قدامي
باسم رعا من قبيالهم المسيح كانه يقول ان كل الذين اتوا قدامي ويشهدوا علي انفسهم اقم رعا
الكنيسة بمنزلة المسيح المتسلط منذ ظهوره فكانوا سارقا ولصوصا لانهم ارادوا اختلاس
الخراف اي الموضفين لرائده والمسيح واختصصهم بانفسهم واحبوا في ان يفتروا يومهم ويظهروا
على مثال ما كان يهودا الجليلي وتوددوا والذين افرغوا بغير حجة كسبوا المهر وذلك الممثل
الذي اذا استقر الي الكوكب دعا نفسه ابن الكوكب واقوام اخر من هذا الحال اسم الذين
حقوا لانفسهم اسم المسيح ومقامه هكذا فسر كبرص وم الذهب وتباعه الا ان الغنى ما سعة
حرم لانها اطلعت على كبرهم وعرفوا بانهم ما احبوا صولت ان الايات التي تدل على سمات المسيح
حب نبوت الانبياء ككبرهم ارادوا ان يختلسوا الموضفين من المخلص ومن جاديين باهم الى
شيعتهم وطلعت في قلوبهم واطراهم في حشمتهم ناهوا الباب فان دخل في ارضه فليصير ويدخل ويخرج
ويجدا للمري قد ذهب روبرت الى ان السيد قد عرفها بابا اخر متبنا عن الباب الاول وخراف
اخر غير المذكور يدل قوله الاتي وانا افعل كما فعلت من هذه الصورة ولكن لا يند يقول
لان رعيته المسيح واحدة اعني لان الكنيسة واحدة وهذا استتبي قايلا ويكون المعية

واحدة

واحدة لراع واحد فالباب ايضا هاهنا هو باب الباب السابق لان المسيح يرد
ذكر الباب السابق ليس به وبغيره حيث استتبي قايلا ان دخل احد من اي ان امري
احد وهكذا يلج الكنيسة بايمان ونعمي فليخلص اعني يستمر ويخلص ويمتلك
السعادة بحيث ان يثبت الى المنتهي في ايامي ونعمي وعبي هكذا هاهنا
اخر فيرويس وقال من يدخل بالمسيح فذاك يكون قد دخل من الباب المصير الخراف
والذي ياتي بالصدق بالخالق عبده والخلص لجنس البشر يشره ويخط ما يشره
فذاك يكون قد دخل بالمسيح وقوله يدخل ويخرج ليريد على الدخول الى الكنيسة وعلى
الخروج منها كما هو واضح لكنه يخرج الى المرحى ويعد ذلك يدخل المكان الذي فيه
يفصح كما تفعل الغنم قال احد من القوس كان السيد المخلص يقول ان المرحى كالفنم يدخل
حظيرة الكنيسة او يكون قد شبع من المرحى واذا جاع خرج ليعتدي وذلك ثم حلوا من
خطر لان انا المسيح الذي اري ارجاء وابهر في دمه وفي دمه وفي دمه وهو الاسم
ان الخروج والدخول ليدلان على التردد بحرية وتكيل الوظيفة من غير قيد مسبا لاختاد
وباست كل شيء ومعيذا يكون الخروج والدخول مرتبطا بلقطة ويجدا للمري كانه
يقول ان المؤمن سوف يتردد في كل مكان بحرية وتكيل الوظيفة بلخوف وبما فعل في
اليت كان له خارجا منة يجدا للمري لنفسه فمع هذه العبادة اولا العناية ثانيا
الدالة ثالثا حرية التردد في كل مكان بالمسيح ومن اجل المسيح اي لك المرحى يكون في
حياطة وراحة نسجة وهذا الحادث قد حدث للذين دخلوا وخرجوا بتمهل
وطمانية وحالهم حال صايدين فتايرين على المسكوتة كلها وما استطاع احد ان يخرجهم
هكذا فسر كبرص وم الذهب وتباعه ومن جهة المعنى الذي فالؤمن يدخل لكل نفسه
بالتأمل ويخرج بالعمل اي الاعمال الصالحة فيدخل الى القابل الباطن ويخرج من العمل الظاهر
وقال اراو عوفستينوس ويدخل الى اللاهوت ويخرج الى الناسوت ويخرج في حيا في تأمل
كليةما وقال اراو عوفستينوس ان من داخل فيتملك من مري التأمل ومن خارج مري العمل الصالح
من داخل يمدون بالعبادة العقلية ومن خارج يشعرون من مري الاعمال الصالحة وقال
قاويل كوتيس من اصم بالانسار الباطن فهذا يدخل ومن يشر لامة الجسد على الارض فذاك
يخرج وقال روبرتوس بالمعنى الذي ان المؤمن يدخل الكنيسة بالايان ليجري بها مري ويخرج
اذا ما شجع سافر الى السما قال اراو عوفستينوس انه يدخل من باب الايمان الى الكنيسة
ويخرج من هذا الباب الحي عبادة الابد وهناك يجدا للمري وقال اراو عوفستينوس

انه سيدخل الى الايمان ويخرج الى الشهادة ويسجد للمسيح في الشبع الدائم الى الابد فاما
السارق فليس في الايمان ويدخل ويهلك الكهنة لئلا يكونوا ابدية ملكا وانهم قد ذكروا
هنا السيد قدس من كان لصا وصار قديرا ايضا فمعه صون نفسه كانه يقول ان الله
السارق الغني الذي هو الكاتب والمزبني والشاقي والاذنبي الذي لم يدخل في انا الباب
الى مدينة الكنيسة لكنه يساق من ناحية اخرى ويندرج تحت اسماء اللصوص الحقيقيين الذي
هو الدجال الذي يشيع على نفسه انه المسيح كما فعل داود وبنو داود والجليلي هذا
الملك السارق ليس في البحر الخراف الموصي ويخلصهم بل ليس فيهم ويخلصهم من ابدية والكنيسة
ومع هؤلاء ويجذبهم اليهم اي الى الشيطان لكي يذبحهم هناك بالازفة والاراسيل
ويسبقهم اليهم ويخلصهم ولما انار في الخراف اي الموصي الحقيقي فاني اتيت في العالم
والخردت الي الارض ليسيهم وفاديتهم اعني لكي يخلصوا من خطاياهم وادخلوا ويتكلموا
حيوة الابد ويتكلموا انهم قد اتموا الذهب وبناعوا كبريائهم بيد المكمل كانه يقول اني انا
حيث الى العالم لكي اسمع الموصي حيوة ليس كما اتفق بل حيوة زايدة اي حيوة شريفة
فاينة التمس تقيض عليهم النعمة والتعالم فيجبون بيقض الفرح والرحمة والرجاء والمواهب
الالهية وذلك في هذا الدهر النعمة وفي الاخرة بالحياة المادية وقال روبرتوس ان معنى هذا الكلام
صواب المسيحيين بنا لكون النعمة في العهد الجديد يقض اكثر مما كانت في العهد القديم في العهد
القديم وهذا قد ثبت بعقل النسخ ويكلموا انهم فيهم وقد يجوز لنا ان نتأمل بيقض هذا الفرح
والحيوة المعطى للمسيح في مار بطرس وبولس وصاير الرسل وفي استغافوس ولزيسير وسائر
الشهداء وفي اتانسوس واغريغوريوس المعترف وفي العذبة كاترينا وبسيليا وبغية
المداريين فمن ثم كان يتقدم لوصول تلك النار الالهية قابلا فزيعون ان يبعدنا عن حب المسيح
الذي هو ضيق فاني لواق انه لا موت ولا حياة ولا خلقة اخرى تغدرك تفرقنا من محبة
الله التي هي يسوع المسيح بها انا هو الذي للصالح والراعي الصالح يبدل نفسه عن اخره
كانه يقول انا هو الذي المتساوي بل في الوعيد المعز يسير الرعاية وانا وجد في قادرا ان ابد
فتسخر الخراف الذين هم الموصي لانهم يوفون وامتهم حيوة الخاصة والابدية وهذا الامر
فاضل ولا واحد من الالهي ولا من الرسل هذه هي سمية الذي الجديد وقد تكلمنا في وصف
تالمة موصي انه ما يصير من اجل خلاص العالم وانه ليس يولد في الالام كادها هكذا في الذهب
وتناعه وروبرتوس انه وان كانت الرسل والانبيا قد بدلو انفسهم عن خراف الخراف حياي
قتلوا فادام مع ذلك ما استخلصهم من الخطية بدمهم ولا قدسهم ولا استغفروهم السعادة
وعزادوا وعوسبوس وبنيلا الملك قائل ان الانبيا والرسل يجسبون راعي واحد المسيح

لاهم

لاهم كاهنا فاضلين له وقدا رسلهم وارشدع وايدهم وحفظهم فالمسيح هو واحد والالهي
المفرد الاجل المتساوي والشرف الذي قد اعطاه من قبل النبي لمتدات راعي الرعاة فقال
هذا النبي وكتب عليها اي عرج في رعايا واحد داود وعبد اي المسيح ابن داود فهو
يرعاها وهو يكون لها راعيا وقد انتقل المسيح هاهنا من ذكر راعي الالهي الى راعي الالهي
هو اشرف مجالا لانه هو الباب الذي منه تدخل الخراف اي الموصون الى الكنيسة وهو
ايضا راعي هذه الخراف وليس كما اتفق لكنه الذي المتساوي بالجلال الذي الالهي فمن ثم هو
يدخل الى الغنم بالباب اي بذاوته وبسلطانه يدخل الى الموصي به وقد سار المسيح من كتابة
الراعي الخاصة به ولهذا قد رسم لنا في مجالي الايقونات تعاملات الغنم على شكله
ومن ثم الانبيا المتقدمون حدود المسيح ورسمه كافرعا يدعون الغنم كابرهم ولما حق
ويصوب ويومع عبد الله الذي تعلم راعته البشر وقد يرمي في غنم الغنم سابقا وداود
اذ كان راعي الشاة ارتقى الى درجة الملك فزنا الا ان تبكى وطيفة الذي الحقيقي ليفعل
كما يفعل راعي الشاة ويقتدي بسياسة حو غنمه وليكن تساميا بالعلم والقداسة
بني الشعب المومن فكانه يظهر راعيا ناطقا يعي الخراف الناطقة ويحكم على البشر
اولا كان راعي الخراف يعرف ساير راعيه فزادوا فيهم ها ويداوموا بها بها كذلك ينبغي
لراعي الموصون ان يعرف ساير رعيته الذي يملكون راعته ويهتم بهم ويديهم ويرشدع ثانيا
الذي يسوق غنمه الى اوجدهم راعي فليعمل كذلك راعي الموصي ايضا ثالثا كما ينبغي الذي
قدما خرافه فذلك كما ينبغي راعي الموصي قدماهم بمثل الفضائل نظير امل الرسل وطرس
تلميذه حينما اتاهم استقفا على قمر بطرس قائلا له فليعمل فسكنا الذي كل شيء في الاعمال
الصالحة في التعليم والصحة وفي الوقار راعيا الذي يطرد عن الموصي الازفة وكلما يصير بل فليعلمهم
لغته كذلك ينبغي لراعي الموصون ان يطرد عن الموصي الازفة وكلما يصير بل فليعلمهم
بالنظيم والاسرار والامير ذاته بلينهم وصوفهم كما قاله تبال فليكن الخراف بالراعي
والكرامة ورعاية الاحتيا محمدا الفخر والمساكين لان المسيح كان يطرد الفخر والاحتيا
المساكين يشهدون او ما يعلم من رعايا المساكين انه لمتدات يعطي حسابا للمسيح باسمهم وفخام
ولهم يعلم المتولي على الرعاية مقدار شدة العمل المطلوب منه يوم الدينونة لما انتهى العمل
على الرعاية الهان الكتيبة عدها كامل الاب النبل ووصنا سكا برون استقوى مدينة رومان
اعماله الملكة الاطليقي فا اراد ان يقتل مركزه الهزلي في مدينة اشترى محلا مع ان الملك
كان يلج عليه هذه النقطة الشريفة خائفا ان الذي يلاحظ طاعة الجمال حيدا ويتلاحظ
الغنة المربضة ويدلوا بها في المكورة ويرد الظالة الى المستقلة للطريق كاقال في الالهي

طبيعتكم انكم اراي النور في المسيحيين اذ ساء ان يمتنع اسرائيل فانتفك عاية
الغنم واقنعها جيداً لانه هو الذي في النار والموت في النار والموت في النار
النور من عيني وميتا ولا المسح كانت العاه تسرع علي وشها وتظلم بل انك الرب
وتسرع ببلاد الرب جزا لهم كذلك في علي اراي النور ان يكون شقيقا علي عبيد
وسهر من اجلها ويكرهه التيقظ في المزملة الاولى ما بها ان اراي بيد لنفسه الخط
من اجل غنمه فليعمل كذلك اراي النور عند وقوع الانطفاه من العدد او حط الطاعون
كما فعل اناس من غير الذهب وباسليمهم ولبسهم وبنوعهم ان الرسول ربي رعاة الكنيسة
توضع هذه الرسوم للمعونة قليلاً او لغيره الله التي فيكم وتماهدها بولت الله لا اله الا الله
بل بالمسح ولا يطلب الا اراي النور بل يراونكم ولا كارياب السهام بل كواحدة صالحة
للعبه ترقب سليم واذا ظهر ربي الرعاة فتلهوا نتاج المجد الذي لا يقبل واعلم ان المحبة
في اصل ويجمع وعلة هذه المناقب المحبة بل يختصوها باسرها والمحبة تفعلها لان المحبة
تحب الله لذاته في عاية الحب وتحب المؤمنين الموثقة عليهم من اجل الله ولهذا قال ماري
اربعون من ان من شان المحبة في من رعا الخراف ان تغمر وتزيد في حرارة روية هذا المجد
حتى يتبلغ الي ان تغمر الخوف الطبيعي في الموت ومن ثم ايضا اذا راء السيد ان يقيم بطرس رئيساً
للكنيسته قال له ان تحبني يا سمعان ابني يونا فقال سمعان نعم يا رب انت تعلم فاجابه السيد اراي
خرافي كما سياتي في مكانه ان يبر الله وقوله الذي الصالح يبدل نفسه خرافه اي يبذل حياته
عنها واعلم ان هذا القسم من المثل ظير ذلك القسور الاخر وهو قوله ويدعو خرافه باسمها
يتناول الموضوع المثل اكثر من تأويله المثل اعني لان اراي الشاه يسبق له ان يقتل حياته بانه
حيان انسان افضل في حياة خرافه العبد الشاطنة الا انه مع ذلك يجوز له ان يخطئ بنفسه
من اجل عايتها وصيانة بقية ماله الوثيق في الدباب الخاطفة ومن المصير المراق المدين
يطلبوا اختلاصها لكن اراي النور بل يتم من عبي وطبيعتهم ان يخطئ بحياته الوثنية
من اجل حياة المؤمنين الموقرة عليهم الروية ومن اجل خلاصهم فمن ثم يلزم ان يلهظ من من
الطاعون ويخضع بينهم لموزع عليهم الاسر المتدبرة او انهم يقيم لهم عهداً كقولك انك فعل
الذين كبروا ليعتق من ديوان كذلك ما يبر ابراهيم بعد اوجنا الحبيب قد سلكوا دماهم
واستشهدوا من اجل الحبيب الذين اوتوا بها عليهم وكذلك استشهدت ماير الابرار والوعاين
من عهد ابراهيم اراي اراي عهد ابراهيم وسنة تلتها سنة المسيح كان ارايهم وقايدهم
كلهم وهو عهد الذي الصالح قد ابراهيم وعمره خرافه تلتا ارايهم وقد فعله البقية مثاله

لتاسيد

لتاسيد الايمان فقط والمقبولة ولما ابراهيم الذي لم يرضعاً طبع الخرافه فاذا اراي
الديب جانياً فيقول الخراف وهو ينجو الديب ويخطف الخراف ويدعها صامداً كرسية
الاجير والاجير هو الذي يري في الغنم باحترام من صلب الغنم ومن ثم ليس يطلب الخراف بل يرفع
نفسه وزخه وقال ما رافق يتصور ان الاجير هو من يطلب ما لنفسه طبعاً صامداً
وخرافه ولما اراي الابرار ان كانوا قد رافقوا في المسح يدعونهم ولقد علمت الابرار
الرومية فليسوا بل ارايهم لم يطلبوا الا رايهم انفسهم الوقتية بل يطلبوا رايهم الموقرة
الدائمة الى الابد والديب فهو اولاً الا ان يتقي تأنيلاً كما يوافق يجتهد ان يفسد المؤمنين
ولا ان يفسد الخراف الشيطان وهو يخطئ الغنم ليعرف هذا الى الزنا وذلك الى المسح والكذب
والخلاف الى الغفب والمجد كما اراي في يونس فالديب يريد ان يقطع حياي يفرغ اليه
الشعب المؤمن بالنعمة والمكر في ابراهيم طاعة واحدة ولا يفرغ من قبل المحبة لانه
اذا كان يطلب من ربه المهر لا يمينه في من رايه ان يقطع الباطل وهذا الديب فليس هو ديناً
فقط لكنه يوجد أيضاً اسداً لان الرسول قد قال ان عدو البشير الخال يطرد وولنا ابراهيم
قريب الاسد هذا يوجد ايضا محبة وثقتاً فينا نحن من ذلك يكسر اراي الاجير الذي الصالح
اذا اراي الديب جانياً لا يهرب ولا يترك الغنم لكنه يلبس وتقام ويجاهد على الحق الموت
وهكذا يبذل حياته عنها كما امر الموت وامامتي في من راي اذ يهرب في الاضطرار ويمتدح
له من ثم يباينة في تفسيره في خلاصه وانما يهرب الاجير لانه مستاجر ليس يتقوى على الخراف
قال اراي في يونس ان الاجير لا يهرب الا لانه لا يهرب كان يقول ان الذي يري في الغنم وليس
يحبها لكنه يلقس ربه منها لا يستطيع ان يخطئ ابراهيم لانه من راي الى الكلمة ويطمس
فايدته نفسه الوقتية فيمن ان يستعبد مقابل الخاط لانه اذا صغر ليس يصر ما يجيها وليس
يتقوى على الخراف لافعال الرب وليست له لان ولا ولقد يقتني مال غيره وقد اهانته بما له
ومن ثم يجب الاجير حياته وهم بها الخراف يتقوى على غنمهم فلهذا اذا اراي الديب مقتبلاً
اي ان يقطع فيهم لكي يتلاخط حياته اكثر من حياة الغنم وذلك لان الاجير يراي في كل
مكان خلاصه من رايه الغنم انا هو الذي الصالح ولنا عاير في عيني التي اراها ورعي
تعرفني يرد هذا السيد ذكر القروا الواجبة على الذي الصالح ويوضع ما هو لائق به واقلها ان
يبر في الغنم القول وقد فعله الغنم هانم ماير الحبيب الذي هو له صديق المسح اعرفني
الكنيسة وليس المستحقين وعدم غنماً فقط كما قال اراي في يونس وهذا المله وهو لا يبرهم
المسيح ليس من قبل الكهنة فقط بل من تلتا ناسوته العليا لار المسح من كونه انساناً فهو اراي الكنيسة
وذلك يعني عنايته ورايته لكي يعلم من المؤمنين به وكيف ارايهم وما هي محاسنها اليه

وما هي تقاييمهم ليلها ويشفي استقامهم فيهم بالنظر والعمل اعني يوم يفهمهم ملقيا
خلاصهم ويقيمهم اعوانهم فيهم من اجل كافر في العدد العاشر سابقا بل يسكب عليهم طهبة
ونحنه وصنانه بل ونفوق غني بعين الايمان والرجاء والمحبة لانهم يوموتون في بيت صوفي
ويجوبون اشد المحبة كانه يقول من كوني انا اعرف ربيتي واصبح لهم يوم يوقظونها ويحييوني
لانهم يموتون من محبتهم لان المحبة تجذب محبة وفي هذا طيسها ان تعجب قلب محبة المسيح
لدينا تشب فنيا محبة نوره ونزكونه نودنا يلهمنا محبة فحبه فيها وهذه المحبة فيهم جبر
حبيب لنا لا للمسيح ومن ثم تقيدنا الى السما وضيءنا ممتوطين على نورا يفرقنا في الارض فانا الا
فلا نلزم حالته كانه كبريوس وكذلك تفرق غني ولانا اعرف الغنى التي في هذا القسم
متعلق بكنيسة السابق كانه يقول على نورا يفرقنا في الاب با التي ابنة الخاص به وبالمعكس
اعرف انا ايضا الاب بالهالة التي في الخاص في فكذلك اعرف انا الموصي في وهم يعرفون في وهذا
التشبيه اعتمد المسيح اولا بسبب المحبة وصلها تلك التي بها يجب فحبه اي الموصي به
تافيا اعتمد شدة المحبة المذكورة صفاتها الجليل كانه يقول ان المعرفة التي يعرفها الاب
وانا اعرفه والمحبة الشديدة التي بها يحبني وانا احبه في هذه المعرفة والمحبة التي بها عرفني
غني واجبتهم وهم عرفوني وطوبوني وذلك ثالثا ان المحبة الالهية والعلة مخلوقة في اصل
ويشوع كل حب بشري مخلوق رادعا لان الاب يشاء ان يحب انا الموصي في حب شديدا من قبله وفي
نورا ما هو في محبة شديدة لقيامها طنا احبه لانه به يريك جنانا الموصي في ويصيرهم
اولاده بالذين بواسطتي انا ابنة الطبعي ولهذا فيهم محبة شديدا فيهم بكونهم ويصيرهم
اولاده بالذين وكذلك افضلا لاني سلطان ارجنه ومحبة مجيئها في كل نورا في ربيتي في
عين محبتهم ولا هو وعين لهوته واداني عين ارادته والطبيعة واحدة فنيا ولعلم ان
الماثلة هنا الانداع على ما واة لان الاب يحب الابن والابن يحب الاب على جبر محبة غني
مخلوقة وبالنسبة عذرية كل هابة وهذه المحبة هم فيهم ايضا ونفس ابريلدور في
هذا القول متعلق الى العدد السابق حيث قال انا اعرف الغنى التي في وذلك معرفة عملية
اعني اني اصحابها شديدة وادركها كانه يقول من كوني احب الموصي كثر افعلا هذا
نورا فيهم اعني من قرب ابدلهمهم ومن ثم قد وضع سيدنا القول السابق الذي على فحوا
يوهني لانا انا اعرف الاب بحالة معرفته ليطهر شدة محبته ومقتله ما فحوا الموصي بواسطته
حبه الصادق للاب لان هذه المحبة لم تحت لك تبدل فتدفع غنمه وقوله ابدل فقد تدعي
ان المحل فقبل الموت باختياره وقد اختار له واحدة من اهل اهل الموصي طانه ليس في اوله
كارها وقد وضع لنا هذا المعنى بقوله انا ابدل نفسي لكي ابدلها وليس سلبها لاني انا

ابداها

ابداها من داني وقد دل هذا القول ايضا انه يضع نفسه الوقت يبر الى مكان الا
لتي يلهمها بعد ثلاثة ايام حيا يبعث بالمجد من الاموات ولهذا من المسيح فكان
موتا لكنه وضع نفسه في الجحيم الى ثلاثة ايام ولما امتلأ كافرا اخر ليست من هذا
الطبع فتدعي في ان اقتادها ايضا مع صوتي ان المراد بالخلاف الاخر الموصي
الذين استافوا ان يمتلوا الي السيد بالايان من قرب كانه يقول من قريب ساسلك جنونا
امر ليت حاضرة الان وقد دل ذلك على ما تكلمت عليه في الحالك وقد عرفت هذه الخراف
التي بين الذين كانوا وقتي بعد موت الاوتان ومن ثم كانوا من صفة الشيطان لانهم غنم
المسيح وقد اقتادها هذا السيد من صفة الحال وانها في الطبيعة اي في كنيسة الكنيسة
التي فيها من اليهود ولولا فنيا المسيح هنا طيننا سلك على انك بدعوت الام وانقيادهم
الي الايمان من صفة على انه في الاستفاق ان يكون ملكا لاي الام وراعيهم على جبر سوي
يخلو في حاله الى ذلك الوقت ملك اليهود وراعيهم ومن ثم لا ياتي ان كان بعض اليهود لم
يؤمنوا به اذ استافوا ان يعتناهم بكنيسة الام التي لا تخص ولهذا استيق بالذي فيهم
صوت في هذا القول للبع اليهود لرعا مضمرا كانه قال انا اعرف ان يهودا كثير من لا يؤمنون
بي الا اني ليست ابا فيهم في ذلك لان انا كثرين عوضهم سوف يعمون موت في خوف عظيم
واياهم فيهم الرب يعطيهموني ويؤمنون في ويكونون الهية واحدة لراعي واحد كانه يقول
انه بعد موتي وقيامتي ستقوم ربي وتقيمون في المسكونة طها وتقتادون سائر الام الى
ومن ثم نقود تلك الام الذين كانوا فيهم من اليهود فيتمون معهم في كنيسة الملتية من اليهود
اولا حينئذ تكون الهية واحدة اي تصير كنيسة واحدة ملتية من اليهود والسوء الموصي
ويكون رعايا واحدة وهو المسيح ونائبه الجبل الروماني بابا رومية وذلك لبريقه الان بل سوف
يستد ان يكون في عهد الرب فيهم في عهد قسطنطين قيصر الذي اذن من الملوك وسعد
غالب رعاياه الخاصة بالرونة مسيحيين وقد لهما في الرسول بذلك في هذا الفصل في
الاصحاح الثاني كله من رسالة الى اهل افسس لهذا السبب فيقول الاب لا يرضع نفسي لخدمتها ايضا
فلا يفتقر اليهود المسيح ويميزه على ايد من الماتيين وعند ذلك موت على السبب اذ هو قال
قد استاف ان يوت عن غنمه فلما تقدمه فقال انه هو الذي شهد هذا الموت الذي هو عندك
يكون هم من كونه قد اذع ان يقتل الموت باختياره طوعا وجبا بالاب ولهذا السبب قد اذع
الاب ان فحبه وبكره ويرفعه الي اعلى درجة من الشهوة بحيث ان كل ركة فهو جانيه لاسم سوع
من في السما على الارض ومن تحت الارض وذلك حتى لا يظنوه انه قتل عمويا ولا يميزوه
بالقول التي فيها عزم كانه يقول ان الموت على الصليب قد استهتبه انا واخرته لانه هذا الموت

١٥٠
 فيه وما اردوا ان يخطفوا من الديب لان النعمة التي بهم اياها هي قوتهم هذا القدر عظيم جدا الى
 النفس الاخرى لا يهود اجد يقدرون ان يلبسوا من ان تروا انهم يتارهم فيكون انقطاعا وهذا بطريق
 منهم ونفسا ما تروا ان يخطفوا من الديب هذا فليس كالموت ولا يغير من ملكة او من ان الراد من
 الخلق هنا هو ان لا قوة تقدر ان ينجس من الوجوه ان يخطفوا من الموت ومنه ولو ان انقطاعا من انقطاع
 ان يخطفوا من الديب الى الشيطان فاذا هي من حياة الابد لا في الخراف الى الميتين على شدة ما هو
 فيه من قبله اياك بنيادهم ان يمتدوا على ما به والطاعة له فيهم حياة الابد هنا بالنعمة والرحمة
 ليمنحهم اياها هنا لك بالجل في هذا الموعد يمتدب اليهود ويدعوهم الى ان يخطفوا من الخراف الى الميتين به وبمع
 اولئك الذين لا يريدون ان يكونوا خرافه فيخلص من ذلك ان الميتين هم في الميتين اي تحت كنفه وبنايته
 ومراسته ووده وهو يخلص اليهم وقد جاء به الدلالة على هذا الاشياء في ثم قال ما لي وريشوش
 ان الديق يمتدب لكل الجسد لانها في تار وطعاما وهي تفعل كل شيء وتخرجها من ابدن من نفع التي
 اعطيت اياها وهو اعظم من الكل هكذا يجب ان تقرأ مثل النعمة اللاتينية وما راغوشوشون وقولان
 طبر وشوشون وبه للمكم ودور وشوشون ولوروات النعمة الشرايين والحرمة الاحلية خلاف ذلك الذي لا يلي
 الذي اعطيت اياها اعطيت في الخراف هو اعظم من الكل وليس يقدرا لحيات تحت طم من يدري يرد المسيح هنا
 العلة في انه لما لا لا يقدرا لحيات تحت طم الخراف من ذلك لان الذي اعطيت من الله ليس من الله اي
 الطبيعة الاحلية هي اعظم بقوتها وسلطانة من كل المخلوقات فاعظم من الملكة والاطن انهم ومن ثم على
 يد وما ليس يقدرا لحيات يسل الخراف من الابل فليس يقدرا ايضا تحت طم من يدري لا يدري الابل واجدا
 ان قوت وسلطان في هي عين قوة الابل وسلطان فيكون هناك في الهيمنة والملك والملك هنا في ارفعون
 وسيلكم وملكنا قوت وريشوشون وقولان وشوشون وقلة من الشدة بعد ان اليهود داود لم لانهم
 وهو انشأنا محضا كما انه يقول انه تحت وفي على اني لست لست كوي الطبيعة البشرية المشاعة لشار
 الناس التي اعطيت من ابي ان كل اعطوا الى الابل الا اني قد اعطيت ايضا طبيعته وجوه الا ان الذي هو
 اعظم واوفر شرفا وقوة من الطبيعة الملكية وشاير الطبايع المخلوقة ومن جهة العزة المذكورة انفا جئت
 النعمة الوانمة والشرايين اياك ايا الذي اعطيت هو اعظم من الكل قال كبر للرب حسب هذه العزة
 لان الخلق يقول ان ايا الذي هو في الاشياء كلها ويدرك كل شيء ويستطيع بعبادته اعطيت ابنه المتعبد
 اي قلدي نزام الخراف اي الميتين واذا كنت انا الحيوة فاعطيهم حياة النعمة والجد وان كان اعظم من الكل
 فلهذا ان يقدرا لحيات ان يخطفوا هذه الخراف من يد الا ان يدري لان قوة واحدة للاب والابن با اني الى
 وباني انشان فيدي حربة بقوت الابل العاد وعلى كل شيء ولهذا قال كتاب التفسيرات ان القوة من يد

١٥١
 ولما انزلت لكم كتابا ان كنت انت تشهد لنفسك فيها انك لست صادقة ولما انما قد روت
 لكم هذا القول بالآيات جليلة كما فيتم انما لم يرد في كل وقت وذلك لاننا استطع هذه الآيات انما في
 اياك انما تروا سلطانا واداءا وقدره الكبر من ثم تلك التي ترون من اجل اننا انما المسيح ان الله الابل
 انزل الى العالم الآات القارة قد قبل على قلوبهم فلم يتركوا وما انتم بهذه الاعمال الهولاء كل
 تمدين بل الميتين وقد عرفتوني في الكراوات انكم تشيطنوا من وعاءا واه وتوهتموني من الله ومغلا
 فكيف يمكن ان تمدينوا الخراف وما صدقتم باعمالها انتم انما هو المسيح لكم لستم قوسون لانكم لستم خراف
 انما انكم لا تريدون ان تخطفوا الى الخراف الكراوات انما ترون انتم ترون اني قد صيرتكم كالميتين وكالميتين
 الاعتراف في اننا انما هو المسيح فلهذا العالم انكم ترون انتم ترون انكم تشيطنون تحت حكم وسلطانا وتصرى وراغاه
 ومتروشين على ان لا يرد في قلبه التعليل يصيركم ان تشيطنون على يائسة الكنية ومن ثم لا تعبرون ان
 قوتوا في وقد ذهب ما او غشيتوش الى الخراف هنا هو ان على الميتين فقط كان السيد يقول لستم
 قوسون بل لانكم مرد ولين غير متقين الا ان ذلك ليس هو على خصوصية ولا كماله فليست خصوصية
 لان رد الله ليس هو على الكفر والخطية لكن معقولها صادرا منها لانها ليس من كونه الله قد رد الى اليهود
 فاصبحوا كرا وخطاه بل من كون اليهود اردوا ان يكونوا كرا وخطاه فلهذا رد الله استعالي وليس ذلك هو
 على كماله ايضا لان كثيرين من اولئك اليهود كانوا مستحقين مع انهم كانوا يوسون بالمسيح في ذلك الوقت
 لكنهم كانوا فيما بعد يصنعون كرا على ما يظن بل كانت البض من اليهود مومنين بالمسيح في ذلك الجسد لكنهم كانوا
 متقين لانهم كانوا فيما بعد قد انما اوردوا عن المجبة الخطية كاشقايوش والافح ويقولون انهم لا يخطفوا
 الانطاني وما يجري مجراها ان خرافا في شمع صوت كما يقول ينجح قالا وانما يا ابا اليهود لستم تشيطنون
 فلم انتم من خرافا في وانا ارفعها وهي تتبعني بل مع ما ذكرناه في تفسير العدد الرابع هنا وانا اعطيهم الحياة
 الابدية ولا تغفل الى الابد وليس يخطفها اخير من يدك علم ان خراف المسيح صنفان اولاهم شاير المومنين
 والميتين ثانياهم المتخوفون وحدهم الخراف الى الجسد الالهي وقد يشاع لنا ان نعم هذا القول عن الخراف
 بالمعنى الثاني لان خرافا المسيح بالمعنى الاول اي المومنين هم خرافا مشاعا وكذا انهم يملكون هكذا في ماري
 او غشيتوش وقال ان السيد قد وضع بذلك علة عدم هلاكهم لان الخراف التي قبل عنها ان الرب قد عرف من
 هم خاصته لا يستطيع الديب ان يخطفها ولا الشراف ان يشرقها ولا اللعن ان يبيحها فالمتخوفون هم الخراف
 والعدود من خرافا المسيح العالم اي من جملة المومنين وليس ملك منهم ولا واحد بل يخلصون جميعا ومع ذلك
 تقول ان المومنين بالمعنى الاول قال السيد عنهم ايضا وانا اعطيهم حياة الابد افعل على قدر ما هو في الخراف
 وذلك لان السيد يعيدهم حياة الابد بموتهم ونعمت يمنهم كل شيء هو من ربي لانك انك لا تحية وهو يشاء
 ان يخلصوا ومن كون ان بعضهم يملكون فليس ذلك من تقصير بل من تقصيرهم لا يردون ان يخطفوا
 غير بطا وعون لنعمة لان لا الشيطان ولا اخر غيرا فليدرك يخطفهم من يد ادم وانشاواهم ان يبتوا
 فيه

انه يقول من اين بالاب لانه من عادة الناس ان يسموا الذين يقعون لهم اشغالهم بهم ويجعلوا لهم اسم
الزنايب واحد وقد هب اخرون الى خلاف ذلك وفرضوا الاتية بهذا القول الاول هكذا كان يقول ان
الحرف اي الموصوفات التي تخلصت رعايتهم وتديبرهم من ان يسموا من الانبياء انما هي اقوي من ان يسموا
الذين يسمونهم وانما لا يقدرون ان يسموا هؤلاء الخراف من بالاب فلكذلك ولا ينبغي للاب ان يسمي
الاولاد اشدا وافرهم انا والاب لا يحد من لغيره قط باتفاق الازالة والافعال كما زعم اريون والاشعريين
ينصحه بل وجدنا ايضا يوصف الملك واللاهوت وليس يوصف النعم فان هكذا كان تكون الهة متعددة بل
واحد بوجه الفرض فقال السيد هذا القول لانه يتكلم هاهنا من قبيل انه اله ومن ثم قد امنت الاباء
القدوس لاهوت المسيح مثل هذا القول وهذا الحق قد فهمه اليهود ايضا بليل انهم ارادوا ان
يرسموا المجازة كما يذكر البشير وذلك ليعلموا انه قد جرد لانه اذا كان موجودا انشا ناصيرا فانه اله واحد ولا
سما لالاب وهكذا فسر المسيح في نفسه لما اراد اليهود رجوعه من اجل هذا القول فانتم قائلوا ان الله
وقديين لانه ذلك ايضا من هذا المسيح فيمنه لان هذا السيد يرفع بان ليس يحد بل يتخطى
خلافه من من حيث ان ليس يحد بل يتخطى من هذا السيد لالاب وذلك من قبيل انه هو الاله الواحد
كما انه يقول من كوني واحدا في الالهات مع الاب قد عرفت اني لا انا لاهي بل انا واحد وقد عرفت
معنا لان عشت تكويف الذات واحد فهاك القوة واحدة فاذ ليس من يتخطى ان يتخطى الخراف
يبري لا يبري ويدل بالاب القوي لا يقدرون ان يتخطى منها شيئا واحدا هكذا فسر الاربون والاولاد
الاب والاب لا يحد بل ليس فقط باتفاق الازالة كما زعم الازالة على نحو ما قيل ليكونوا واحدا على نحو ما نحن
واحد بل هاهنا طبع الطبيعة والكرامة والقوة وقال ماراوغستينوس ان الغبطة واحدة تخلص من كل
اريون والغبطة تخرج من غيرنا بل يكون لان الواحد بل على واحدة الذات والغبطة تخرج من كل على جميع الاقانيم
التي ذكرها هاهنا بل يكون لان الواحد بل على المذكور اذ زعموا ان الله على نحو ما هو واحد في
الذات فهو واحد في الاقانيم ايضا وقال ايضا ماراوغستينوس هاهنا واحد في الذات لا الاقانيم التي
تقيم الاقانيم فتنازل اليهود مجازة من قبيل انه قد جرد اذ صير نفسه الها وان الله قد عرفت اليهود
هاهنا خشيهم ويعتبرهم على المسيح وفخاتهم وذكروا انهم ما شالوه بنيتي خالصا يقول لهم بمجازة ان
كان هو المسيح لكانت شريرتهم مغشوة شيطنتهم غشا وازالة الان السيد ضبط ضمائرهم وشك
يبريهم ليلامسوا المجازة التي كانت في ايديهم قال ماراوغستينوس ان كانوا قساة فيا المناسبات ليرعون
الى نيل المجازة وقال مارايلاريون المعنى المستتر والازالة في هذا هو مجازة الفاظهم ولوه
استطاعوا لطمسوا المسيح من كبريى وذلك بوساطة الشيطان الذي اتبع في ربي اللاهوت ولهذا
يحدث

٢١

يحدث المسيح ويجاهد بالازالة على فعله ان امكنه فاجابهم يسوع انا انا الذي قد عرفت
معه كما مر اننا انما لا نعرفه من عند اي من اجل هذه الاعمال التي تخرجوني ابنا المسيح فاجاب
الكل قد شجب لكم اجابا لشرهم الخبيثة فكان يقول ان يسوع انما لم ياتصدا والرحمة من اجل ان
كله اي من اجل ان كل واحد منكم قد عرفت ان الله الذي اجترعها بقوة الله الاب وتاييد القاييف اعلا اي
الجابيب التي اجترعها حين فتح العيون واشفا المشيطيين واقام الحق ولبس عجلها وهما ليكن
اليهود مقرا ولبس خبيثهم ومجودم المعروف كانه يقول قد فتحت عيونكم واشفت القعدين منكم
واربنا بقوة الهية شايرا المعقودين عندكم فلم تجاوبوا لان رجسنا نحن احشائي وتريدون كلوني
مؤذنا لغيري فاجابهم اليهود قائلين ليس من اجل عمل نحن نريك بالمجازة لكن من اجل الجديف لانك
تدعي اننا انما قد صيرنا ذاك اله قال ماراوغستينوس هذا قد فهمه اليهود ما ليس في الله
اريون فاننا وعلينا قوله انا والاب واحد فين لا يمكن ان يصدق ما لم تكن المشاواة موجودة بينهما
فاجابهم يسوع الذين هو مكتوب في ما نؤمن انك الهة قد علمت ان هذه الشهادة مكتوبة في العهد
العتيق اي في سفر الزمير فقولوا الهه قد علمت هذه النقط في اللغة العبرانية والوهيم والوهيم
انهم جمع ومعناه الله والهه فزكروا الله سبحانه بيد العالمين فاني وبما انه ديان وستم من الخطاه
يدعي الوهيم ومن ثم دعيت الملكية والقضاة الذين يقولون ان الله سلطان المشاواة والحكم الوهيم
كما جاني في سفر الزمير ايضا فقولوا يدعون الهه لا الطبع ولا الجسد جوهري عظيم وما هو المسيح الهه الحكم
يدعون الهه بائنا لك الشرف والحكم الاله على نحو ما قال الله من اجل الوحي ان قد جعلك الهه اي انك
ربنا تضره وتنتم من نياته هي وقال ايضا لانسبا القضاة وقد قرأنا النسخة العبرانية واللاتينية
لا تنب الالهة وقال المزمير انتم قائلون انكم الهة قد قرأنا النسخة العبرانية عن الوهيم لان
في مثل هذه الظروف تقتيد لفظة الوهيم من الالفاظ السابقة واللاحقة بظهورها ليست «الذي
الله بل عن الملكية والقضاة كما تقتيد في سفر الزمير حيث قال قد نام الله في مجمع الالهة وفي الوسيط
يحكم على الالهة فاللهة الحكم عليهم هم البشر والملكية والذي يحكم عليهم هم البشر والملكية والذي يحكم عليهم
فهو الاله الحقيقي وحده على ما ناله المسيح هاهنا فكانه كاله وديان الربان فيحصر فيكم ويكسر الزنايب
ورؤسا اليهود الذين كانوا يمتزله الهه ارضيين ولكن في المسيح الهه العتيق قد اوردوا في الآيات
غيرها فقرأت النسخة هكذا الوهيم يحكم على الوهيم اي الله الذي هو الوهيم بالذات اعني بديان
الجميع يحكم الوهيم في القضاة الذين حوكم سلطان الاله في البشير والحكم كانه يقول الوهيم السماوي والارض
يشو الجلال الحكم على الوهيم الشفلي للادي اعني القضاة والارزوا المدين ومن ثم قرأت النسخة العبرانية
الله الذي يحكم مستقر في جمع الارزوا فلم يقرأ في النسخة العبرانية القضاة وحيت قرأ النسخة العبرانية

٢٢

٢٣

٢٤

٢٥

٢٦

٢٧

٢٨

٢٩

اباقلت انكم الحق وبنا العالي كلكم قلنا المتشبهة الجليلة انتم مثل ملكية الله القوي وهذا القول
يطلق خاصة على القضاة وقد يندرج ايضا الى سائر اهل اسرائيل وعلى المؤمنين كافة لان هؤلاء بنوا
الله خاصة وبنيهم بنكراسهم لولهم مطلقا ولا يتعبد بشي فذلك يبينه على الاله الوحيد الحقيقي
فالمسيح هناك يتبع راي اليهود من جهة انه اذ ظنوا انه قد مر ذاته الها بل فريد بنانا وميكس
من كان قد عرف الحق وليك الذي صار قول الله اليهم اي الذي قول الله من جهة قضاة اعني
من اولئك الذين غولم الله سلطه الحكم بامره وقوله على يدي وشي وغلفا به او وليك خاصة الذين
صار اليهم قوله الله في ذلك المزمور الذي به قدام الله القضاة بان يتبعوا الحق فكانهم يابون عنه
ما لكن سلطانه بالنتيجة كلهم الهة الارض ليس يكونان يتقصد المثلث وغيره من ان يتطل او
يكذب كما يقول لا يتبدل عيولك يجعل اسم الله القضاة ويقصد من القضاة وقد كان به الكتاب المقدس الذي
قوله لا يرد ولا يزل الى الابد الذي قد صار الابد وارسله الى العالم اعوانا تقولون انتم انك تتجده
لا تفتي قلت اني اقول الله هذا القياش ليس هو ما شوي كما قالت شيعته الى اريوس بل ما
ضعف الى ما شوي كما يقول ان كان الله القضاة الذي سلطوا على كل شيء والوحيته يعرفون الله
فكم بلوي يتبعوا اذ دعا الى الها وانا انا الله الطبيعي مقدسا ورسولنا في العالم وقد هبطنا ورسولنا
وبيل المزمور الى ان قوة القياش في قوله وليك الذين صار قول الله اليهم كما يقول انا وليك الذين
صاروا تركا قول الله قد عولوا على جهة الغيوب الهه حيث شهد الله للاله المقدس الذي ليس له
ان يتقصد اي غير يمكن ان يكذب فكم بلوي يتبعوا الى ان اقول الله باعيا وانا وليس شريكا
له فالتقصد يدقق ان يكون مشددا لقوله الذي قد صم الله الاب تنبيه فكانه يقول اولاد
ذاك الذي قد صم الله الاب تلك القداشة عينها التي قد فوض بها اي ذاك الذي اولاد الاله اعطاه
ان يكون قدوسا لانه ولد قدوسا لان الله الاب القدوس ولد الله الاب القدوس فلان قدوس غير لاده
وذا انه هكذا فصارا وقتيوس وبيل المزمور وتوليوتنا ان المسيح بانه انسان قد صم الله الاب
بسلطه الاتحاد الجوهر لاننا شئت المخلص من غير هذا الاتحاد قد قدس في غاية ما يكون لان اقدم
الابن الذي هو في القداشة الغير الموقرة والغير المتماثلة حيث خيلا اعتد الناسوت ولجده به اتحادا
جوهر فانه قدسنا وضع نفسه قدسنا ويحب ونعم وسائر الفضائل في اقصر رجعت هكذا فسر البراءة
قائلا وقد قدسنا وضع نفسه قدسنا لان قال الرسول وقد مضى بنا انه ان الله بالحق يحب روح القدس
فيكون التقديس هنا بمعنى عظم كما مر القول سابقا فليجدهم النفا قال تاو فيكون قدسنا المخلص هنا
بمعنى التقديس الذي به قصي عليه ان يقدم وبجته من العالم ويعني يظهر انه الهيا مثل العينة لان
تخلص العالم هو من الله لعل انسان قدسنا بالنعمة وقدسنا السيد هذا المعنى فقال من اجلهم انا

اندرن

اندرن في كانه يقول من اجلهم اقدم انا ذاك بجمته مقدسة راجعا ذهب على ذواته الى ان التقديس
هنا بمعنى التقديس كانه يقول الذي عينه الاله في طبيعة المخلص لكي يخلص الناس ويقدسهم فلاحظ
قوله تعالى لا يات اليك النبي حتى لا يخرج من الرحم ومن تلك اري قد جعلت نبيا في الشعوب ولهذا المعنى
اوضحه حيث استحيى قائله جعلت نبيا للشعوب اقدم اعمال اعمال ابي فلا تصدقوني بردد السيد هنا
ذكر احواله مرات كثيرة وهي العجايب التي كانت يختص بها بامره ابيه وسلطانه الفائق ومن لواحق العجايب
توضيح للبهود ان شيوخ هو المسيح ان الله المرسل منه الى العالم فان كنت اعلم ان لا تدرون انتم انتم
فصدقوا اعمالكم لتعلموا وتؤمنوا ان الاب الذي يعمل هذه الاعمال الالهية في زمانا في الاب بملك اللهوت
عنه وتلك القوة العادرة على كل شيء التي تملكها منه فمن ثم ذهبنا واغتنقنا وبيل المزمور وبيل المزمور
ولا بد من ان يتبينوا ان الاب يعطي الاب في زمانا في الاب ولحين فان زاد وان يشكوا فخرج من بينهم
لكي يوضحهم بغير ما يتبادر عندهم فيكون احسنهم قال او فبينوا انهم المستسلمة في شكر الله انتم انتم
ايدي الانبياء فخرج اذ ابوة الهية اذ توارى عنهم على حد وما على اوقات كثيرة ونظفنا ايضا الجحاش
الاردن الى المكان الذي كان يوحنا يعمد فيه واولا هذا المكان هو بيت غيا كريت بيرا حيث اعتد المسيح
من يوحنا لان هذا الصانع قد مر فيما بعد فبين ان التوبة على طيب نالهم وقد غير الاماكن اوقاتا كثيرة
وطان نوحى الاردن وهو بعد كما ذكرنا سابقا نالهم شلف وقد انطلق شيوخ الجحاش الاردن الى المكان حيث
كان يعمد يوحنا فيه واولا ذلك لكي يذكروا الجمع الالهية بالاعمال الحادثة هناك اي ما قيل في احوالهم اذ
التي تشهد بها الشيوخ انه المسيح ثم لكي يذكروا على خد شوي بشهادة الله الاب اي غا الكا الصوت الذي ادى
في عمادة قايلا هذا هو ابني الحبيب الذي به شرفت وبلخدا للروح الذي ظهر بصورة حلمه وهكذا يوحنا به كما
ارنا بالحقيقه حيث شرف في العدة الاخيرة هكذا فسر الذهب وتباعدت ذلك هناك الى ان قرب عيد النعم
ودنت اوقات الاله على الابواب ويحييه تعاود الى بلاد اليهوديه والى اورشليم واقام العازر في بيت عيسى
وقد انقضت طقت الكتب والعرضيون فنكروا وصلبوه على ما يتبع في الاصحاح الاثني واثنا عشر وروث
جاوا اليه وقالوا ان يوحنا ما اجترع ولا اية واحق كانه يقولون بوعنا ما اجترع ولا اية واحق
ومع ذلك فقد قناه فاودى الى القيل ان تصدق يسوع القائل من نفسه انه المسيح اذ يجرع من اجل هذا
القول اياه هذا المخل بها وكلما قال يوحنا في هذا الحق ولشرون اموا به لان الاصحاح الذي
اجتهد به اليه كانت كثيرة لانهم تذكروا الالفاظ التي قالها او دعاه اقوي منه في اصحاح الايات وقوت
الكلام وفي قداسة الشيرة اذ دعاه وزار وحيوه وجعا واتي اخراله كلها التي تقدم الصانع وتغرنا
في وصف المسيح كانه يقولون اذ كان يوحنا قد صدق في سائر اقواله التي قالها في وصف يسوع حتى قد
انضما وتبعنا فاما شهادته التي بها شهد انه المسيح فصادق قدس وقدسنا المتبعة لنعمة
هناك في اخر النص كانه يقول وان كثيرون به هناك في بيت بيرا وذلك لاجل تذكرهم بشهادة الاب

١٥٠

١٥١

١٥٢

١٥٣

١٥٤

في شهادة يوحنا المعمدان كما ذكرنا في العدد المو في الاديون هنا فقالوا فلنقدم يوحنا الذي كان
شرايا الى المسيح الذي هو النور الحقيقي قال لم الذي لم تخلص الجميع من النار لهذا وقامت عند
المسيح امت فلما المعنى اخرهم الى خارج واشتد عليهم من خطيئة اولئك ولهذا الفعل بين انه قد
عمله في الحقيقة اذ عرغهم اليهود في البرية بعيدا عن اهل مصر فاقسمهم في شياخا لاعدال وهذا قسم

الاصحاح الحادي عشر

فهم من هذا الاصحاح اقامة العازر من القبر بعد اربعة ايام ومن ثم تغضب الغريبيون على يسوع في
العدد السابع والاربعون وعقدوا مجمعا عليه وفيه تنبأ قيافا الخبر الاعظم في انه خيرا ان يموت
المسيح عن الشعب كله ولهذا اجتمع الشيوخ من بينهم وذهب الى افرام الى ايام قليلة وقد خرج
يوشابوس من هذا الاصحاح اعال المسيح في السنة الثالثة من كرازته لان اقامة العازر
قد حدثت ما قرب من عيد الفصح الاخير من عمر الخلق صلب ومات كما تنص في العدد الثاني
والخمس هنا فمن ثم يتبين لنا ان اقامة العازر قد كانت من عواربعة عشر يوما قبل الالام السيد
في ذلك اليوم الذي فيه يقرأ هذا الانجيل في القبر في عيد عشاء عادة الكنيسة الرومانية المقدسة والجمع
الذي يقرأه في المقامه العامه في العدد من اي في الساتر والخمسون وفي السابع والخمسون وهو سنة
وخمسون عدة النصارى وكانوا يحرمون هذا الذي هو العازر من بيت عينا من قريته
مريم ومترى اختها قال المفسر قديمين ان هذا المرض كان تعبلا شديدا وهذا
لانه سبب الموت بعد قليل ولما كان غنيا شريف الشعب وليس هو ان العازر انما كان
المبتلي بالقرح الذي كان طرعا عند اربابا المعنى كما ذكرنا وقوله من بيت عينا قريته مريم ومترى
فكانه يقول ان هذا العازر كان من بيت عينا التي هي من بيت عينا مريم ومترى اي حيث كانت مريم
ومترى عقيمين في السكنة وكانت ابنة في المسيح وبصيفته في بيتها وهذا المعنى قد عاها هذا
البشير فيما سلف بيت عينا حديثه بطرس واندراس ولاسه المذكورين كانوا من اهل سكان تلك القرية
وبيت عينا والمعنى المشتق من اهلها اول بيت الضيق والغنا وهو ما سبب هذا العمل لان مرض
العازر كان يكره ويكره اخيه لاشيا اذ اعتقده نائما ناعها بيت الطاعة ولهذا قال الباروزو
في هذا البيت قد روي ان عمل الخير وحسن العمل ودموع التوبه كانت مقبولة في بيت عينا عند
ذلك الذي قد مات كل طاعة هذا المقارن قد رايها حتى انه برك نفسه مطيعا لله ابيه حتى الموت
قالوا لا يا بني من بيت عينا الاستجابة لان السيد قد استجاب هناك طلبة مريم ومترى
من اهل بيعة العازر اخيها واعلم ان البشير هنا منتقل من اعال المسيح التي فعلها في عيد القديس
كما ذكر في الاصحاح السابق الى اعاله التي فعلها قبل الفصح الاخير قليل كما تنص من هذا الاصحاح

الذي

الذي نحن تصدينا التشبيه اي قد اعتل البشير من شهر كانون الاول الى شهر دار وصمت
من كثر شهرين وهما كانون الثاني ولشباط لانهما قد انتهيا ذكرهما من الاصحاح الحادي عشر وال
الاصحاح التاسع عشر منه قد عبرنا تلك الاعمال في المقامه العامه من العدد الحادي والخمسين الى العدد
السابع والخمسين ويرمى هذا هو الذي هتت الرب بالطيب وشجعت قدميه بنصرهما كما ابروا
وهناك اخبرنا وبيننا ان مريم ذهبت ربنا بالطيب مرتين اولت مرات كما ارادى قدم من الغريبيين
هي راينا اعني الجليليه وهذه اخت العازر الذي كان مريضا فقال البشير وكان العازر رايا ربي في
هذه قدرة كرهنا القول لاجل علة سوف يصعبا وهي علة قيامه العازر في هذا الاثنان كانا اخا
الجليليه تلك التي كانت متوقفة ببيع بالعباده الكامله ومن ثم استباحه منه لقامة العازر اخيها
فارسلت اختنا اليه اي الي يسوع يقولان يا سيد عاها ان من تحبه مريض الله تا بذلك تشيد
بالمسيح الى الرحله وقد قالنا هذا القول على نيل الاختتام والاشياق بالمسيح ولهذا قال ماركو غريون
من كان مجنا فليكن في الخير فلما ماتت الاختان لمسيح تعال وان كان ايمان الفايدي قد خرج فاولي
ان يخرج ايمان هاتين الاختين فذلك قال ارب لست متحققان تنصل تحت شقف سقي بل قل
كله واخبر فينفي قاي فاقا لسايقا امهناك فينفي انا ولا في اخر كنما قالنا يا سيد لمسيح
فريض هو يكتفي بذلك لانك ليس تتحرك من تحبه فكان هذا التحدي على نيل العا المتوراة بوضع يده
العلاج والليل اليه وباريه يكون اعظم اقتدارا واطيعا من الطلبة المنسرة وذلك لانه التروا صاعا وقوة
واقرنا بمتنا وكرايمه كعلم الشوازي ومن ثم جوة هذا الطلبة المنسورة ولا يا ما عظيما لانها
لم تقولوا للمسيح تعال يا سيد شريعا ليلاديتيع الموت الى انينا فيموت لانها كانتا مومنتين بالسيد
انه يقدران فيخيه من مرضه بل ان يقبضه من الموت وهو بعيد عنه كما قال كيرلس في اوابا لكتوس
وروزون ثانيا حوت سطلتهما تقه عظيمه وهما متوتعتان بالسيدانه لعتي مات تيلنا لفاها
حال ما يبلغ خبر مرضه اليه ولهذا لما اجتمع عليه بكلمات الكلام والطلبات ثانيا حوت تلك الطلبة
المنسورة محبة عظيمه فقال لنا البشير من تحبه مريض هو فكانا هما تقولان انت تحبنا ونحن نحبك فيكني
الاشارة والخبر للحب لانه المحمدي من كل اتهال ربا حوة الطلبة المذكورة تسليما كليا وقد كانتا
انفسهما البشير المحسن تسليما كليا لكي يفعل هو المرض والمريض على نحو اينا: حسب معرفته ومحبة
فمن كان اتهالها مقدر او فواجب ويجب الاقتداء به في التواذات قال راياونر المعني الزني
ان العازر هو الخاطي الذي عيبه الرب لانه انا قد اذنا ليريدوا الابرا لكر الخطاء والاختان هما الرجال
القديسون والفلكات الصالحة التي تتجهل من اجل عمل الخطايا ومصلحتها ومن كان المختان ساذها
هما بناهما الى المسيح وهذا الفعل قد فعله الفايدي رايشر الملكي لكتنا ارسلنا اليه فذلك لاشباب كما

١٥٦

١٥٧

١٥٨

قال فم الذهب وايرلار وبنو اسرائيل لانها وقتا بود المسيح وشقته واستلكتا مقتضا
 به جزيا فظنت ان الحزبية تاتي لانها كانتا امرتين مضبوطتين بنحوها ولا يقيها
 السفر الطويل فانها لانه قد وجب عليهما ان يقيما هذا العارض لهما في الغلة المضارة فانقطع
 فاما فعلنا هذا الفعل الى ايرلار انشأت الى الشير على شل النصارى فلما سمع يسوع قال هذا الامر
 لم يمت في مرضه الى الموت لكنه من اجل عبادته ليتم له ان يبعث بقوله ليثبت هذا المرض عليه
 الى الموت يعني لان موت العارض اليق ما يعلق عليه انه قد ولد وليس من حقيقيا لانه عن
 قرب شيهه في يوم منه فن قال السيدك لعارض حبيبنا نام فاصفي كجول فظه من اليوم تاتي
 كما يقول ان غايته مرضه لعارضه القصد منه بجلده وليس الموت غايته لان الله قد قدس اسمه لم يزل
 هذا المرض لعارضه ليثبت به حيا تم بل يري حيوته افضل وهذا يري بجلده فن قال ما راو سترون
 ليس كان ذلك المرض للموت لان الموت غيبه لم يكن للموت لكنه كان للمعجبه التي ان اصابته توبن
 الناس بالمسيح وتخلصوا من الموت ليعتقوا ان كان يقول ان هذا المرض ليس هو الموت اديم فليحد
 وما توبت سائر الناس وليس يجمعون الى العالم بقدر ما العارض كان قد مات حقا وانفصلت
 النفس من جسده فانه مع ذلك قد قام المسيح بعدة ايام الى العالم حيا متقبوا اكثر من
 الاول فن قد توبن من هذا المرض ليثبت ثوبه الى موت اديم وقوله لكنه من اجل بجلده قد وجب
 اولاً ان يولد من الارض في الحياه بالجور في غرضه وموته لان اليهود ادعاهم ان يولدوا السيد
 المخلص فجعلت العارض وهذا الموت قد جدد كثيرا تاتي ذهب تاود ورثر الى ان السيد قد غي
 هذا المخلص الذي كان متحيا ان يتكلم من قبل المعزة التي اصطنعها بقيامه العارض في اليهودية كلها
 بل في المسكونه بانه انا ذهب مارا وغيتون وهو لا يفتح الى ان يبعثه هو الذي به اذلت
 الناس لعارضه قد قام من الموت اموا بينوع انه المسيح ابن الله وهكذا يبعثه ويجعل الله ابيه
 وقد ذكر البشير هذا المعنى غنيا استغني في الايام لان كثير من اليهود الذين جاؤا اليهم ومن امارا وما
 صنع يسوع اموا به ولهذا قال مارا وغيتون ان هذا المعجز ما زاد المخلص شيئا ولكنه نفعت كثيرا
 واعلم ان الله لم يبعثها هنا ليست لفظه نمود الفعل الى غايته لان المرض عرض من جهة اخرى
 فاشعل هو ليعجل الله وكان يسوع غنيا اوتو ويرم اختها والعارض وذلك بسبب موتهم وعادتهم
 وكرمهم الخليل قد اوتوهم اذ كانوا قايين باود المسيح ورسله فتر كانت معيته بضيغ
 المسيح ويرم التي ابلها كانت متعبه له بل كانت تفرق معه المدن والعري وهي يمشي وتنفق
 عليه من نفقاتها وكان لعارضها على شابهة اختيه وقدرة البشير بودة السيد ها هنا
 ليس ليه بل ان تلك المودة كانت علة مرضه لعارضه كما قال كيرلس كان البشير يقول من لو ان يسوع
 كان

٢٤

٢٥

٢٦

كان يجب لعارضه واخيه فلما ابله في ذلك المرض وقوله تاتي في من لجه اوتو داود به بل البشير
 لانا ان يسوع لما سمع خبر مرضه لعارضه فكرته فيه لبغيه لكن وقت ما غاب لان الحزبية به يمتني
 بخلاف لعارضه ولهذا بسببه فعل يسوع كما ذكره البشير في الغدة التي وما يتلوه بديل النافي فلما ابله
 حيا استغني في الايام كما انه يقول ان يسوع كان يجب لعارضه فلما سمع انه مرض استبد ان يفتكر في يري
 ثم رتب كل شيء ليخبر بده الى الحيوه والعافيه في وقت ما غاب ولم يكن يحبه يسوع لعارضه في وقت
 كان هذا القدر مقدارها حتى ان من اجلها اقام العارض من الموت مع ان كان عالما ان تلك القيامه
 كانت عتيقه ان يور الموت عليه بسببها لان القهرين قتلوا المسيح لعله قايته العارض في العارض
 اذ اصابته فله موت المسيح فلما سمع انه مرض فليست يحيد يومين في الموضع الذي هو فيه
 اي في بيت بيرا كما مر في الاصحاح السابق وعلة اقامته هناك يومين اولاً ليعيد الجمع المتخاوة
 اليه ويبرهن كونه المسيح الذي شهد بوجاهه في ذلك المكان ثانياً ليعتق قوله فيا بيل مجر باهره
 قد عرفت ان تكون تهمه بل اهل الكل قبول وقصدت اي باقامة العارض من الاوقات فليست هناك
 يومين لموت اذ في الفتق وتبعيم شتمه ويذكر ان السيد اراد ان يفتي مريفاً بل يقيم بيتاً من
 مدي ارضيه مدفوناً قد فتن فيزول لاجنات مقدار المعجبه لئلا يتجه لاجل اليهود ان يهتوا قايلاً
 انه ما كان بعد في جله فاقامه وان العارض كان له شأنا وان كان منكته اذ انه كان غي عليه
 وما كان مؤثراً لهذا الشب قلبت يومين حتى يقال انه قد فتن هذا الفتن من الذهب ونا وفيلكوش
 وروبروس ويذكر ذلك لئلا يبره فافتنق في ايامه ايضاً اي اموا بان من بيت بيرا الى
 بيت عينا لاقيم العارض فاقدم السيد واخبر رسله فذلك لئلا يراوا لانهم خافوا من الجمع الى اليهوديه
 مع يسوع فذلك لئلا يترجمه اليهود على عيونه المتواذلك فيما شلف قال في الذهب ان السيد قد قام
 يقدم فقال رايه في هوبه الى المكان خش كان يريد ان يذهب اليه شوي انه قد ذكره هاهنا وذلك
 لان تلاميذه اذ اوعوا ليقولوا فلذلك تقدم فذكر عزمه لئلا يترجمهم بقتل من غير ان يخبروا لانهم خشيوا عليه
 وارتبا عهم كله كان على انفسهم لانهم كانوا يبدوا كالمؤمنين في الايمان قال مارا وغيتون في قد دخل
 السيد من اليهوديه كاشان الى اريحا وادعاه لان قد ظهر سلطان الله العظيم كما انه قد فتن الضعيف
 البشري فقال له تلاميذه يا نعم لان كل اليهود يريون رجلك وايضا تريد المعنى لهذا
 قوله لان اي قبل الان قليل لانه من امداد اليهود رجلا السيد في هذا الوقت قد انقضت شهران كما
 قرنا في اول هذا الاصحاح فقال التلاميذ هذا القول لانهم خشيوا على المسيح والاكبر على انفسهم كما قال
 في الذهب وتناعه لاجاب يسوع وقال السيد انما انا عشتاؤه قد ذهب روبروس ولبنا
 الى كانه انه قد تميت انتنا عشتاؤه لان السيد حين تكلم هذا الكلام كان لا يعتدل

٢٧

٢٨

٢٩

٣٠

الرابع قد قرب على الابواب وبالصبح كان الليل والنهار قد شأوا وكل من كان انتبا عشر
شأه ومن شئ في هذه المدة لا يتذكر ان يكون موجود وفيه يرى الحارة والعتات العائيه
في الشاك ومن ثم لا يتذكر ان يتنقط كذا كذا قد رسم في من ابله الاب من من الحيوة يلزم في
اكثر واش فيها وعل الاعمال التي اليها ارسلت ومن ثم رسمت هذه المدة فصاروا بعد البش لان
لغشي من اليهود لانهم لا يتذكرون ان يقتلوا قتل سيادتها حييا في التي عنهم في اني لا يتذكرون
على تكيل غزيرم الذي قبل ان يقبل ابل حيا في وغروها فان شئ الانشأت في انهار لا يمتد لنظر نور
هذا العالم واد اشئ في الليل عدا لانه ليس فيه ضوء هب روبرق من ولدوا قوتس الى كذا يقول
طالما النهار يرموه في الحيوة لا يتذكرونها اللامية انتم صوفى الى اليهوديه لكون امارا في الليل
اي غريب حيا في وحيث حينئذ يفتضه اليهود لانكم لا سيدي وتقتلونكم على رؤوسكم انما اظلمت في
وقلوب وقال ثم الذهب في هذه الحياه ما يجعل تراهوا فاننا ما علمنا على ان توجب موتا اوفان
كان من نظير الى من هذه الدنيا يكون في حيا طه فاذا وليك بمن يكون سيال يكون في حياه ان لم يمد
فانتهى واما ما لمعوا المستر من شمع صوا الايمان وشغل النعمه ليس في شئ في خطيه والذي
يشغل في الليل اي ذلك في ظلام الجهل والشهوه فهذا يعبر شاقط في خطايا وعقوبات كثيرة وكبات
فاقر من قال الرسول قد كنتم من قبل اظلمه فاما الان فانكم نور ارب فاشعوا الان شئنا النور وان
نور النور هو في جميع النور والبر والحق قال في الاقوال ثم قال ان لما زرع في حيا نيام فاصبح لي
او قطعه قد في الموت فقاذا الان لما زرع ان يقوم ويشتق طمته من قرب قال ما راغشيت
عند المسيح كان هذا الانشأت القياض عند انهل من اشتقاق النام من فقاذه واما عند الناس
فكان قد مات لانهم عاجزون من فقاذه الوجوه عز ان يفتوه وهذا المعنى في الرسول الموقر راقدين لانهم قد
انشأتوا ان يقولوا كلهم يوم الانبعاث فقال تلاميذه يا سيد ان كان هو را قد قد غلظ لان النور
في الارض في دليل العائيه وعلتها في كثر الاوقات لان الرقاد يقوي الطبيعه والارباع وشيخ المواد الرأيه
ويبيد ما كان منقرا من شبيب العرق ويوبل الحار والفريريه ومن ثم يفتقر المرء ويبيد ويظفر من الرأيه
فكان التلاميذ يقولون ان كان لما زرع قد قد غلظ يمدد يمدد في حيا جلا وهذا ليس تنهوا الضرورة
ان ذهب اليه هكذا فتراد غشيتون ولي الناس ويشتدون ولدوا قوتس وانما عني يشوع بقوله
موته وظنوا انه عني رقاد النور لانهم فهم الرقاد على شطرات الرقاد وليس المعنى المتناول
على حيا فيهم السيد وهو الموت فقال هم حينئذ علمانيه لما زمرت قد بعث المخلص هذا انه
نبي بل قد اظلم لاهوته لانه كاشف الخفايا وعلم الغيب اي لما زمرت كذا اخبرنا تلاميذ
علمانيه ليزيل عنهم الجهل بذلك والحال ان الذين ارسلهم يرم ومن فاعلموا المسيح بمر العاز فقط لانهم
قالوا

١١

١٢

١٣

١٤

١٥

١٦

قالوا انظر فان من محبه من غير هو لنا مشرور من اجلكم لتؤمنوا لان في ان هناك يجب ان يبعث اليه
على هذا النطق والنظام وانا مشرور لان في ان هناك لتؤمنوا انتم كما رسمتها النسخه العريه الامليه
كانه يقول اني انا مشرور من قبل اني في ان هناك لما فر ابي في بونه لما زرع ذلك لتؤمنوا انتم اشدوا وقر
والكراما انا اذا ما رايتم قياضه التي شامطتها انا لاني لو كنت حيا لم اعدت وهو من غير ان شغيت من
مرضه بالناش من ومرا ولا تهمتي اليهود وعيرتني على اني لا اشتعلع ان اشغيه او ان كنت شطعا
وما اشغيت لنشوي الى القساوه وعدم الرحمه ولا لتزمت اقيمه كمال فزاده للحال ان هذا العبيه
يسير حيا واقلا ما يكون شكوكاها والان شاقم ميتا شدا بعه ايام قدت في في الجحيم ان هذا
القيامه تنوق شيا رقي للطبيعه وهي عجيبه ظاهر لا يتدلى على فعلها شوي لاله وهذا هكذا فتر
كبر للفرادوس وروث وروث وقد اخلتوا بذلك ما راوشت من ميل الكرم ودها الى كانه يقول انا
مشرور لاني لم ان حيا في بونه لما زرع لي اخبرم بونه وانا غايب فتر في اني اني المسيح قد زادوا ايماننا
في لان خبر مرض لما زرع وليس خبر بونه قد بلغنا فالمسيح اذ خبر بونه لما زرع قد بان لنا انه قد علم بالغيب
من قبل لاهوته لان قبل الناس وت والحال كيف تخفي بونه لما زرع من خطيه واذا مات ذاك قد مل بين
يدى الا ان المعنى الاول اصح فلانه اشد وكذا صوابا اليه قال كبر للناس ان المخلص علم على الميت
كانه يتكلم عن حي في ذلك لانه اذ زرع ان يرد حيا عن قرب فقال وما الذي ويره النور المتكلم على حيا به
فلنذهب نحن ايضا لنموت معه قد في الرسول النور اما انه وليم واحد حيا ولد يعقوب والعيسى وكا
وما حيا قد ولد وتيمون اوانه في هذا الامر من ولد له علي نحو ما يدعي عندنا نحن اليهود وما وان لم يكن
قد ولد مع واحد اخر كما قد ولدوا قوتس قال تاويلك قوتس قد خرج البشير يعني انتم وما البشير
الى خلاقه اي انه قوم وسعي فاما ان تعلق غيرا بت ودوليين لان هذا القول لا يثبت هذا
الحل كذا ناسب له بعد القياض حين اربا ب بياضه السيد وما اعتقد بها وعلى ان هذا القول
قد عني قويا كانه انما المسيح من بطر واحد وقد اظهر هنا على نفسه هذا الحال اذ قد غلظ نفسه وذاته
الى الحيوة او الموت مع المسيح واشتد التلاميذ صفا به لهذا الفعل عني فابلا فلهذه من نحن ايضا
لموت معه لان الذين ولدوا وما من شات اجدوها ان حيا الاحرار في حياه ونشبه اجدوها رقيقه
بالحيه والاخلاص فاذا فرج واحد منهم واخرن يفرج الواحد ويخرجن وهذا يجري على الايمان لا يعقوب
والعيسى كما نمتلحن الخصال بل كان العيسى يفيض يعقوب كثيرا فقله فلنذهب نحن ونموت معه
اي مع المسيح الذي كان قد قال للتلاميذ شاقما انما اي الى العازر وقد تين من هذا
القول عظم شجاعه هذا الرسول اذ اشتد ون شيا راحته ان يموت مع المسيح ولم يرضى صفة
الحال الحقيقيه بتعبد الواجبات يلتمس الحيوة او الموت مع صاحبها واظهر ان الرسول ما رولس قد

١٧

١٨

١٩

٢٠

لا يخط هذا العظماء قال لاهل قريته انكم في قلوبنا الموت والحياة فيكون معنى قوله قوما فليذهب
 نحن والى مئة كان يقول ان ذهبا مع يسوع فيبني لنا ان موت مئة وذلك لقطع جسد اليهود فمقتنم
 اليه واذا كان هو يجب ان يهلك فلنذهب نحن معه ايضا الموت مثل الابد وجسد شبعين ورايهم
 وقتا لهم وان سئلوا انها من الموت بل شيلقيه فلتها ونعني به وقت شيلقيه فهذه الاقوال قالها قوما
 لا يملكون بعدهم كلام السيد الذي اشار به الى ان اليهود لم يكونوا بعد شطيعين ان يبروا المسيح
 هكذا فكريلس قد قدم هوذا تم موت يحنوت من اجل المسيح وذلك حبس وهذه فكان ذلك ليل
 جماعة الرسل وموته بسبب الخلف على جدشوى فاتي يسوع الي بيت فنيا كما قلت بعد الشرح فوجد
 له اربعة ايام في القبر اي بعد اربعة ايام ودفن في القبر من اربعة ايام قال ثم ذهب ان في
 اليوم الذي فيه قضى لاهل ارجله ما الى يسوع ناع واضعافوته ثم ملك بنا يمين في بيت يبروا وياي
 اليوم الذي فيه اتي بيت فنيان من هذا الكلام ان في اليوم الذي اشدت من ابراهيم في بيت يبروا
 المسيح في ذلك اليوم غيبه ما لاهل ارجله في القبر ولا للمصل اليه في القبر اربعة ايام يوما جانا
 المسيح الي بيت فنيان على ما يجزى البشير هنا فمن ذهب وتيمون وملورا قوت هو الاصح ان
 لاهل ارجله في بيت فنيان الذي في يسوع واصفا الموت لاهل ارجله في هذا اليوم الثاني وذلك لئلا يكون
 لاهل ارجله شيئا او شكه ومن ثم لا يكون قد مات حقا ثم ملك بنا يمين في بيت يبروا وياي
 هناك في اليوم الرابع وتوجه عريبت فنيا للكراد كانت المناهه بعيدة من تلك الضيقة نحو عشر
 ساعات وما المكنان يسوع ولا يملك يطعموها في هذا واحد ومشاة فمن بلغ المسيح الي بيت
 فنيا في ذلك اليوم الخامس من دفن لاهل ارجله واقامه في ذلك اليوم لانه ملاق بالخضر ان يقيم عند المناهه
 لئلا تظهر قياسته خاليه بل اشاع له ان يقيم هناك والصوم شري بكا له على المنكونه كلها في حين
 كان لاهل ارجله في القبر اربعة ايام كامله وكان ابتداء اليوم الخامس للتحقق عند الجميع انه قد مات حقا بل
 نطق وابتداء المدة ان ياكله فلذلك كانت قياسته عجيبه باهره ظاهرة كثيرا هذا الجمل بطلها حيث لم يكن
 الكتب تهلك عليها وقد تمها بوجه من الوجوه وينشأ لنا بالمعنى الرضي الصقول اول ان الميت
 من اربعة ايام هو الحامي المتعق في الخطية باسطة العادة الذي لا يكون قد مات بالخطية يحصل كانه
 مدقوت فيها طويلا وديسا من الغفران والحياة الروحية فالاول هو حيا على الحامي في حيشته
 واليوم الثاني هو حيا على الخطية بالفعل واليوم الثالث حيا يبرون على الخط واليوم الرابع هو حيا
 تتعق العادة وتولد لك الخطية فكانها تصير ملكه عاشه فمن ثم قال ماري اوجينيوس في الحيشة
 الروحية الملوثة تنتهي المشهور ومن الامان عليها تنتهي العادة ومن العادة تنزل الضرورة فتصير
 هناك الاعمال كشكالة تقدر الحامي على انها على حد ما غفر له ومن ثم يجب فهمه عظيمة ونادرة لافاة
 الحامي من خطية وقد دل المسيح على هذه الصعوبة اذ مرج بصوت عظيم قائلا لاهل ارجله را

١٧

ثانيا قال الكنيوس ان اليوم الاول هو وجود الارتفاع في القلب واليوم الثاني هو رفع الحيشة
 بالخطية واليوم الثالث هو تكيل الخطية بالفعل واليوم الرابع هو العادة على الخطية والتكليف
 بها من قبل العادة فقال ماري اوجينيوس ان الوصول الى الخطية يتم بثلثة درجات وهو الغرور والارادة
 والارادة تلك اختلافات الخطية فلهذا وهو في القلب والعمل والعادة كانهما ثلثة مرات فالاول
 كانهما في البيت وذلك ان اديم رضى الخطية الثانية ظاهر لانهما قد خرجت من الباب وذلك يعني اديم
 الرضى بالعمل والثالثة حيا يتعمل على النفس بغير العادة كانهما في قبة فنتت وقد علمنا ان السيد قد اقام
 هذه الاتباع الثلاثة من الاموات وقد يتبين اختلاف هذه الاموات من كلام المقيم لها فقيه لانه
 قال تارك يا صبيبه قومي وقال في غير مكان لك اقول ايها الشاب فم ورفقت اخر تهمل
 بالروح وتترك بنفسه ودمع ثم تهمل بالروح ثانيا وخرج بصوت عظيم قائلا لاهل ارجله را وياي
 ايضا هذا العديل في الخطا كغيره ولا يجره الى الله في القلب ثانيا الرضى ثالثا العمل رابعا العادة
 ثانيا قال كتاب التفسير فلاحنا في شتى من هذا الكلام ان يوم الخطية الاول هو حيا نلت
 بالخطية الاصلية الثاني هو يوم انتفدي على نعمة الطبيعة اذ نكون قد بلغنا اشرا الثاني هو حيا
 نختار الشريعة الرابع هو حيا نتهاون بايحل المسيح ونفقه بايهاها قال ماري اوجينيوس في هذا
 القول وهو ان الياوم الاربعه من على حركات التائب واقامه الاربعة قلاول فكل الخوف الثاني
 الماهد من الخطية الثالثة فعل القومع الرابع فعل المجل من الخطية وكانت بيت فنيا قرية هرايوس
 نحو عشرة عشر قلاول فالقلاول تسمى الجبل فتكون الجبل ميلون الاقلية واحده فهذه كانت مشاة بيت
 فنيا هرايوس وليم وقد ذكرها البشير ليعيننا ان كثيرين على ما يليق جاوا من اورشليم الى تلك الضيقة
 ليعرفوا من ابراهيم على موت لاهل ارجلهما وقد ذكره ولهذا اشتد في قلايلا ان يهود كثيرين قد جاوروا الى هرايوس
 وليم ليعرفوها في اخيهما قال في الذهب فكيف كان اليهود يعرفونهم وقد كان المسيح يجيها وقد
 كاد ان يقول ان اعترف تعترف انه المسيح يخرج خارج معهم فنقول كما في افرزها اما الضرورة ما
 اصحابها اما انهم اعتنقوها الموضع انهما كانتا اشرقي نشيا من غيرها ولما ان الذين جاوا اما كانوا حيا
 لان كثيرين امتوا به وقال تباع في الذهب ان الكثيرين جاوا للفرقة الاخيرة كما واخا حدة من اهلها
 واقاربها بل كان حصارها من ارجله دعنا لضرورة بان يحول من قريب وغرب ليعرفوها لان حزين
 الموت يتم الطبيعة كلها فمن ثم تكون التعزير منها عونا فلما شئت من اقدم يسوع فحيت لتلقا
 وانما يرم فكانت جا اشترى في البيت شغلته بالشكوت والفرح والصلاة حبس عاده فاحضر
 قدوم السيد ما بلغ اليها بل لمنا اغتها لان هذا القول كانت البرزيم وكانت متروسة على البيت
 ومستتبه في اشغاله ولهذا كانت شايرة الرشا لالت تعلم ليدها اولادها وان تحت حبل اغتها واما بعد
 بها طون قلت لماذا لم تخبري يرم بقدوم المعلم فاجيبك لان اولادها كان السيد قد بلغ الضيقة

١٨

١٩

٢٠

وما لم يكن ان تاخر ملاقاته فيري ان السيد كان قد دنا من البيت لما خرجت منا لتسلكا فانا لانا
منا الاذات ان تخطا السيد فشر على انفرادها وتعلمه بالمعادت عليها التعلم لعله يقيم اخاها
او يقيمها بطريق اخر كما يقيم من العدد الا اننا لان نعلم كانت تستعلمه بالشكون والمساكنه
كل من هذا لم يخبرها منا اعتها بقدم الشيخ وانما لان مننا لو علمت اخاتها من يوحى السيد كانت
في ان اليهود يتبعها وكان قد صار شجش كبير وربما صار مشا جرح ما بينهم وبين الشيخ فاما
وكان منا نثبت ان تصوت لبعثها لوفور الفرح والانتهاج الذي شملها بورود المخلص ومن ثم
ما افكرت بشي شوي انها تخرج لتلقاه فقالنا من تالينوع يا سيد لو كنت رها هنا لما كانت
قد ماتت اني قال لك انك لست في الدهر وما فيك لتوثر كلنا نقول لاني علمه بقدرتك القادر على كل
شي فلو كنت رها هنا لاستطعت ان تقضي الموت بعيد وقد علمت ايضا انك محيا كثير فلو كنت
رها هنا لما شئت بان يموت اني قال المذكورون ان منا حيثما توجهت فقدم السيد كانت كلنا
تشكو مفر على انه قد تباطى قدومه اليها لكن يد عليهم ان لعار قد مات في اليوم فيه الذي فيه
ومل في مرضه الى الشيخ فلهذا لوقام في ذلك الوقت وتوجه الى المشرف لما استطاع ان يترك العازر
في اليوم لاننا قد كانت بيك تجوز من تخ شاعات فاليق ما يقال ان منا تشكو ذاقا من
كوفالم ترسل البشير للشيخ شربا او انا تندي بوجه العم على ما للشيخ لانه لم يكن رها في الكي
بشي العازر اخاها على نحو ما تفعل نحن اذ تشكو من غياب ذلك الحكيم الذي يري في حال المرضنا
في يمين ذلك منا في ذلك الوقت لم تكن قد مثلت معرفة كامله بيقينه لاهوت الشيخ وعله
بكل شي وقد ربه على الكل لانا لو كانت قد انتقلت هذا العلم لصدقت بان الشيخ قد عرف حوت اجنها
ط استطاع على يده وهو غائب فكانت مؤمنه به انه بانه بي اعظم منا والانبيا ولم تكن مؤمنه به
انه اله ايضا لكون ما عدها الشيخ وانا رصدها حينئذ كانت كما يكون البشير في العدد الثاني والعشرين
ها هنا لكون الان ايضا علمت ان الله يطيع كما كانت ابيه وبالنتيجة ان تشال قيامه احي
فيعطيك ولين كان ميثا من ربيعة ايام وقد وثق قال لك لولنا ان منا ظننت بان المخلص
اي لقيم لعار اخاها بل ليعرفها ونعرف من اختها ولهذا كانت مغررا بان يقيم اخاها وكانه كان
باحتشام وقاوع وتسلم على فاقالت اطلال لك ان تقيم احي بل قالت قد علمت انك قادر وان تشا
فتعمل والحكم بيك وان قال قابل لماذا ما صبرت منا جسد لعار وعظمته بالسم وتتركه غير
مدفون الى يوحى الشيخ وذلك لكي تستعطفه بنهره الى قيامه اخها فاجبه لان اليهود اولادنا
يدفون ميتهم في القبر حسب عادتهم ثانيا لان منا انك بحقيقه ان كان الشيخ قد اذعن ان يقيم
اخاها لاننا لانا لان ترك الميت في البيت من غير دفن ربيعة ايام خلاص كل عاده يستحق كل من
رايها لانا كانت مؤمنه بان الشيخ يستطيع على قيامه الميت ولو كان مدفونا في قبر على ما قالت
في ها هنا فاما لان الشيخ ورا منا تتبع عادة شارب الناس وشا فم تدفن لعار اخاها في قبر
وذلك

وذلك لكي يقيم من القبر فكون العجيب اعظم والاخبار اوفر تعلم الان بالقول الاول ان الله
يشج ثارة ان تستعطي في البلايا وان هذا تستعاطي جمل ونحن نريد شغفنا بقوة عظيمه لعلنا نعلم اننا
وقايع رافته وعنايته ومن ثم ينبغي حينئذ الامور ان يذل له ويضاعف انتها لانه لا يستطيع رجا
التيه لانه متى فعدت المؤنه البشريه بالكلية حينئذ تنزع المؤنه اللاهيه الى من شئت الله
فعلي هذا القول نقطع الله عز وجل على ايدينا اوابهم وعلمته وهو في اعظم الصيقات وذكر يوسف
وهو مظهر في الشجن شيئا ونظر الى اليهود وهم تحت ظلم فرعون وقبوضه المصريين فادركهم
عسكر الاعداء من البحر والجبال وما عاد لهم مهرب حينئذ شق قلوبهم بحر القلزم قد غلوا وعلموا
وغرق اعدائهم وعلى هذا الحال قد سمح بان يظلموا في ارض العباد ما رة من اهل مديان من اهل
مواب وفي بعض الاوقات من اهل فلسطين واهل حون لكي يتجرهم الى الطلبة والانهال ويمنين ان
يرسل لهم جامات لتطعمهم كما ارسل جديون وشعرون وغيرها من القضاة ثم شق ثارة فقام على
يد يهوديت من عسكر البهنا الطاغية على يد مر حاي مرهان وعلي يد الماين من انتيوس
الظالم واذا اجابا شاول بلوود وهو في الفار فخلصه بنا ادجا بشي خبر شاول ويقول اهل
فلسطين الى بلادهم ونهيم اياها فخاصه بالله انه بكل نعم الطبعه وشيا اعد المنقطعي الذين ما
عاد لهم رجا بالجهاد كقول النبي لك ترك المسكين انت عون اليتيم فقال لما نرى شقوم اخرك
مخيرا اياها على ميت اخيها بذكرها العامه بحال مشور لكي لا مدها رويلا رويلا اذ من تحت رجا العجيب
العظيمه الذي اشتاف ان يسطعها بقيامه ايتها لانا تستعطفها هذا الاشعلا كما قال لادريون
قالت له منا اعلم انه شقوم في اقيمه في يوم الاخير اذ كان الشيخ قد قال بحال مشور لينا
ان لعار شقوم ولم يوضع ان كان ذلك شقوم الان او في القيامه العامه فلهذا استنشفت
منا انه شقوم في اليوم الاخير وذلك لكونهم من المخلص حل هذه القضية كما ناطق ان كان احي قد
اشتاف ان يقوم في اليوم الاخير فليشقي قايته احيانا خصوصا به لكنه شاع بم شارب البشر وان كان
تدافع ان يقوم قبل تلك القيامه اي ان كنت تشا انت ان تقيه الان فاشا لك ان تخبرني بذلك
غلايه وحينئذ يكون هذا الاحسان خاصا به وبنا ايضا في هذه الحجه قد استبان ان اليهود والربوب
خاصة كانوا ينتقدون لنفسه الناطقه والقيامه ايضا حين يقوم الاجساد كما اخبرنا الكتاب المقدس
وذلك لان منا قد تكلم ها هنا حسب اعتقاد اليهود قال لما نرى شقوم انا هو القيامه الحيه
وذلك من جهة العلم كانه يقول انا هو من هذا الاموات وانا هو من هذا الاموات لان السيد هو غلة الرب
والقيامه لكل انسان لان به تقوم الاموات والانبيا به يحيون وهكذا انا قادر ان اقيم خالك قبل القيامه
العامه فهو القيامه والحياه على نحو ما هو البر والقداشه والخلص شيئا قال الرسول اعني هو المخلص
والقدس الشا لانا في هذا قال مارا وغشون انت تقولين ان اخاك شقوم في اليوم الاخير وقد
صدقت بهذا القول ولكن ذلك الذي به شقوم في اليوم الاخير هذا عينه يمكن ان يقوم الان لانه

فخرج القريه ليكون تير بلبل القبر هناك انتظر محيى برم ففعل ما سمعت انهم يرفعون وانه قد جاء ففعلت
شرفه من قريه من الشرق والمجده له وذهب اليه قال له انه الذي كان في الجاهليه من لغزتها جليسا
منها وهي اكيه منجيه ما تصيرت ليحيا اليها ولا رقت من بيتها ولا صبغها لوجهها فهذا امر شرفا
من اختها لانها ما غلبت من الحج والامن الظن الذي استلكه اوليك من اجله لان كان فيهم كثير من اعلمه
لكنها عند حضور العلم انصت عنها الادهام الانسانيه كلها وتمكنت في عزم طبعها وحسن في الكلامها
العلم تاما في يومه الذين كانوا معي في البيت يذكرونها فذا راو برم قامت وخرجت شرعه تبغوها
وقالوا انما تنسوا الي القبر انتم من قال مارا وغيتون من مرارة قد عمت اختها شر وقاتلت لها
متمودها غفيا في رعيها سمعت وليس اليهود بالخامرين هناك لان هؤلاء المارواها قد قلت
شرعه فظنوا انها تذهب الي القبر لكي هناك تزوج فلها تبغوها وقد صار ذلك عناية الله الوافقه
لكي يظن اليهود الذين تبغوا برم كلفت عجيبة القياده التي فعلها يرفع في القامه العازر الميت ويكونوا
شهودا على علم تلك المنجيه ويؤمنوا به ويتبعلوا غيرهم الى الايمان علي شيا بهتهم فلما انتمت برم الى
المكان الذي كان فيه يرفع ربه فحدثت عجيبة الكرامه والوقار قبل معرفه الاخوان
وذلك بما انها شافا دهنهما بالطيب وغسلتهما بدعوهما وشجعتهما بشرفها قبل ان يغفوا ولك
خطاياك اذهب في سلام وقد كنت في راي لو كنت عاها لما كان ما شايخي قالت لا اخلا الى النبي
قالتا اختها با عيناها لا يفرقها كان واجلا واماها هو واحد با عيناها لكنها ما قالت شي
الاخوال التي قالها من ان هطل الدرع سنها فقولوا لو كنت هطنا الخ قال كتابا للفتنة كما
تقول لو كنت جازها هطنا لما اتفق ان يطرق اوابا ليركا من الحيرة عنها فحدثت فان يرفع
ماها تنبلي وراي اليه في رايها واماها يرفع تنبلي او يرفع تنبلي ففعلت
المنجيه البريايه انتم رويها في سائر ايام ماذا يكون هذا الاختيار فنجيبه قد ذهب
بولس الحموي الى ان هذا الاختيار هو التهنيد والنج وقد تنهد السيد ليعلنا ان تنهدا كين علي
الخطا الى ان التهنيد يختص بمن يوتي والانتها يختص بمن يغضب ثانيا ذهب تاو فيلوكس الى انه
بالروح قد غفر للاهت كان يقول ان يرفع اد زهر الدرع بتره لاهوته انطال انهما ك العبرات والطق
الزرق الذي كان يرفع من قبل كايوم واليهود الحامزين وذلك لئلا يكون نواله بغير رشفه
خلان ما يليق لعل هذا الرجل الجليل قدرة اذا ما دمع وانطقت عبراته لان النج من شأنه ان
يرجع الصوت فلها زهر هذا العازر وضبطه وقد قارب الي هذا ما قاله في الذهب ولو تنبلي
وليلو ولا ذنب يوراي ان انتها والروح هو انطاف النجاعة والغضب الذي كان المشيخ
قد قسره انه وانطال حركة الجنيه وانكسبا العبرات بتعطيه وجهه كانه يقول ان المشيخ انتهم

١٥٦

١٥٦

١٥٦

روحه وضبط طبيعته البشرية عن الجاهل الكبريود عليهم اولالات هذا الانطاف الى الشفقه
لم يكن قد تحرك بالتمام في المشيخ حينما انتهم رويها لكنه فيها لم يتحرك بنفثه ثانيا لان هذا
اللام والاهوا كانت في المشيخ اختيايه وليس كان يتحرك فمضا عنه ثانيا لانه بعد الانتها
يترك نفسه فاذا ضا ضدا لانتها ولكنه نراه فنقول ان انت سيد الكل هاهنا قد رز فعل الاما
اي فعل الغضب بروحه اي بصوره اعني الجاهل المايطه قد اظهر هذا الفعل بالانتها راي بعيت
متغضب ليرك علي النج الذي جعل من موت العازر ومن كايوم واليهود ولكي يستعدا ايضا
بعد الانتها ويتشجع علي القتال مع الموت ليشير بذلك ضعفه قياته العازر الذي كان قد
منه ربة ايام لاشيما اذ قال الجاهل يصاد الامر لمنع الجاهل للعتيد ان يحجل الشيد الكل من تلك
المنجيه فمن ثم قال مارا وغيتون برصوت المنهت ظهر رجاء القايوم وكان يري المشيخ انه من اجل
قياته العازر كان عتيد ان يغيب من الغريشيين الجاهل في يومه ذلك قد غلب نفسه واقام العازر
وهذا الفعل كان من اعظم افعال النجاعة وقد اظهر بالانتها المذكور كذلك الجاهل يعيرون
انتم خال الحرب ويحكون الغضب لاشيما اذا كانت الحرب شديده تحت خطر عظيم ومن ثم اذا
قلت لا اسند علي قويا او علي فل فعل ان يثبت عليه ويحاربه يطفق الوقت ان يري كونه
قواه ويرجع العدو ويروي كذلك اذا جرت التجربة من الشيطان او من العالم او من الجسد فتنسبها
بخطه وغضب شديد فتقهرها وينبذها ومن هذا القيل كان هذا الانتها راي الغضب والاعلي
الموت والشيطان لان الموت قد دخل الى العالم ببيت الجاهل ومنه صار السب للبه والنج كما قال
مارا وغيتون وبدا المكم وليو لشر ويبيد ويونيشيون ثانيا وخاصة كان هم المشيخ علي كرامته
والغريشيين ومن اجل كرامته المذكور كما رسم لاله ان يموت العازر لكي يعييه يرفع اعني العازر ذلك الذي سب
موته قد انطقت دمع جليل قد رها من برم ومن راي من الجاهل الذي جاء واليعر فها وبعلل الغنى
قال المزل الغضبوا ولا تاتوا واد اخذ هذا الخراج الباهع من الجاهل وعليه ذلك المشايخ منع مني
عباده عباده الجاهل وقتل لثنه وعثر وراي القايوم اليهود وايضا اقول ان الناس الشيا علي القايوم
الذين كانوا قد جاءوا واخذوا واجب ما يكون ان تغضب علي الخطيه والشهوه والتجربه لان هذا
الغضب عادل وهو كالجدي المنتع للعلل من الشهوه هكذا فسر قوليه وهذا هو قول السيد في نبوة
اشيا حيث قال خلصت لي رايي وغضبي هو اعني ودمت الشعوب برجي واشكرتهم مني
وضعت قوائم الي الاض فمجرى السيد بنفثه اعني ان ابر في ذاته بايما او فعل الغضب المذكور
التيمن والشفقه وهطل الدرع بسبب كايوم وبري وبقية الحامزين ولولم يوت المذكور في قوله
علي نفسه فدم الانسانيه فاذا رها يكون يتحرك هو ايضا بنفسه واعلم ان هذه الاما اي الغضب

١٥٦

١٥٦

١٥٦

والعقوب والجن والبهائم وما يجري مجراها كانت في المسيح طوعا باثارة خلافا لما هو موجود فيها
 في المسيح هو ما بعد العمل والادارة بل هو موجود منها فمن كانت مرشد من العقل العايب ولهذا
 هو ترك نفسه وليس حركة احد وهذا الامم المكونة ليس تدعى الا ما يحضر المظالم في المسيح بل تدعى
 من الامم قال المسيح لان شيد لكل كان يقدر ان يحركها او يشكها حبسا اختيارا انزل او اقل
 ١٦٤ و١٦٥ من يدركها ويشكها كما يشاء راجع ما ذكرناه في متى فمن قال ما راو غشيتوس تحرك نفسه لانه
 اراد وليس من يقدر ان يلقه فجاء لانه اراد وله سلطان ان يفعل كيف ما يشاء وقد ورد ما في المزمور
 علة هذا الانفعال قالوا لكي يشهد على نفسه كونه انشا ما حقيقيا لا خياليا وبهذا الشفقة ايضا
 فحركنا الشيد بنفسه اي انتصف بالانقطاع للجن والفتنة والشفقة وقد ظهر ذلك بتغيير
 وجهه وصوته من الجن الذي يحركه في نفسه فاذا علة انتهاز المسيح بتهتك وتحريكه كانت خاتمة
 من قبل موت لعازر ثم من بعد ونجيب الاختين والجايزتين العاد من موت لعازر كما يتبع من النص
 عليه لانه قال وان يسوع لما راهما تكي وولي اليهود الذين جاوا معها بالبين فتهندا الروح فحرك
 بنفسه فيسوع اذ ولي عظم كربة من ابريم تليدته ونج اليهود العام من اجل موت لعازر عرك الانتهاز
 والم في نفسه اي حرك فعل الغضب في نفسه وبه غضب من جهة تلك العلية المعبودة منه كثيرا
 على ما شققت تلك الكلبة وابتلت بذلك النوح مع انما قبل شجقت كل كربة وزجر والنتيجة
 قد غضب ايضا من جهة جنس البشر الذي يولي الخلد ومضاييب الموت ومن ثم سقط في مثل هذا
 النوح والبالا مع ان الله عز وجل قد وضعه في اليد شرفا وكاملا عليهم الموت والنتيجة من هذا
 الغضب قد سقط نوح على شيب هذه البلياء وعلى من اذنبها وهذا ليس بالخطية على غير شوي
 التي قد شيبت هذه الشوز كلها وهذا الغضب قد اعمد بتعظيم اليه ان يدفع هذه المصيبة
 اطلاق من ابريم واقامة العازر ليهما ثم بعد ايضا رفعها عن جنس البشر كله بوجهه وصلبه اللذيذ
 قربا على الاواب فشكنا العازر والناشر حركة الشفقة في يسوع المسيح والشفقة حركة الغضب
 على بلا هذا المقدار عقلاها والغضب اذ الشفقة وحركنا الغضب ايضا والعزم على طرد تلك البلياء
 ولو غير ان حياته بالموت على الصليب لاسيما هذا الشفقة العظيمة كان من زمانها وان بعد ذلك
 ١٦٦ المايب كقولهم ويوم النعم في قلبي وغضبي هلماني وقال ابن وضعتوه قالوا بالاشية
 ١٦٧ تعال وانظر من المملوك ان يسوع كان عالما بمكان قبر لعازر لانه اذ علم بوجهه من بعد فكيف يمكن
 ان يجعل قبره لكنه ما اراد هولاء بياد واليه من ذاته فقال اوليك عن كلامي لانه كان شاكيا
 عادة الناس لكي يشاء لوه هات سهل العجيب ويقوم الطريق اليها ويصطلمها من كل جهة وتحرك
 الجاهل ان يصنعوا الى شيا راقاله واقامه في اقامة العازر قال ما رغبني وروى بالحق المتداول
 قد ذكرنا الشيد النوح خطية حوي كان يقول انما جعلت الانسان في الفردوس والجن قد وضعت في

في القبر وقوله تعال يا شيد فانظر فانهم يدعونهم بخرقة وشوق عظيم لياقي مترجيبين ليدعهم
 لعازر جيبه كما اقام العزرا فمن قال كتابا للتفسير الذي المشترا فانظر اني اشفق وارحمت
 الله اذ اماري تحت كقول المتل انظر الى تواضعي واغفر خطاياي وقال في الذهب خلاف ذلك اني
 انا المسيح ما جعل هذا الجسد ان يقيم لعازر لكنه جاء ليخلص ما يهلك من موته فخرج يسوع ودلك
 راي صريح لعازر مع ان في الذهب قد ذهب الى ان الشيد قد مع لما تهدوا الروح فحرك بنفسه
 وقد يكون ذلك فخرج الظلم لظلم عجزه للعازر وبيد الجن الذي اهلكه بسبب موت المتكدر لكي
 يوافق من ابريم وشياير الجاهل من وهم يكون ويعلنا ان نفعل بحركته ان من قال ما راو غشيتوس
 ان المسيح قد صار ملكا للكل قد صار فقيرا مع الفقر وفتنا مع الاثينا باع بالباكين وحلم وعظم
 مع العطايا والجاهل من فوق الشجر مع البائسين ويكسح مريم ويتيم مع الرسل ويصطحب مع السامرية
 وتسمع المسيح ايضا ليخلص صلاته مع الدعوى والفرقة وتاثير لاد الدعوى علامة الجن والوعظ
 والشوق على صديقي ولهذا من علة ان الله عز وجل ان يستحب صلاة الباكين فلهذا اقدم المسيح
 الطلبات والفتنات تجرد شديدا وموع فابغى وهو على الصليب فاستمع له من اجل الكرامة على ١٦٨
 هذا الجسد قال روفيل الطوبا وقتا كنت تعلمي يدع انا قدت صلاتك للرب ولكل اذ اصاح كما
 يعقوب الملك استكرك ابراهيمه وذلك لانه يكي وشاله وقال ما رزود وش لاد الدعوى والباكين ١٦٩
 عن الميكة لان خضع المصير لوجود في الصلوة وهو يحرك الله وكان يدف نفسه للشفقة والعقوب ١٧٠
 كقول المتل القلب المختنخ المتواضع ما يد له الله على حيد ويا تحرك دمع الطفل والدة بها شتم ١٧١
 ما يمتنه منها لان الله يظهرنا اجنا رحمة مثل ام لنا وقد ورد في اشيا بالكا المظلم في المزمور ١٧٢
 لا قال كيرلس قديس الشيد في ما تقدم على صليب جنس البشر وشفاوته التي اصابته من قبل الخطية
 ١٧٣ شيا قال اندراوس الاخر بطريرك الشيد في علة لعازر اليهود الذين كانوا من زعم الايسنوا بالمسيح
 ولو نظرنا معجزة قيامة لعازر المديونة قالوا قال الشيد وروى شويوطا وروى في ان الظلم يكي
 لانه كان عتيلا ان يشهد لعازر من الراحه الى راحيف العالم وخاطرات هذه الميعة وشفاها واعلم
 ان الشيد يكي ثلث مرات كذا ذكر الكنايسة القديس اولاهما في موت العازر ثانيا على الصليب ثالثا ١٧٤
 خيرا تفر من ابريم وشليم وتبنا على خرافها قال ما رزود وش ان دمع المسيح قد ورد على جلاوتها
 فابله تفرع ويكي والانسان يتالم وليس سكر لانه يفيك وقال ما راو غشيتوس قد دمع المسيح فليكي
 الانسان على نفسه لان المسيح قد يكي ليخلص الانسان يكي وما تهدوا لشهد روضه حرك بنفسه
 الاكبر شهد الانسان في الانشكا على جرحه واقامه الخيشة التي تقيف الشيد ويخرج ماء الطهارة
 فمما ايقنه القوم وعزها فقال اليهود انظر وكيف كان يحبه وقال اناس منهم ما المكن
 هذا الذي يصيحي الاعا من هولاء ان يفتحا ان يصير هذا الايوس نعم ان كان قادر على ذلك

بعضا لكنه ما اراد لانه رضى في ذاته ان يفعل اعظم من ذلك اي ان يقيم ميتا قديما مثل دعوة
ايام وقد ثبت وهذا عمل قديم يستبته اليهود قديما من الجبال ولهذا استعجبوا من المسيح لم يمنح موتا لعاذر
قال ما رافقتي من الذي ما اراد ان ذلك لا يموت فانح ان يفعل اعظم من ذلك وهو ان يقيم ميتا
فانح يسوع ايضا وجه الى القبر قدر القول فخر ان يجامع يسوع وانتهار وفيما سلف من العدة الثالث
والثلاثين واعلم ان الشير هاهنا ابتهج ودع وانجرك ثلاثة مرات ولا تحيا وليبرم واليهود يكون
كما ذكر البشير في العدة الثالث والثلاثين ثانيا وثقاري قبل العازر كما مر في العدة الرابع والثلاثون
ثالثا هاهنا لما وصل الى القبر وذلك ليوضح عظم شقا مصيبة لعاذر الميت ومن باب الرزليين
عظم تعجب حال الخطاه الموت بالروح بواسطة الخطايا والعديد ان يملكو اموالا في جهنم على الرغم
ولما الارقد صير الشيدان يفرق دنا لما يحط في المنارة وكان القبر خاذا عليه حجر وسور لادن
اغنيا اليهود وشارتهم كما وادفون في غيار كاد في ابراهيم واسحق ويعقوب ويوسف الذي عزى الاله
قال ما وادفوني في القبر الذي كان هذا الحجر ليل علي يد يوسف فاما يوسف المكتوب في الواح حجرية
وقد صرحت كل شي تحت الخطية وقال ايضا بالحق الذي ان ذلك الحجر الموضع على القبر هو العادة
الديه القاهرو التي تنقل على النفس لا تنزعها ان تنهض ولا تنفخ الشبه فقال يسوع ارفعوا
الحجر فها نحن نقول ان الشيدان من ذلك ولا لكي يعمل اولئك الشهود الجعيت لئلا يتولوا هذا
القول الذي قاله في الايام هاهنا هو هذا لان ايديهم وعيهم الى القبر شهدوا بان ذلك هو لانهم لم
هذا القول قد راوا وجهه لعاذر عيها بل اشتموا ثنائته كما قال ثم الذهب تباعه ثانيا لكي
يصل ايام جنة لعاذر ويقيم قدام الله ويطلب قيامته منتهى فقال له موتا اذ الميت يا
لان له اربعة ايام قد ذهبوا ويحاشوا وليس الى ان موتا قد كرسنا الشيدان هذا الامر لا يتشبع
من تباعة الجحيم وكل ههنا المنته الا ان في الذهب وتباعة ولا يورس وولدوا فاقتر قد ذهبوا
الي ان موتا قال هذا القول ارفع وجهه بان فعل قيامه ايها عندا تمتنع بسبب مري الوقت لان
شتما كان ان يقوم ميت قد نفس مثل مريبة ايام وقد دل قبيحه اياها على لان لها
قوتك انك انتك ان امتت تيز من الله اي عجيبة قيامه لعاذر ايقظا بعد الله هانح
هنا الحجة التي قد راولان هذا القيامه حقا قد شبت على عظم الله والشيخ وقد بان هذا
الشيدان اليهود بما لا يتصوره اله لانه قد شتائف ان يقيم لعاذر شيطانه واروه وقوته التي هي
منقصة بالله ويحده بقوله تزين بجل الله ما نه يقوله تزين بجل الله الاله وازله وان شائل شائل
ابن قال المسيح هذا القول فغيب ان الشيدان ما ذكر هذا القول عليه سابقا هذا الالفاظ بل
ذكر

ذكر مناه بالفاظ اخرها ولا قال الذي ارسلته من الى اخبروه به من لغوها فقال لهم هاهنا
الروضة ليست للموت لكن لاجل عمل الله ليعمل الله لاجلها ثم يا صاخ ابن قال لولا انما شتمتم
الحول وقال له ايضا انما هو لقيامه وليخبره من يوزي وان يموت يحيي فحين هذا قال المسيح
هاهنا موتا ان امتت قد هضر اياها واهلها المتامل الى الارباب لانها طارت كانت سابقا قد قالت
للشيخ جينا استقبلته قد امتت انك انت المسيح ازاله وقد علمت ان الله يطيعك كلما شئت
فلما انتهى الي الامري فلما امر المسيح ان يفتح القبر ليقوم الميت ابتداء موتا ان تتغير وتراب ولهذا
قالت قد تم يا شيدان له اربعة ايام فصارت تتقلب تارة بافعال الله ولايمان والرجاء
بتجاة اخيها وتارة بافعال الطبيعة وتقول ان الارباب لا ياتون على يدوا فتركنا عند قوتنا الله
فقول اننا نقيم بعونته كل شي ولو كان معزرا لكان انظر واضعنا فحينما ينشأ لنا اننا نأثر
علما ما عزرا للوقت نبتدي نخفي وتراب جيتي كما ان نقطع امنا بالعليه لكان للمبتديون
يظهرون شجاعه عظيمة قبل الحرب وحينما تشد الحرب فيجبون بحبيذ ويطفرون هاريت
من جهة العدو فمن قبل منهم هم اسود في السلاسل وغرولان في الحرب خلاف الخبيرين في الحرب فها نحن
قبل الحرب لكم يخبرون حال القتال كاللذود المستمرة فرفعوا الحجر فظهرت جنة لعاذر المنته
ليفتح لعاذر الحافز في نه حقا قديما وقد علمنا الشيدان انك لكي يقيم لعاذر الميت امام الله ويقره
له القيامه فرفع يسوع عيفيه الى فوق الى الله الاب لكي يعلم ان ترفع نحن اغنيا في العلوة والاكثر
ضيقا الى الله في السها كما قال الرب شقي وانك لا ترضي في هذا هذا قال ان المسيح قد رفع
عينيه الى السما بما افاضوا منة لبشر الاله قد اخبروه انك الى الارض قال يا ابا اذكر
كيسمعت ان قد ذهب اولادهم الى ارض المظلم ان تهدي بالروح فيما سلف قد ملني في منبر ولا
لكي يقيم لعاذر وقد شجابه ولهذا قال الشيدان هاهنا اشكرك يا ابا لانك سمعت لي ثانيا ذهب
اخرون الى ارض المظلم كان لم يصلوا شاقا ومن ثم ما استجاب الالب ملائمتهم لم تكن قد شقت ملوة
الته الا انه نظر الى رغبته اي انتمهي ان يقيم لعاذر ولما لانه تعالى وتبارك يتقدم فيستجيب
رغبة الصالحين كقول الزنل اعطيت شهوة قلبه وقال ايضا شهوة الفخر قد دفع الرب وقال
اشعيا النبي ايضا ويكون قبل ما يدعون انا استجيب لهم فيكون المعنى خبير كما نه يقول اني اشكر
يا ابا لانك استجبت لشهوة قلبي وتحمل كل اريق وقد لدت انت قيامه لعاذر الذي انت رايت
انجي مريها هكذا في ثم الذهب وتباعد وتبت لتتوش ويوسيد يوش ويوسيد يوش لانا القول وهو
الاصح كما نه يقول اني اشكرك يا ابا لانك الى الان ودائما قد استجبت صلاتي واستمعت لارزلك

انما تشعني لاشياء الات في قيامه لما ذكرنا اني من اجلها انتهت اليك في صدي لانك جئت
بملاك القياصه فالشيخ هنا يعلمنا طريقه الصلوة وهوان شكر في بداية صلاتنا انه الابن الذي
للموت فلهذا منه لان هذا الشكر يشتمل الله اليها ونجا لنا معه ويتجهده الي ان يسطبنا خيرات
جديد التي تلتها منه لان الذي يشكر الله على خيرات قليله يشجف بهذا ان يتحول اعظمها لان
هذا هو صفة صلبه الانا بل الله ولهذا يشتمني قايلا وانا اعلم ان تشعني في كل حين لكن قلت
من اجل هذا الجمع الواقف لئلا يظنوا انك ارسلتني كما يقول فالذي قلته شاكيا اي اني اشكر ليا
لانك تشعني فكل من اجل كان الاشجاره في امر حديث لانني انما اعلم انك تشعني في الاوقات
كلها ولو صليت بصوتي فقط لكان الاقبال قد قلتها من اجل الحاضر في اليونان بانك كنت ترسلني
اذا ما شاهدت انك تشعني كما شاهدت الان انك استعني حين اقيم لما ذكرنا عنك انك لقيته
فلما قال هذا القول صرخ بصوت عظيم لما ذكرنا عنك وجهه مراح الشيخ بصوت عظيم فالاية
والا يوضع ان هذا الموت قد صرخ في ذوقه بامر قائم الميت فكانه الله الذي يامر الطبيب
والموت فمن قال كذا لكان قوله لما ذكرنا عنك خراجا فانه من ابراهيم والله الملك لانه قال هذا
القول على جهة الامر لا على جهة الطلبه والابتهاج فالصوت العظيم رز على قوة وسلطان عظيم
فما شدة لما ذكرنا من الموت الى الحياة واذ كان هذا العمل في غاية المعنوية فلهذا اقتضاها وقوة الله
وصوتها قايما على خدي شيئا قد صرخ الشيخ بصوت عظيم ليك على ان نفس لما ذكرنا قد جعلت مدعو
من كان بعيدا لي جسد ما اي من قلب الارض حيث الاباء هم موجودون ومن كان بعيدا فنصر عليه
بالاعلان ما ع ان الانفس المنفصلة من اجسادها اذ كانت ارواحا لم تحتاج الى صرخ عظيم وقد سمع الصرخ
والصوت المنخفض على خدي شيئا قال كذا لكان وجه الذهب وشاعه بالمعين للثقل والابدي
ان الصرخ بصوت عظيم رز على صوت تبويق ريش الملك يوم النور الذي به سوف تقوم ساير الالوت
فانه الشيخ هنا ان يعرفنا ما قاله شاكيا انه سيعي وقت حين تشع الاوقات موتنا الله والذي
يشعون يحيون رايها ان الموت العظيم الباقي من الشيخ بالمعنى الذي رز على غم ونفحة التنبية
التي تلج الخافي اليها لينهض من عادة الخطية حيث كان مدقونا الى حيوه حديد بالنوم من قال
القول استيقظ يا نايما و من من الالوت والشيخ يفكر في قوله لما ذكرنا قال ما ابراهيم وشيئ من
دعاء السيد ما به ليلنا لان اخره قد قام اوان قيامه لم تكن ابراهيم قال ثم الله يتابعه قد
خاطب النبي كن مخاطب خيال ان ساير الالوت يحيون ايضا الله وقوله لما ذكرنا كانه يقول ثم
واضعنا رجا من خفايا الموت والجحيم فاربعيها النفس الى جسد لما ذكرنا انك واظهر ان
يما على الارض كساير الالوت قال ما ابراهيم وشيئ من المعنى الذي ان كل خاطئا لما هو جني
خطيه ذوق الخلل الجاني واذا اخرج خارجا فذلك حيث يعرف بايمه طمحا فقله ان لما ذكرنا اخرج

١١

١٢

١٦٥

١٦٦

خارجا

خارجا كما يقول لكل خاطي قد مات في غم لما انتهيتمك في صديك فخرج به بالاعتقاف الى خارج
من بعد ما كان مشورا عندك بالكل ان لا يخرج الا الى الميت الخارج اي ليخبر في الخافي بايمه واذا
اقل الى خارج خلته التلاميذ ان من فوات رعاة الكنيست من طوبى منته وعقابه الذي اشبهه
خيا جلا نبيته بما اجتمع من الخ لوقت الميت ويده ورجلا مشدودا بلغايف قوله الموت فالتحق
على هذه الجهة غم صوت الشيخ المقدس على كل شاة افضل ليت بشركه فاذا قال فكان وجهه
شديد بنديل حيث عادة اليهود ليظهر انه ميت ولا يري شناعة الوجه واصفروا الناظر له وان
قال شاكيا لما ذا لم يحمله السيد من رباطا تمهينا اقامه من بين الالوت فنجبه قال ما ابراهيم
وكبريلس في الذهب ولا ليظهر اليهود انه قد قام لما ذكرنا لك الذي ادعيت شاكيا هو كمنوه وشدها
يده ورجله ووجهه بالاكفان واللغافين وليس هو خيال ولا هو رجل اخر قد تم تلك اللغافين واخفى
في القبر ولا يجهنم الى القبر ورفقهم الحجر وخرج الميت متوقفا بالكانه وانما السيد كمنوه وهو
مشدود ونظر صدقا فانه اليه الذي حملوه الي القبر وقصصه وقيامته ودفنهم اياه من رايه وانته
لم تشعني عن ان تقول يا سيد قد قتل له اربعة ايام وقد حصل في القبر هذه كلها فيها كفاية ان
تطبق افواه الكبار في ادقاروا شهود الاية استنهاضه ما يشا لتكون الخيرة اضعافا فالاية
استنهاض الميت والفايه انه كان بشي متعقبا ويده ورجله مشدودا ولهذا قال في الذهب
ان خروجه متوقفا ليس هو محيا اذ في نجبه من قيامته قال ما ابراهيم وشيئ من المعنى الذي ان
المخلص اقام الميت في البيت وهذه رز على الخافي الخفي ثم اقام الشاكيا خارجا بالبلدين وهذا
رز على من اتفق وصار رباطا ثم اقام لما ذكرنا من القبر وهذه رز على من اعتاد على انفعال الجرام
واستغرق فيها فهو لا يعلم قد بقيت ربا ويصغي عليهم بوزر جهه ويخلصهم من بين الالوت بنفحة
الالهيه وقال ما ابراهيم وشيئ من المعنى الذي ان لما ذكرنا الخارج من القبر هو النفس المتعقد من
الردايل البدنيه لكنها مرتبطة ايضا من كنهها لم تنفصل عن تلك الجسدا لما يجي فيه ومن كنه الوجه
مشدودا بلغايف فلاه لا يمكن ان تمتلك كمال المعرفة وعن في قديم الجوه واذا رجع الخافي بعد
الموت فنشاهد وجهها بازا وجهه فقال امه ووجهه قال ثم الذهب ويتابعه حتى اذ المشوه
وقاربوه يكونوا قد افسدوا وقاربوا الجيبه التي قبلها ويغيروا بالحقيقة ان ذلك هو لما ذكرنا قال
اغوستيوس وبيل المكم وروبرت وغيرهم من المعنى المستتر ان الشيخ رسل من كان مرتبطا
بلغايف وقال الخطايا الى الرسل والكلمه ليخلص منها قايلاهم من غفرته خطاياهم وخلصوا على
الارض كونهم في السما ايقاه فمن قال امه يعني قد انقضى عنها غمها الخافي من التغير من
اتبه ولا اقتاده ولا شي منه حتى يريهم اياه ومن العلوم ان لما ذكرنا الذي قام قد تقدم الى الشيخ

س

١١

واشد اليه شكرًا عظيما ولا يب في ذلك وان لم يكن البشير ذلك بل قد صار له تلميذا مبشرا
باجله فانتدبه النصارى بوضوح دينا بحدائقه على مدينة مريلا من اهل الفرس
وهو رعيته بجزل الرواية وتوفي في الله قدنيا وكنت اسمه في مديح القديسين في اليوم السابع
عشر من اوتون الاول حسب رتبة الكنيسته القدسه الرومانيه وقد غفرنا غفران القديس
انتم بعد ما اقامه رفاقنا ما فبكك بقيه حياته كلها وقد نبه ما رافقنيورين ان المسيح ولا
قام العازر الى الحيوة ثم استوليد ان يحلوه وقد وعد بذلك في اب العالي من شانه ان بعض
اولا بنيه المسيح الى التوبه والجنم بتجديدا لشركه ثم يحل من خطايه وقال ايضا اني اتي
بان المسيح يحيي العالم ولا يفعل الا شيا في الكامل ويرد ويجي اتامه ثم يحل من العقاب فيها
بعد على ما كان في الايام هذا الامر اذ يبعثه وليس ضروريا لان كثيرين بالنسبه لما قصه لا بالاله
يتقدمون الى الكاهن ليبتدعوا وهو بقوة الشرحهم من الامم ومن العقاب مما دوات كثير من اليهود
الذين كانوا ايام يريم ومن الماروا ما سمع بشيوع اي راوا بحجة قياته لعازر المدهش العقول
التي برهانها هذا الجليل على انه هو المسيح النبي العظيم المنتظر منهم منذ ايام الزمان فبما هو
كان يبرهنهم ومضي اناس منهم الى الفريسيين فاخبروهم بما صنع شيوع قالوا لغوسيتيوس
لست اعلم ان كان هؤلاء قد اخبروا الفريسيين بقصده صلح ليؤمنوا بها ايضا وبقصده خبيث ليعادوا
عليه فتاوه وقال الفريسيون غالبا انهم في ذلك كان خبيثا جدا وليؤمنوا الذي لموا على ما ذكر
البشير هنا لكنهم يبرهنهم وقال اوتيميوس ان هؤلاء الذين يصنعوا شيوع للفريسيين الماروا قياته لعازر
توهوا خيال ادم او ليك الذين قالوا ما امكن هذا الذي يصنع الاعمال ان يتبعنا ان يعبر هذا الاموت
وانما نالت عن قصدهم بهذا القدر لاجل ذلك ولا يتركوا نوعه عند الفريسيين اذا ما تلبوا المسيح
ومعجزة منه كما قال ليرالتراني لكي يقدروا بالمسيح وما فعله من القياته على ان الفاعل شاهر
وقايتة التي فعلها في الشجر والاستخدام قد فعلها كما قال اوتيميوس اننا لكي يزيدنا اشغط الفريسيين
وضمتهم على المسيح نارا كما قال روروتون وهذا جمعو الوقت مجمعا ورسوا بقله وقد زادت ما وفيلكوت
قالا انهم قصدوا ايضا ان يقدروا بالمسيح على انه منافق من لونه غفرنا بقر الموق وغيره جنتهم
ليصرف بها في الشجر فيا لعلم فبهم ورد اوتهم اذ جازوا الخطم شرا مومنا الهنا في تحدينا فاعرف
المعزة روتافور الحوي وقد كان راجيا ان يذهلوا ويشجعوا من قياته الاله اذ اذوا ان يبتلوا
من اقام ميتا فترقا لعبادتهم وطلبوا انهم يرفعون الى الموت من قهر الموت في اجسام اخرين
جمع روتوشا والكهنة والفريسيين يحدقوا قالوا ما اذ انصنع اذ كان هذا الرجل على ايام
قالوا

فد

١٦

٢٧

قالوا ما اذ انصنع اي قد وجب عليهم ان توبوا انه هو المسيح انزل الله اليه اولاد يتبعه يجمع ايات
هذا الجليل الجليل عليها لكن الغرضه اعتمهم والحد لظلم بصرهم فصا روايتهم ونسبوا بخلان
الواجب ولعلنا ما انقضوا ان يشوه باسمه لكنه دعوه هذا الرجل كانه ذيل الرجل واخبرهم بغير
انشانا وقد استمدوا للاهوت برهاننا هذا المقتدره ومع انه كان واجبا عليهم ان يشعروا بغير
له ولا يوهوه ايضا انشانا في خطا اذ اذوا قتل لانه منح لعازر حيوة ولبوا شغل الحوي فكل من واجبا
عليهم ان يلمتوا حيوة الابد ويترعوها منه هكذا فتر في الذهب ولبوا لفرقا وفيلكوت في العظم غاوتهم
اذ راوا ان يدعوا انفسهم وتلا خطوها قد شبوا الموت والهلاك للناثم والشعب كله هناك في
العالم وهناك في العبادية الى الابد قالوا ورجا فتر فعلى هذه الجهة قد استبان عظم حاقهم وهم
شهود الله يقول ايات كثيرة وقد زعموا انهم يقتدرون عليه فيظنهم انه لا يستطيع ان يخلص ايديهم
فتر ركباه على هذا الجليل فتشوق من جميع الناس وشيخ اهل رومية فياخذون موضعنا وانشا
كانهم يقولون شيخي الرومانيون يهلكون امه اليهود ويهدون المدينة العظمى دارشليم وسائر ملكة
اليهودية لكن ذهب طرادنا في ايام الموضع عنوان العليل لان الاجبارا واخافون ليلنا اخذ
اهل رومية الذي كان مكان دباجم واراجهم العالمية وقوله فيقولون به جميع الناس قائل هذا جزمهم
ونعوذ فاعلم للايق هذا النيرة للغبينه لان الاجبار رؤوشا والكهنة حين راوا ان يظلموا بجل
المسيح ويخبروا انهم زاده زهول وقوله ان جميع الناس شيعون به ولما اذ انهم لستم تومنون به
قالا ما رافقنيورين قد وردا القتل عليه لكي يعقوا المومنين عن عبادة الاله الايمان قد انشر
وزاد من هذا الجبهة وانهم انما بنبعة الله خيول الكفار اذ راوا هذه القسوة قد سخابه وقوله
شيخي اهل رومية فياخذون موضعنا وانتنا قد قبلوا الواطلي ونقولنا ان كان اخر وقد ذهب قوم
اليك انهم يقولون ان لمن شيوع جميع الناس فيقولون ديننا ومعنا اذ هبنا اليه وهكذا لا يبق ولا لحد
الذي يحارب هنا ويتخلصنا الرومانيين اذ اشتعبدنا فنم قال ما رافقنيورين وخافوا الايمان
يخاى عن دينهم وهيكلهم من دوقايع اهل رومية اذا من جميع الناس به تخافوا من شر اوطولهم ولا
العالمه وما فكلوا بجموة الابد هكذا اخترها عليهم لان اهل رومية جاوا واخذوا موضعهم منهم
وخاربهم وصاروا ما شورون وعبيد لهم لكن فبهم اخبرون وهو الامم الى انهم يقولون ان من
بشيوع جميع الناس ان هو المسيح ملك اليهود فيحرك علينا اهل رومية وارباب اليهوديه الى
اننا قد قنا علينا ملكا جديدا وهو شيوع وعصونا طيبا يورقصر وعصنا الى انك فليقل
ياوتن سلكين فياخذون امه اليهود انهم وشيعتدوهم ويخربون مدنيتنا وبلداننا وملكنا

٢٨

كم

مجله هكذا فشرم الذهب فقال انهم ارادوا فيما بعد ان يفرط الشعب كانهم قد شافوا ان
 يفرطوا في الخطيئة محضيا كانهم قالوا اذا ايسر اهل رومية سرجا الشعب يتوهون فينا
 انهم يعلمون ويدعون مدنيينا الان هذا الاقوال التي قالوها كانت مرة لان ما هو الذي
 انهم من فعل هذا حال هل انتصروا لانهم شاكوا انهم قد فعلوا من افعال طالحا
 ان الخداعا هم فتاهوا وعلفوا في افعالهم وذلك لانهم اولوا لان يسوع كان ملك اليهود على حد
 والروح وليس حسب الجسد فلما لم يظن انهم كان يتقنونه فليسكنه يزيها لانهم يادي
 له جنبيه وقد اوعوا في البقية باعطا قيسر الخراج فلما اراد الشعب ان يصيروا ملكا فخر
 نافي كان واجب من اليهود ان يمتنعوا خلاصا لشعبهم الذي اكثر من صحة اجسادهم والوقية
 ولهذا وجب عليهم ان يتلوا اجسادهم وملكهم ولا يجزوا انفسهم ولا الملكوت السماوي غير ان
 المسيح ولوا متوايها لكان قد عظم من كل شئ روميا واذا اجتري ايضا انافا لو كان اليهود قد
 امنوا بالمسيح لعلهم هذا المخلص كمال الطاعة للرومانيين بما انهم رايهم واعطوا الخراج لهم ولهذا
 لما ناهم من الملكوتين لم يكون اليهود قتلوا المسيح فلهذا اهلهم اهل رومية بانعام
 الله الهنا كما قال طيطوس عن يده الذي هدم مدينتهم وملكهم هكذا فسر ليس فيهم الشعب
 وتباعه قايين اسمع ما قاله الكتاب عن يحنو لثوبية جعفر شيكود شرا اليها وهذا الماخذ قد قد
 عرض حينئذ لانهم هم ارادوا قتله لانهم على انهم يتجرون بحد فعرض خلاص ذلك لان جسد المظهر
 نعمة الله واعلموا خدمتها وهلكوا وفقدوا وطنهم وغيرتهم وطايبتهم وديانتهم وشرور رايهم
 هكذا وصاروا عبيدا وما نورين وقالوا ايضا ان هذه الاقوال قالها اليهود والرومانيون
 وليس متوقعين كونها كتم قالوها شديرا فغضب الي الفعل ولم يتوقعوها واشتدوا اهل رومية
 على امهم ومدينتهم لما قتلوا يسوع والاعظم من ذلك قد قور بالموت الابدي في جهنم الحارة وفي
 هذه المشاهدة يفرحون منا هذا ان اولي المديريات يفضلوا الدنيا على الذين يخشونهم فكما كان
 ما راو عشرين فليعلم كل انسان ان الدين والتقوى يحفظان الدنيا وليس هدم الممالك
 شوي الكفر والافتقار فمن قال في الذهب ان الله ما كان يما قبل اليهود الاختنا كما فانه يكون
 الايمان شامعا وبالله من ربي وقد غدا على انات ذلك من غير اعيان المهر روي كيا يهوديت
 الاشرار عليه فقال له قيا فاما وجدته اذ كان عظيم الكهنة في تلك السنة كان قد قتل
 اذ كان اهل المخل شيئا ورون في قضا ذلك الامر وما وجدوا تبيير الله فانتصر حينئذ

١٠٦

١٠٦

واحد

ما حرم منهم وهو قيا فاجل شكله ووضع شورا يفضل الحاجة كلها ومن لونه في عظيم الكهنة
 في تلك السنة فتقول انما كان طيب ان تدوم الحبرية في عظيم الكهنة الى المات على ارضهم
 الناموس من عبيد يمشي كبر من اهل يهوذا المرات فكان الهة الرومانيين يفرطوا لاجل ذلك
 المعصية في اوقات متعددة فليخاطبهم او اخذوا شورا فكانت الحبرية كاخبرو يسوع في الموضع
 قايلا قد قتلنا الميراث في الميراث من قبل طيارا ربي فخرنا في الحبرية عن خزان واقام انما
 ابن قاي بلانته ثم قتل بعد مدة قليلة واقام العازل ربي خزان وبعدها ربي خزان وبعدها ربي خزان
 ان حيت ولد كملت السنة قام يوسف المدعو قيا فامتنع الحبرية بتغير في كل الحول لكنها تشتم
 بحسب ارادة الولاية القديمة او اقل ومعني قيا فتقاي هذا الحكم الظالم من قه او فاضل فيخ والعيان
 من افعال هذا العبد لان قيا قد تقاي هذا الحكم الظالم من قه وقد فخر عنه فخصا لينا واوجده من
 كثرنا فقه فقال انتم ما قد فخرتم ولا شي ولا قد فخرتم في ان موافقا لكم ان يوت انثا
 في هذا الشعب ولا تملك الامه كلها كما قد يقول فعلي هذا العهد قد ثبت انكم اغنيا وما
 فخرتم شيئا في قضا هذا الامر وما اطلعتم على ما ينبغي فعله في هذا الحول ولا اظلمتم في شورا موافقا
 ولا تتم رشا بغير الداء فلهذا اذ كنت انما ريش الكهنة في هذا الحول وقد تسلك تولى لزيد شيب
 ربي في حال انما اقبني المراء وشورا خشنا واقول انه لو وافق لكم ان يوت انثا فهو يسوع
 وان كان بارا خاليا من كل فقه بل لو كان نبيا قد صنع ايات من مثل ما فعلوا فخير لكم ان يقتل هذا الرجل
 من ان يظل الشعب كله اي لا يبورط شعب اليهود في الخطيئة تهمة الفساض عند اهل رومية فيا توت
 ويشعبدهم ويخدعون موضعهم بشيب يسوع على انه قد صار ملكهم وهكذا فلكنا الله كلها
 واذا رفع ذلك ربي فتكون حينئذ شاملة ومختلصة من كل خطر فهذا كان حكم قيا فاما الحكم الظالم
 وكادب ومغف نفاقا اني انه خير من يقتل المسيح البار لاجل خلاص الشعب الانا لاجل اهل رومية
 ويشعبدهم اليهود ويهدون اليهودية ودهان ذلكا في خيران يوت واجدوا فلكنا الله كلها
 كما يقول لهم لما ذا قد صمت انتم ولا تجكرون ولما لا اوقدوا بالمواليد يوت يسوع وحين
 الشعب كله هكذا فشر قوليتو ورونيديوش وولدوا قوت قال اورياوش بالمعنى المستعمل في
 يسوع فاعرف شيئا اقول اخيرا العايد من قد عرف يسوع ففرقه تنفي عن كل المعارف ومن قد
 جهل يسوع فاعرف شيئا ابا ولا يشعبدوا افعلا لاشياء كلها في هذا القول ما قاله من ان
 كنه اذ كان خيرا في تلك السنة فتبا ان يسوع كان من ربي ان يوت برب الامه القوي
 اهل اليهود اعلم ان قيا فاسع بغيره رؤسا الكهنة المفضين ليس قد دعا وما ارادوا ذلك
 في ضايرهم لكنهم ما تعلقوا به باقاهم اي ان رفع يسوع بالقتل من الوضو فوجب برب الامه

ميل

١٠٦

للايوافى اهل رومية ويتعبدونهم كما مرنا في الا ان الروح قد اضر هذا الكلام على قيا فاعين
اراد ان يظنه بما انه عبر تلك السنة وراى الكنيسة التي بقيت ايمان المسيح الحقيقي وبعده اولا
لوقف ان يموت المسيح بدم لاسم الشعب اي من اجل خلاص الشعب ويخلصه بموته الذي هو من قبل
الخطية ومن الموت ومن الشيطان ومن جهنم ليلا يهلك الي الابن وهذا هو معنى كلام قيا فاما الختموني
والاجنب صيروا الخبيث كان واجبا ان يقول غير ان يموت المسيح ويخلص ولا يموت الشعب كله وقد
قال الان بدم الشعب كله ومعناه الحقيقي من اجل خلاص الشعب اي ليخلص الشعب ويخرج ان قيا فاما
ثم هذا الحق ولا تقصص فقد نبهنا البشير هنا عليه باجتهاد من قبل العام روح القدس كما ان البشير
هنا قد انتبه لهذا المعنى كما ان الله ايضا انما نرى من الخلق الوديعين طالما شعروا من قيا فاما
على رؤسنا نحن قد انتبهنا اليه وعلى هذا الحال قد انتبهنا عظم اهتمام الله بالكنيسة وكيف هو
يلاحظ الاجابة الذين هم رؤسنا الكنيسة لاشيائها في العهد الجديد الذي انشاء المسيح وبعثه وهو
يربوه بما انه راس الكنيسة وفرسها اعني لا تفصل هي با انها فرسها عز الالهيان والحق لكن اذا كان
قيا فاما ثم هذا الشر فلماذا لم يكن نبيا لان روح القدس قد تكلم بنبه كما تكلم الملك مع لعمام ثم جازته
فاقترب قيا فاما كلام روح القدس هنا قد عظم ونسبه اليه القتل يوسع لانه قد صلب يقول غير ان يقتل
المسيح لئلا تنصب اهل رومية على اليهود بنسبه فمن قال ثم الذهب ان قيا فاما تبنا لشرنا فاما
قاله وانا استعجلت المعزة مع فقط ولما است قلبه الذي كان يقول اجلسوا انتم فاما قد اصبتم
الي حالنا باؤرا الكسل وما فرتم بان تنهوا وراى خلاصنا اننا واخذ من اجل العام فانظر كم هي قوة
الروح التي استخرجت من غريزة خبيثه الفاظ املوه نبوه عجيبه فيقول معقون قد غلط قيا فاما
هنا في الايمان الازلي بكون المزمع لانه قد جرد الايمان الحقيقي اعني لوقف ان يموت المسيح
من اجل خلاص العالم كما مر القول ولولنا كما هو بالمعقود انه ما فهم هذا المعنى ولا تقصص بوجه من
الرجوه لانه اعتقد ان يقتل المسيح لئلا ياتي لاهل رومية وتستقود على اليهوديه وتبديهم وفي هذا
الارجح قد غلط هذا العمل لانه لايمان من كونا غلط هناك في عوض من على المدير اهل القتل
المسيح من اجل تبديل الملكه ام لا واعلم ان في العهد القديم لم تمتلك الاجبار من الحظية روح القدوس
انه لا ينش ولا ينش على ما استلها الخبر الاعظم من المسيح واليا انه الشجيرة لاشيائها اذ كان مجمع
اليهود يحال فيصور المسيح ابتدا ان يشكك وابتدات كنيسة المسيح بتبشيري بدم لاسم كنيسة اليهود
ولهذا بعد برهه يبيرو قد علم قيا فاما مع المجمع العظيم على يوسع انه المسيح الكذاب ومن ثم انتوجب
الموت وهذا غلط في الايمان ولهذا سقطت كنيسة من كونا الله وادعوا المسيح وقتلته صارت
مجمع الشيطان راجع ما ذكرناه في تفسير رشا رشي والمخلص ما قرأه فكانت نبوه قيا فاما

من

من موت الشجرة منعه ان تكون على عجة التاكيد اي فبقا ان تكون في اشياها لان روح القدس
قد قصد لك بدم المذكور اعقول موافقة ان يموت المسيح من اجل خلاص الشعب طاعة بالمعقود قد
اشتاقت يموت على التاكيد من اجل خلاص الناس وذلك من قبل نبضه قيا فاما واهل المجمع وشريته الخبيثه
وحكمهم الظالم وقد اظهر ذلك بشاير من كاتهم المارسة هذا قبل المسيح منهم بعد قليل زمان ومن هذا
القبيل كان كلما يخص هذه النبوه بل النبوه فيها ايضا كانت بجملتها اوده من قيا فاما من قبل راسه الكهنة
المخلص فيه لاسم قبل استحقاقه وبجاء ان لم يكن شيء من ذلك موجودا فيه وليس له الا انه فقط اي
انه اليهود بل لكي ينجح انما الله المتفرقة في اي واحد كان يقول ان صيرت يموت المسيح ليس له الله
اليهود فقط بل بدمه شاير لاسم ايضا الذي انشا نغوا ان يوسوا بالمسيح المتفرقين في العالم باشره فقولوا
يدعون اولاد الله ليس لاشيائها بالفضل الكائن بل لعل الله وانظروا اي من تلك النبوه بالوضع المتوقف
كواهم اعقول انهم قد انشروا نبوه الله ان يكونوا مومنين قدسيتين وبالنسبة اولاد الله فلما قال
هو انا اسلك غما ليس من هذه الصيرة اي ليست من جماعة اليهود وينبغي لي ان ابعد بها وتكون
الريعه وليكن لراع واحد كما فرما راعون مستعوز وفي الذهب فنزل لك اليوم فكونا في قتلهم وقد
انتج من هذا القبيل غم قيا فاما ورفقته المغشوة وشريته الخبيثه وقد اختلفت هنا القراءه وحما
ما ذكرها في الذهب واغوشيت غم ولا ندينوز وهي من تلك الشاعة تترالراي عنده ان يتخلوه
فمن ثم قرأه نخبنا اي جيحوا وجزوا وقرأت النسخة الشرايمكان يتوصلن قتلهم واما شريته
فان يبين شي اليهوديه علاميه اي بجواهر طاهرة قال كيرلس الشرايم في يوسع بقوله لا هوته واللع
على القتل الذي جزوا عليه له ينجبهم با هو انشأ واختفي لان شاعة موته المرشيه من الاب ان
قد انت بعد وقد فعل ذلك ليعطينا شالا ان نجح من الخطر الحرب لكنه اختلف في كونه قريسه
اليهويه الي عدنيه تدعى افرام وكان يترودها لك مع تلاميذ قد فرغ من لاويزوس الى ان
هذه المدينة هي بيت لحم حيث يوسع ولد فالراي بعيد عن المعقول لان بيت لحم قريسه جدا من افرام
ومن المعوم ان الروؤشا قد فرغوا عليه هناك وقال مارا يريو من ان افرام هي غزوات المذكورة
في سفر الايام الثاني لكن برهه ان افرام تكتب بالالف والميم وتلك تكتب بالميم والنون
وقدوم ريميل ان هذه المدينة كانت فوق اريحا بالقرب من تلك البريه لكن لا يريو من قدوم ريميل
افرم بديع غز اورشليم شاعة شبح شاعة من المعجزة الشريه لبيت ايل من ريمه على فليس في بيت ايل
من واري كوت حيث انطلقت اليها واشتغى من وجه ايزبال وكانت الفزان تقطعه فذهب
يوسع الى تلك المكان لكي يجمع من غضب الروؤشا الى زمان نائيا لكي يدين في تلك المدة على الصلوة
والثامل وتقوي وتشيخ على شاعات الموت الذي كان قريها عند الابواب ولعالمه غلا الكنيسة

٥٣

٥٣

٥٤

٥٥

٥٦

٥٧

والجرب من الشيطان فمن ثم كان معني افرام الخصب والنمو بل كان افرام ابن يوسف ومن المسيح
 وقد وضع له ابوه هذا الاسم من باب البهوه كما بالان اسمه اناثان في ارض يمدى وعلي هذا التاليفه
 قد في المسيح علي الارض وان كانت عقيدته صيرها تخصبه من اهل الفصيله وقلنا شتم فمن ثم كان
 افرام ايضا بحال مستتر في الحكيه ايضا التي اثمرت ثمر اخيلا واقران القداشه ومن ثم قال
 اوزيا فوش كان يتبع المسيح يتود احيانا بين اليهود لكنه خرج من هناك ولين عاد خوجه اليهم
 الي قريه من البريه التي قيل عنها ان بني القريه صاروا اكثر من بني المتزوجيه ومعني فلم المتزا والناي
 وكان هذا غاشيا اي الخصب لانه الذي تشني وادرك هذا الشعب خرجت الكثره من الامم
 واذ انتقل يسوع من اليهوديه جا الي ارض الشكونه كلها بالقرب من الكينيه المقعره المدعوه المدينه
 المتصد وهذا كملت مع تلاميذه الي بيتا هذا واما بالمعني الذي فافهم الموضوعه باجد البريه
 ربي على النش القديسه المعتمده على الاقتراء والتامل فهذه النفس تعبر افرام اي غيره بالاعمال الصالحه
 فمن ثم يكن فيها يسوع بنعمه الوافه وكان عينا فيسوع اليهود قديرا وهو القيد الاخير من عمر
 المسيح الذي فيه قد قدم عليه علي الصليب من اجل خلاص العالم بما انه حمل الفصح الحقيقي ومن ثم
 كان يتظر الشيده لك شوق عظيم والفصح تغناه في اللغه الشريانيه البهيجه لانه كان اجمع
 الاحياء واكثرها فرحا وهو كذلك عندنا كحيين ايضا وذلك لما صار لنا من الفرحا علي الصليب
 والقيامه علي خلصنا فلهذا رثنا الكوراي من المدن والقرى القريه الي ارض فلسطين قبل الفصح
 ليظهر واقتسمهم اعني ليظهر وانفسهم بالقرابين والطقوس من النعاشات الناموسيه
 ويصوبوا ذواتهم بالطهيات وتقدمه القرابين الي عمل العيد واكثر حروف الفصح علي حبه الواجب
 فطوبوا يسوع وقالوا انفسهم ايضوا ومن ثم في هذا ما اذ اتفقوا انه لايجي الي العيد وقد كان
 عظم الكهنه والفرسيين الروا انهم انشأوا مكانه فيهم عليه ليتموه قد هب اليهم
 الي ان هذا الشراكا دايا من الذين كانوا اموسيين بالمسيح نحو الغير اموسيين كانوا قالوا لما داني
 المسيح الي عيد هذا الفصح حيث عادته لفرعون ما جا لانه قد اطلع علي شربه الروا الطالين
 قتله بما انه الذي لا يصح ان التوال يادي عن رؤوس الكهنه والكتبه والفرسيين وعن
 فلانهم الذين كانوا قد جتموا علي شك يسوع وقتله ولهذا فعضوا فشا لوه قائلين لما يصعد يسوع
 الي العيد كعادته اتراه لايجي ولا يكل الوضيه والماله انه يكون هكذا قد جاء الف لانا اموسين واخبره
 علي ما خالفه في غير وفقات ونجس وغناه علي بعضيه لما اذ اظهر في هذه الايام المقدسه
 علي العيد ليظهر نفسه علي شابهه بعيه الشعب ليتعد الي محفل هذا العيد العظيم هكذا
 فتر اغوشيتون وسيد المكرم وروبووس ومن الذهب وتباعه الا ان هولاء الاحبار
 والكتبه

٥٥

٣٩

والكتبه بالحقيقه قد اقلنا او اعليه في الفصح وصيروا وان العبد وان القتل والبيع ومن
 قول هذا هو لانه من ان يتبع في بيتنا اذا دعاه في رفته فترجا للجامد حينا وجب ان يكون
 نورهم الكز وان يطلعوا الماخوذ في خباياها واصلها الي غايتها يمينها راء والاب
 يتنصوا من لم يظلم ظلمنا علي اقم قد علوا قيدا شلق هذا العل

الاصحاح الثاني عشر

يتبع هذا الاصحاح اول اصنافه المسيح التي منتهى امراله وفيها ذهبت الجليله بالطيب
 وادتمت يودس عليها مديها السيد وورها نائقا ركوب المسيح مجتأ يوم اجد الشعاين في قوله
 الي اورشليم كالملك المظفر علي انه المسيح كما ذكر البشير في العده الثاني عشرنا انك تحبيرة من الامه
 الغرب علي الابواب بمثل حبه الخطه الذي اقامت انت ثمار كثيره وذكر العوت الذي عجز
 من النما علي انه اذ ارتفع اجتذب كل شي اليه كما تفر في العده الرابع والعشرون رجا ذكرتم ايمان
 اليهود مع انهم راوا ايات هذا الرجل الجليل علها ومع ذلك قلنا به بعضهم وهو مشغول عن الفصح
 قبل ستة ايام من الفصح جا يسوع الي بيت عينا حيث كان لما زالت الذي اقامه منين

الفصل

ادرس عيد الفصح الذي فيه كان المسيح قد اذنه ان يموت علي الصليب فخرج من بلاد افرام وجا
 الي بيت عينا ليستعد بل ليتقدم الي الموت ويعلي فرسته ليملك بواسطه طمع يودس الدافع
 وقد رلت انفا في اول السفر علي شب مجي المسيح اولا الي بيت عينا ولم يطلع الي اورشليم كانه
 يقول اذ كان الفرسيون والاحبار قد روضوا توصيه بان يسوع يمشي كما قرروا في اخر الاصحاح
 السابق فلهذا جفع السيد من الذهاب الي اورشليم لعله بهذا الخبر بروحه الالهي وجا الي بيت عينا
 حيث كان قد اقام لما زروعي مجين كثيرين ومن ثم اشتطاع علي التردد بينهم بطاينه لكي يدخل الي
 اورشليم بعد قليل في اجد الشعاين باحتفال عظيم لدخول خروفا الفصح القديس يبع من اجل
 خلاص العالم واعلم ان بيت عينا الكاينه علي جبل الزيتون بيت الطامه في اللغه العبرانيه
 ومن هناك اراد المسيح ان يذهب الي اورشليم للصليب ولهذا قال كتابا انتشره لعلنا الي بيت
 عينا الي بيت الطامه وهو مطبع لايه هي الموت وعلم كينته القدسه طاعته التي هي في
 جبل الزيتون الذي هو الرحه ولا يمكن ان تختفي وفيها يدوم الموت من الخطايا الثقيله وهذا يصير
 العشاء في ايامنا لابران وفي العباده فترنا عدم ذلك بيتنا يتقدم كل يوم من اعمال العباده للرب

الاورا

اذا ما قام كالغاز مع الذين اشتقوا في البروتيتع جميعهم بحفرة الرب بفرح وشرور وقوله قبل
سنة ايام الغصع اى بنته ايام قبل ورود عبد الغصع اى لى شوع يوم الجمعة عند العشاء دخل بيت
فتيا وفي الغدا يوم السبت مضى له الوليه وفي هذا السبت اى يوم الاحد دخل الى اورشليم
باختال فليلا ان عيد الغصع في تلك السنة قد وقع يوم الخميس من الاسبوع الاق وعلني هذا
الجمعه فنم السنة ايام المذبح قبل الغصع التي جاء شوع الى بيت عينا قبلها فظاهر وهي
السبت والاحد والاثين والثلاثا والاربعاء والخميس فاجتبه الجمعة اذ كان عيدا انجيل
في يوم الجمعة الا انه من الاسبوع الاق وعلى هذا العهد قد استبان ان السيد لم يجر يوم السبت
لان الشرح في السبت كان عرايا والناوش قد وضع نفسه عطشه بالراحه في ذلك اليوم فالكتاب
التفسير المعنى المستتر قد صنع الله كل شئ في البروتيت سنة ايام وخلقت الانسان في اليوم اثنى
واراد تعليمه في الجبل السادس من العالم وفي اليوم السادس من هذا العالم وفي الساعة السادسة
كان مسلويا وقوله الذي قامه شوع من بين الاوقات فذلك لكي يحبه المجره السابعة التي اظهرها
في قايه لعازر ويليقي هذه في قلب اهل بيت فتيا بحضرته وهذا بينهم الى رافعه في الغد
اي يوم الاحد وهو داخل اورشليم على انه الشيخ المظفر وايديهم شفع الغفل والريوت ويزن
ايضا لابن داود فوضوا له فقال العشا ومجات تراحمهم وكان لقار داخل الكليته
قد علمت ان هذا العشا هو العشا المذكور من قايه وقرشاه هناك فكان لعازر احد
التكبير معه لكي يثبت قيامته الحقيقيه ولا يفرها احد عيا لا لانه اذ كان يبعث شليم
وتيك في الولايم فتمت حقيقة قيامته وغري كرايهود الجورين لاجنان غلصنا كما قال
مارفوشيتون فحينئذ الجليله التي اجبت ان تكرم الشيخ الكرم البقيه لانها كانت اوفر
منهم نحو الشيخ فتمت في الجليلين من قايه من قايه اى كبر العتر كما قرأت في الشيخه
التي اياه وبعض الشيخ وقد تم قوم الى ان هذا الطيب كان كسيفا جامدا في تركيبه وقد
اشتلوا على ذلك لان وزن الاشيا الكسغه والجوامد يصير بالارطال وما كان ماثيا يساع
بالقارور لان طيب النارين كما قال بليونوس تركب من طيوب كثير وهذا كان جامدا لكنا
لم نعلم هو بذلك بل نقول انه كان طيبا ماثيا بديل قول متى انها افانته على راس الشجر لانها
كانت ماثيا يزان في قارور ضروريه قال كتاب التفسير المعنى المستتر اذ كانت الجليله من رية
اليابين دهنت قديمي شوع بالطيب واذا كانت الان من طبقه الكالمين ذهبت راسه وقد
ايضا ولهذا قال بطايط فاشا الى حال البرون كوزاوي باورشايه من الشيخ فهد قد
دهن طيبه ووزن اخر من شوته ودهن قديمه وقوله خالص فقد دل على علم حجة الجليليه
لشيد الخلل لانها انت طيب خالص كثير العن وليس احد كيف اتفق لان انواع طيب
النارين

٤٦
٤٧
٤٨

النارين كثيره فاخذت ما كان خالصا وقد وصل الى جن غايته فعمل بها بالعنى لا يولن الاثا
الطليه التي بها زيناك نكرم المظفر كما تاندنه طيب كرم فتعلم ان ان تكون خالصه شريفة
بالفضل المتساوي لان مثل هذه الافعال تليق بشيد هذا الجبل الجليل عله ولهذا ارتقوا لاله بقرابت
هايل وردل تقدسات لان تلك كانت افضل من هذه ولهذا قال المزيل اقربك من قرأت شاما اى
اجود ما يكون وقال عزيزا وهو في طيب النار كما في الاول من جلال ثمان هكذا تكون بيتنا بل
قد علمنا ان الله قد غفر قديما لنفسه الشيخ من البايح كما قال موسى في حجب الشجر يكون للرب بيتا قاي
دائما الرغوة على المذبح ليحرق قربانا للرب عرقا طيبا قد وصل الى غايته بل قد امل الربان التقديره
التي تفر به تكون ذكر الاله فيهما اى يكون كامله خاليه من كل نقص لى من نقص العا والكر والرب
يذلك ثم لم يول ان يسل قايلا ان جميع ما تقدرونه من الشور وتعلمونه للرب فليكن عتارا واما لما
قد وصل الى غايته فدهنت به قديمي شوع هناك قد تم واخير في الخبر ورأسه ايضا كما ذكر متى قال
الكونيوس المعنى المستتر ان الارش يزول على نحو جلال اللاهوت والاقلام رزول على قواع النشوت
اوان الارش يزول على المذبح عينه والاقلام رزول على الفتر اعضا المظفر واذا الشد تالم الان
تكون قد شجناهم بالطيب فتمت قديمه بفرحها هناك قد تم واخير في الخبر لان الجليله شجر
اولا قديمي شوع بفرحها من الفبار والاطين ثم دهنتها بعد الطيب لان المظفر كان يتبر للبا
فلا قطع وكان يخلطه من قديمي شوب عاده باده وامته حيا كان شيكي في البيت لان هذه
العديته لو كانت دهنت ولا قديمي شوع بالطيب ثم شجتها بفرحها كانت قد دهنت فرها
ايضا والجال لم تكن في رية من شفرها على انه غير شجته لذلك فبر ان هذا الطيب الذي افانته
على قديمي شوع وجب ان يستقيم عليهم التقويتهما ولا ان يمتح فهدا ومن كرها قد شجعت قديمي
شوع بفرحها على انها فذلك لكي تشجها وتوحيها من ضار اقلتم شوع وتخضع راسها تحت اقله
بواضع وتكرم لانها شافا كانت تخافه وتحمي بفرحها قال ثم الذهبها ما دنت
من السيد مثلا يدنو من انسان لكنها اقربت اليه لتقربه من الاله فامثلا البيت من رية
الطيب قال مارا وغريشون وزن العالم يتلي شاشا عه العاده والمخصل ونظير ما
فعلته هناك كرم لعل ارشول انما يخرط طيبة الشيخ الطيبة به عند الذين يطعمون وعند الذين يملكون
للاوليه الموت وللاوليك راحة خيرة العبيد كما هو هنا ولهذا اشتني قايلا معا
لا يخرط طيب تلاميذ الذي كان من زمان ان يملأه لم يباع هذا الطيب بثلثمائة دينار
ويبلغ العشا اثنى قد زادت من زمانه قال لما هذا التلف فيحسب الكرم انه ليس تلف

١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠

لكنه بغيره للدفنه ولا شجوهوا ان كانت قد قدمت للشيخ راحة الاما ان عليه ان كان
الطاهر من ان يتفك دمه من اجلها وانما قال هذا ليرى عناية منه للساكنين لكنه كان
تأشرا وكان الصندوق غرضه وكان ياتي فيه اي ما كان يقدم للشيخ فكان شارقا
ليس على يده ذلك الشقة لكنه كان شارقا يشلب الالحيات لانه كان يتصرف لنفسه بما كان
يفعل للاله كما قال تاو في الكون في اول يده ان يباع الطيب المذكور ويدفع منه الاله وان كان
عالم بان الشيخ لم يكن يريد ان يحفظ هذا في الصندوق مقدار هذا المال بل ان يدفع اليه
فهذا الجب ان تكون عند ذلك المال لكي يبيع منه جزءا للفقراء ويخصص الباقي لنفسه فكل
الات كلف ان الغرضه صيرت يود من شارقا وكيف ان سلطاة الصالحين والرحمات
للمال تحت خطر عظيم لا سيما اذا كان المال مشافا للجمهور فيخسرون بهل على الانسان ان يصرف
ذلك على نفسه ولا على غيره فاستعماله الشهوة اياه وان باع ما دارى الشيد في انه فوض
مصدق الساكنين الى امر الحقيقة وصبره ومثاله وقد كان يحيا الغضه فلما له ولا انما الجبه
في ذلك قد جعلنا هارما غرضا ها غوى الاله الذي فوضه بالصندوق او نقول قد فوضه السيد
بتدبير الاله لقطع كل حجة عنه من الحياتة ويتبرع ايجلحه كله على ان المال غير موجود عند
ليساكن منه تغريم كايه لشهوته هكلا فخرم الذهب في ان يود من المادع كان فيه كذا يبرير
الامر العالميه اكثر من نية الرسل ومن كونه قد سمح له بالشرقه لان منها انتشت عمله خيانه
الوكيل والام السيد الموعوب منه في غاية قد وصلت الى حدها لان يود من كان أصغر الرسل
واخرهم فلهذا فوض السيد اليه بتدبير الصندوق كما قال تاو في الكون وقال مار زور وول السيد
المخلص لهذا القوديص قد علم رؤساء الكنيسته بان يفعوا بتدبير الانوار الامور العالميه لمن
يشا وانما يامن كان واما تدبير الانوار الروحيه فليحفظوها لانفسهم بل قد صنع الشيخ هذا
الامر لانتهاج اوجده في جافلا الارار والرهبان والاديرة قوم يتبعون الرذيله ويلقون
ذلك اذ وجد له من رهبان مارا وغشيتونش قد اجرا فكا عظيما وكان الشعب يشكونه
اجلهم القديس بحكمه قال ما كان التاديب الرهبا في قايما في يري فانا انسان وبيل الناس
عائيا قلت اجريك اقيم بيتي افضل بجلال من ذلك حيث وجد واحد من الرابين ثمان
انفس لا يفر ولا افضل من بيت ابراهيم الخليل فمع ذلك قال له انه سبحانه هو قوله اخر الماده
وانها ولا افضل من بيت اشحفت وقيل في الانبيا اليوم اجيب يعقوب وابقت الفرس
ولا افضل من بيت يعقوب حيث دفن الابن مجمع ابيه ولا افضل من بيت داود وخيال الاح
فرض

فرض كارة اخته وغصبي الابن اخر في رد اعة ابيه القديس ولا افضل من بيت الشيخ في تلخوري
عشر بارا اجعلوا الضا شارقا وادفعوا مردولا ولا افضل من السما وقد سقطت الملكة من الملك
المان وصاروا شيا طيقا اعول الله بحكمة فاعيد شيخ بذلك لكي يظهر له صلاح الكثيرين من
تجابه تناق واحد اوقليلين ليخبر وما يظهر للنوري في الكلام وعن الذهب باذا الرضا من قدينا
الحكمة بين الجاهلين وقوله وكان الصندوق عند وكان يلجى ما كان فيه فنتج يوسفينونش
وعنه بالصواب الشيخ ورسله ادا شكوا صندوقا قد اتضح هذا العمل والمال بان الكنيسته
قد اجازها ان تتك الصندوقا وما لا للنعقه الملايه وهذا الامتلاك لا يثبت كمالا لان بيع ما افعل
ولا تنصا في حياته كلها بما انه يحصل علم الكماله ولا يتهم ذلك من الاصل علم ولا ان لو كان
قد امتلك سلطانا كليا على كل خليته من لقا الاتحاد الموهبي مع العلم مع ذلك فقد كان
بالقراري بدم هذا التعريف والاتحاد والسلطان على حد ما وجد في الجاوه وذلك ليكون علم الكمال
ويطيق تودج وقد اتضح لنا الامر ما قاله هو في بشارت مني للتحالب ابحار ويطيور السما او كما رواه
ابن الانسان فليعلم ان شيد راسه وقال ايضا ان شئت ان تكون كاملا فبع كل مالك واعطيه
للساكنين وتعال اتبعني وقال الرسل الكرام هاروا قدركنا كل شيء وتبعناك فاني ان الشيخ قد
امتلك سلطانا على الاحوال والازلاق التي كانت يسطها هاروا من الوشون برجه العم لا يبرح من حيث لان
الصندوق كان محتصا بزمرة الرسل وهم كانوا مسطين عليه فالشيخ ايكن هو سلطا بالخصوس على
تلك الاحوال فكانه شيد خصوصا على لها ولهذا قال البشير فيما شلف ان الرسل ذهبوا الى المدينة ليناوا
طعاما وقال السيد لفلين من ان يتبع اخيرا لياكل هولا كلهم فينا نحن من هذا الغورج المشي
ان امتلاك الارلاق برجه العم ما هو موجود في الرهبات غالبا لا يثبت الكمال بجسده جدد البابا
يوحنا الثاني والعشرون وقد يكون هذا الامر يكون اوفر كالا او اقل من اختلاف الانظام
والعقائد والغايات ومع ذلك فيثبت ان الشيخ تارة قد تفرغ من هذا السلطان متى رجع للعموم
ايضا اذ قال ولين لابين الانسان مكان يميل اليه راسه وكانت الشوة التي تقيده تقوم بارده والى ذلك
قد تفرغ ما ذكرناه وهو على السلب متى تفرغ من كل شيء حتى يتجابه ايضا وقد قسم هذا للنبي اليها
يقول اوس الرابع الذي يبين انه يقادد اليها ويوحنا الثاني والعشرون كما ذكر في فصل خرج الرابع ليرجع
في تامل العلم اننا نرى من هذا القيل قد ورد العلامة دليا كليا وبه امتلك القديس
برجه العم لا يتجلى الكمال وهو ان الفل هو القبال كالا فقط من كونه يقطع سفلت تشي من السما على
موانع المحبة المحق الاول في الاهتمام برجع الاحوال وحفظها ولما تيمم بحبتها والنا لله للكرامه

المتشبه بها. والحوال ان احتلاك الصندوق بوجه العم لا يشيها تمام بالحوال ولا يجد
 لها ولا كذا من اجلها. فليس هذا الاحتلاك مانع المجده لكنه يبينها. لانه يقتضى الاهتمام والذات
 التي يكثر فيها الفكر في التكميل والقوت والكشف. وقد بينت علائمه ان احتلاك الصندوق
 للقيام باده الانتباه في الوقت للقيام بتكميل الاهتمام بها. كما قال العلامة ومن هذا القبيل ما بالذي
 انتوا بهيات كانوا قديسين قدسوا من الرهبان تمسك قديسات بوجه العم لكي لا ينوا الصلوة
 والتقاليم والكثرة بغيرها كما بينت من يقوم باشيوش وغوثيوس وبنديكتوس وبرودوس
 وريبولدوس وعبد الله وما يجري بهرام ولهذا سموا قديسات في الملك بان احوال الذين يصيرون
 رهبانا تختص بتلك الادب والبر التي يعلوها فيتم بها ذكرنا ان قوة الفكر متعلقة على ان يكون شيء
 خصوصيا لا يحد ولو كان الجمهور في تلك شيئا بوجه العم. وهذا فيلحق على انسان انسان شئ
 فانه بوجه العم ان الرجل الذي قدس في كل ما مع الشهيدين الاولين فيلزم بوجه العم. وهذا
 الحيزات فكانا في غيرهما على انسان انسان شئ بوجه العم كما بينا في الكتاب المقدس. وانما قدس
 عليا مع ضربات البابا فيقولون في الجمع قدس في الفصل المذكور ان احتلاك الصندوق يقتضى
 المال وان السيد احتلاك صندوقا قطا بق الضعفا ليكون مثالا للجمع. كما له ان هذا
 البابا قدس هذا القول ان الفكر الذي يشي بجل الصندوق للعامة وهو اقل كالا وحفظا
 بوجه العم ومن ثم لا يشي ان خلافة الرجل مطلقا. لانه قد يكون ان الشيء الذي هو اقل كالا في الفكر
 يكون اعظم كالا في فعله المجده او في فعله الفري. وذلك ان يقولوا في المذكور في كل هذا كالا
 فزمنية ماري في شئ القوي كان فيها رايها شايها وهذه الرهبة فانيها الفكر الكلي
 هاية وصلت واراد بها لك المطابقة للدين ماري في شئ الذي في الفكر الكلي في غاية وصلت
 الجدها. لكن في رهبانيات فلها غايات اخرى ومقادير ملحة وتكميل هذه المقادير احتلاك الصندوق
 بوجه العم البقي ما يكون فانه احتلاكها فيها فادرك كالا ولياقة وعلى هذا النوال قدس في رهبان
 الكرونيان يحفظون الشكوت والافراد. وبذلك يتلوه القداشه واغروا اشتاروا
 شيئا متشبهه ومن كان قدس على الرشا له والتشهير لاهل الكفر في شئ له ان يرد دين
 الناس بتلك قري عظيمه ليستطيع ان يكمل ما يطلب ورجته. ومن ثم يقتضى عن التقشف
 بالمجده وكلاهما يتقان درجتها متداشاة ولياقة. وادانت الغايات مختلفة فكانت
 الوشا ايضا مختلفه واغروا في الجمع التريفي في الفصل الثالث من الجده الحاشه
 والعز من الرهبان ما عد رهبانيات ماري في شئ ان يتكلموا ان اثاره تعالى في شئ
 دعوا لتجفذه ليوم دني اعني ليتبين انها تجفذه ليوم دني ولهذا قرأت المشيخه
 البغايه

البغايه فاما تجفذه ليوم دني لان المثالين عندكم في كل حين وانما لست عندكم في كل
 حين هذا قدس في شئ في شئ مع كمال هو مختص بهذا الخبر فارجعه قال سالار غوثيوس
 قد علم الرب بجناة يودس وما اظهرها. ولا قال له انه قد قال هذا القول بسبب قس
 لكنه اخبره لكي يشي له بطول اناته ويكمل الكنيه اجبال الارزاع على صبره فكل مع كذا
 اليهود ان يشي هناك اي في شئ لها واليس بجل يشي فقط اي عاد اليس بجل المجده
 فقط بل لكي يسجدوا العازرا ايضا الذي اقامه من بين الاموات اعني انهم جالوا من اجل المجده
 وذلك لكي يسجدوا العازرا الذي اقام من بين الاموات وبنا لوه ان كان قدس الموت وما اراي
 وصنع حيث ذهب كما قال كيرلس وقا في كل توش ولا يديون قسا ورا غضا الكنيه وحب
 هذه الحامه رعو ايضا ان يقولوا العازرا ايضا فابصرته في الروشا. وفيهم عيناها
 حشد المسيح على حشد ولما روي حاشته وذلك للاثري حاشته لعازر على المسيح فشرقه فكان
 عبد الفصح قد قرب حيا كانت اليهود تتقاطر اليه الى اورشليم والتسبيحه كانوا من عباد
 يشاهدوا العازر الذي يحيى من الموت ويتبعوا من المسيح الذي احياه. ومن ثم كانوا من بين
 ان يوتوا به ولكي تنهم الروشا. فمر هذه الامانه رعو ان يقولوا العازر ولهذا الصلوة قد
 منج ما راوغثيوس عليهم قايلا قرا لفا وكم وبنا القداشه واليا فكان المسيح ربنا يستطيع ان
 يقيم الميت ولا تدنو له ان يقيم المتقول اخطون انكم تقتل العازر تقدرون على شئ قوة المخلص
 وان توهم المتقول خلافت الميت فقد فعل الشيد لا يرد فقام العازر الميت وحيانا نفسه من بعد ما
 جمل مقتولا والتسبيحه اذ كانت قايمة لعازر فاعلمنا ما باله فلهذا كان يجاهد على قتله كان
 يجارب الله وكانه يدعو الى القتال لان كثيرين من اليهود كانوا يرحلوا به ويؤمنون
 بيشوع ايمان يهود الكثيرون كانوا يحجون قبل الروشا وشيعتهم وبقيلون بالايان الى يسوع
 وفي العذاري في عذلك الليله التي فيها تشي يسوع في بيت عينايم الشب والتسبيحه لما كان
 يوم الاحد وهو اليوم العاشر من نبيات اليهود قبل عبد الفصح بخته ايام بيتا كان المسيح زعما
 ان يدخل الى اورشليم باحتفال عظيم كانه الجمل الفصح يصير هناك دجوه وتعليق لاهل العالم
 لان خروف الفصح الذي كان رسم المسيح القديس يرفع في اليوم الرابع مشركا لاهل يوت به الى
 المدينه في اليوم العاشر شب اموس يحيى في بقيه النعمون المختتمه بدعوا المسيح الاجتالي الى
 اورشليم فقدس في شئ في شئ في بنات شيق وكان الجمع الذي كان معه اي مع يسوع شهود
 لقيامه لعازرا اي يسوع قد اقامه حيا من بين الاموات ادعوا العازر من القبر واقامه من
 الاموات ومن اجل هذا خرج الجمع لاستقباله لانهم سمعوا انه عمل هذا الايمان الشهي وقد ذكر

ت
 ك
 هـ

١١

الواجب من اجله لكن الظن الاعظم كان علم من اجل اميه لان الذي ما عرفوا انه يجب ان
يقوم من بين الاجوات كيف كانا قد تخيلوا فيه او هانا عظيمه ولهذا المعنى قال لا لادري
ليس معوضا اليك اعطى هذا لك لكن ذلك الذي قد اعطى ابي علم حكما فزله للهب قال ان
نفسه قلعه اعلم انه اذا كان قد ربه الذي كان عتيلا ان يكون بعد ربه ايام لان
هذا القول قد قاله يوم الابد قد سمع ان تنقيه في نفسه قشعره وطبيعته تنفر من
الموت كما يفر من النار وهذا القول ارتفعت نفسه وقلقت ولهذا قال عني من تلك الشاعه
يا ابيه ومن قشعره الموت الذي في مني وعلى هذه المشايخه قال وهو في البشاش فلتغير
عني هذه الكثر وكانت نفسه حزنيه عني الموت واشاب هذا القول فتعده اولاه
قال ثم الهب ان السيد قد اشجعت بلاميك ليتبعوه بالموت فليلايتولوا انه هو يربو
خارج الاوجاع الانسانيه يتفلسف في حال الموت يا بشر مرام ونبؤنا بعزم خالص
من خطر وقد وضع انه بهذا لانه ليس يتعني من ذلك لكي يحسن فتبعه ونفعل اذالك
في حال الموت من الموت والامانه فذلك هو القول بديري وليس في اقول لاهوته فلهذا
المعنى قال الان نغني سرهجه ما يا قال كير للشر لكي يظهر له نفسه انه انشأت
عقبي ايضا يجمع لمصائبنا وشككتنا وليس لنا فقط تاكنا قال مارا غوستيوس
وبعد المكرم لكي في الامراه التي اتخذها ويقومنا فقال هذا القدير الجليل قد لمست
نفسنا يا سيدات يتبعك وقد لمزل الان نفسك قلعه ورتبعه فان كانت الصخره
ترتفع فما الذي يكون تابا الا انني قد عرفت رحمتك يا رب لا كما دكنت ترتفع من
قبل الجبهه فمررت المنعفا ليلاهيكلوا تقطع الرجا فاده هو قد تعلمت اننا لانا عضايه
وانفست الى الامور الشاويه تالم منا في الجبهه الاذي فاعطنا صوت جبروتيه واتخذ
نمطنا ونفخنا قوه لنفسي وليس بعدنا من الشقي فنقل اليها ما كان عتيقا وشهل الطريق
لنا ليجتاز منها وماذا اقول عني من من الشاعه قد ذهب اولنا وخيل الكوش
ولادني غير الي كما يقول انني لتوقف في هذا الجهاد والاربعاء ورتاب ولست اعلم
ماذا افعل واخول اقول يا ابيه عني من هذه الشاعه الهرب من الموت فلا شانا نطلق
الي الموت والجهاد طوقا ناخيا ذهب اهزوت وهو الامع الي كما يقول ماذا اقول في
هذا الجهاد والاربعاء والي غير العتي ومن استجد لا ريب انني العتي اليها الذي يخلص
فاقول الان يا ابيه عني من هذه الشاعه اي خلصني من ربحان الموت المعلق بالحال
ان هذه الصلوه هي علم مشايخه صلوة البشاش كما قال مارا وغوستيوس وبدا الملم
دوروتوس

وروتوس يخشا قال يا ابيه ان كانت مستطاعا فلتغير في هذا الكثر فكلنا في هذه الصلوه
باو من الجبهه الاذي اي من قبل الميل الطبيعي الذي كان يفر من الموت ولهذا عرت الجبهه الاذي
اي العقل والاداره واصلحه الجبهه الاذي وقال لك لشر كما وادق بل كرا اذ انك تعلم هذا
الحب وقد اسلم هذا الجبهه الاذي ايضا خشا استني قائلا للرجال هذا اتيه لهذا انا
قد اسلم هذا الصلوه الجبهه الاذي التي قالت شايها ايه عني من هذه الشاعه كما انه
يقول وان كنت انفر من الموت حب شاق الطبيعه ان هذا اتيه الي العالم لكي ارب كثر الام
واقبل الموت هكذا فشر مارا وغوستيوس وبدا المكرم يا ابيه عني من هذه الشاعه كما انك
بالموت المرحوم على منك الذي قبلته طوقا واذ لك بواسطه طاعه الطبه وعسا في الجليل
مقدارها عتي لي اقدم لك ذاق وبوجه من خطايا العالم باشره واشتغل الناس بالمتبر الخفيه
واشتردهم في الصوره النعمه واصلحه منك واقدام الي البشاش لكي يجردوا الى الابد وقد كرهنا
المعنى خشا قال غمار بطرس من هذه الاقوال قالها واسما يا اي موت يجردنا قال طرا فشتيوس
يجرد بالالام والقيامه وقال ثم الذهب ابان السيد بللك ان من اجل الحق يموت لدمي عليه
يجرد وهذا قد عرفت من بعد صلبه اعترم ان يشترد الشكونه وان يعرفنا اشرا منه وان نغنيه
وقال كتاب التفسير انني القم الحليم لك في لست اكره الالام ومن اجل ذلك الالام فيجرب
لانه هو يجرد منك باهائه بل يجرد منك لان لكي تعرف الشعوب الذين قدوا الي اليهود ايضا
انني مرسل من قبلك لكي اخلصكم من الموت وهم يجردوا احسانك للرجال قدروا وقد سجدوا لالاب
هذه الصلوه الربانيه ولهذا الجايه قائلا يا سموت من السماء صارتا انني قد جردت وشايع
ايضا قوله قد جردت قد ذهب اولنا مارا وغوستيوس وبدا المكرم الي كما يقول انني قد جردت
با انك ابني الوحيد خشا اعطيتك جبرك وجلال لاهوتي من لادك لاهوتي السيد عني في
انت الان يا ابيه بالجهد الذي امتلكته منك من قبل انشاء العالم تايا ذهب دوروتوس الي
ان هذا الجهد هو ان الذي قد جرد خشا ابيع العالم وكما فيه به انا ذهب كير للشر ومن
الرب وتباعه ولا ندني غير وفي شيشيوس وبلدونا توتس وهو الامع الي كما يقول انني قد جردت
في الارض ان الكاينه قبل هذه اي بذلك الموت المجد من السماء يوم عمادك المقدس يا اي هذا
هو ابني الحبيب الذي به نريت نفسي بل قد جرد اللاب شيار العجز التي منعها شيد لكل وقد
يجد خلا هذا الموت المجد من فوق وقال شايع ايضا اعني في موتك وبدا موتك بواسطه
القيامه والصلوه الجيد الي السماء وتطول روح القدس وكرارة الرسل الاكهار وشايع خشا
تومك شيار الام وقال لادرك انت المشيخ انا ابيه الجي الذي اقول من الابد قبل كل الدهور
ويجربوك ويحبوك ويشهدون لك فتمع الجمع الذي كان واقفا صوت الله الابد فقالوا

ان ما كان من ان الموت كان عظيما وجسمنا شبه الرعد وربما انه كان متبللا غير
جوهرا فمع الدلالة لكنه هدف عليهم بتأريفة من جهة انهم كانوا كيتفين لجيت وامين وفيهم من
تلك هنيئة ومنهم من قد عرف ان الموت كان بليغ الضجاجة الا انهم ما عرفوا علما اذ لم
لك قال روبرتوس وولدوا قوس وهو لا يخفى ان جميعهم هموا هذا الموت الواضح الدلالة والظاهر
على انهم لم يسموا هذا الشئ ازاله وعظم العالم الا انهم ما تعقبوا حقيقة الموت هل هو موت
بجسدي ام لا وذلك لجهالة وظنوا انه رعد طانه ما انتبه عليهم ما غفوه سموت بشري ليس
الضجاجة او انه كان موت ملك بالحقيقة ولهذا ذكر البشير هذه القضية ليعلموا ان الموت كان
متخفيا وان السيد بعد ممته لا يعرفه ليكونوا شهودا لكنه كان عظيما وقصيرا جدا حتى ان
بعضهم سمعوه فتم من قتلهم له رعدا ومنهم من قد ظنوا موت ملك ولا اعد قد علم عليهم بان
موت انسان وهذا لا يوجب تقدرا لنا انه كان موتا العيا على شأه الرعد لان موت
الله قد عرف رعدا وقدره هذا الرعد على ان يسوع هو زواله المرعد من العالم والتسبيح كان هو
المرعد من العالم لان هذا الرعد يتجه دائما الى صانع له ويظهر المشعوب لاهوته
بل قد دل ايضا على ان يسوع ايضا كان انسانا ليس كان مرعدا ومصفقا بقلبه حتى انهم كان يظن
قلوب البشر العاشية الى اللوهم والقلوب الباردة الى حرارة المحبة لكنه ايضا قد صير رعدا وبقيته
المرعدين ومصفقين ولهذا لقي ابن زبدي يا زنا الرعد كما جبرني ومن ثم قد كني بلير المعبود
جوق اللبيل ويزيل الاعداء كبريلا ام وقد قال مار برونش اني كل مرة اجد رعدا في هذا الرعد
فانني اني اسمع رعدا لا الفاظا ومن هذا القيل قد تشبه موت المسيح بموت مياه كبري وبعث
شعب كثير وقال اشرون ان ملاك قد لاه لان ذلك الموت كان اجل من موت بشري ومن ثم حال
انه ملاكي بل هو من كون الملك باليا به عز الله اله ابرز لنا الموت في الجو ملي شأه الرعد
اجاب دوع وقال ليس من عبيد هذا الموت من اجل انهم لم يسموا انهم ولا ايمان تخلصوا
لاننا اننا لست نحتاج الى هذا الموت فاضا لا عرف اناسه قويا وكنت جاهلا به لا نبي عارف خفاة
الاب كلها ومن كوني كلمة الاب فلم يزل يجذب الاب وروح القدس لم يجد الا في العير المخلوق ولهذا لست
انما عاقبا الى هذا التزييف المخلوق البشير واما انتم فانكم تتعجبون الى الموت المذكور لان اناسا
سكنوا صوب قايوس لست انت المسيح ابن الله ولا هو قتل رسلك ورتاب لغزوت ليعز الحقيقة
والمال لان هذا الموت الباري من قبل الاب يبيسكم خلاص زعمكم المسمود ويظلمكم كل منكم وارتاب
هكذا فتراب لغزوتشوس وبيل المكرم وروبرتوس في رسلهم وفيهم من الذهب وتباعه وقد خفرت الان
ديونة هذا العالم لان ياتر ريش هذا العالم الى خارج ويد بالديونة الغضا الذي يصير في
جسدهم كما قال في الذهب وتباعه كما قال الان يوجد هذا العالم اي اليهود العليين قضا
واشقام الله منهم لانهم حكموا الموت على فلما ابرل فلما المشي من الله وقد ذهب روبرتوس وهو
الى ان سقى الدينونة هذا ليس هو الحكم على الجرم بل هو خل البري واليق ما يقال ان الدينونة هي ان يخلط

١٦٢
١٦١
١٦٠
١٥٩
١٥٨

المظلم

المظلم من الظلم الذي ظلمه لكنه يقول الان يوجد اي قد عرف ان يوجد ذلك الموت الذي
فيه ظلم العالم المظلم من ظلم الشيطان لان موت قد عرف هذا الاطوب ذاك الذي به شاعظ
الناس من الخلية وما لتسبيح من شيطان الشيطان وظلمه وهذا الجال الذي الى الان قد عرف
الجال المظلم واستعبد شأهه الخارج اي شأهه من غير المؤمنين واقصده الى قلوب الكفار
والمتنافين فمن قال العلم المذكور شأهه الا ما هو مشي الان يوجد قضا هذا العالم وما هو مشي اخراج
ريش هذا العالم الخارج الجوا من الام ريا شيع المسيح الذي تكلم هذا الكلام هو قضا هذا
العالم اي الظلم المبرج جماعة المنتخبين الذين كانوا سدا شأه العالم الى شأه الامم من جماعة
المردولين واخراج ريش هذا العالم المشط على غير العالم هو صلاح الامم المنتخبين الذين كانت
الجال سطا عليهم وخال لايتهم باسطة عبادة الاوثان قبل تعدينا المذكور قبل هذا السيد
هنا ولا علم انه قد اخرج ان يخلص العالم الى الام المنعزلات ونوابة من الخلية من الشيطان
موته الحي على انه لم يمدان يخرج الشيطان من قلوب المؤمنين ومن الملح واليه كل ايضا الى
يكون الله معبودا فيها فيما بعدا ديون قد اخرج الاوثان والشياطين فاما انه قد شأه ان
سلب من الشيطان قوته وسلطانه الذي فيه كان يحجب الناس قبل بوليد مجد امرو وكان يجلبهم
غالبا ويخرجهم في الخطية تحت رق عبوديته فتم لان سيد الكل من الجال فاعاد يقدان يحجب
الناس مثل الاول ولا يترك الحرة السابقة بل يخرجها الناس تحت العوبة بها يستطيعون بحوله
على مقاومة الجرب رانيا قد اخرج السيد شياطينا كثيرة من اجساد الناس ومن ان يكون كلها
واقصام الى جهنم ولهذا قلتم الذهب وروبرتوس لان يوج ريش هذا العالم الى اسفل اي
الى الهاوية ومن ثم كان الشياطين الذين كان يخرجهم السيد يمتنون منه الارسلهم منهم قال
مارعوشيتوس قد اخرج الشيطان شأهه لكنه ما يقف من التجريب الا ان التملك في الباطن
خلاص الجارية في الظاهر وقد ورد في الذهب سالة تالبا لكي ليطالب غرها ويخرجهم ويخرجهم
في السجن ويقتوه عليه وتجبره قد نجح الى انك السجن من ليس هو غرها له شئ هذا المغير
يشودي طبايله المناوي التي اضرها الى اوتيك الاخر في هذا الحادث حدث في ردد الابن
الارلي لان البشير الجال بالاقوال التي اخبر بها على المشطوب بطايلة الحكارة والافا التي
اصداها الشيا وقد امتد السيد هذا المعنى في معنى القوي جفط دارة وهو شئ فان
استغته تكون في السلامه وان جاس هو اقوى منه وعليه فياخذ جميع ضلأه الذي هو كان سلا
عليه ويقيم غنيته فالمنج ادري هنا شوق الامم المتعطين الى ريوه وقمع من جهة
العالم على انه قد شفرق فيعلم الكفر عبادة الاوثان وصار يقيد الشياطين والامنام
ومن ثم اشتهى ان يتجلى موته ليتمتع هو الايمان والنعمة من الله ويرسل رسلهم اليهم ليس قدم الى
الايمان ولهذا قال الان يوجد هذا العالم قضا الان يقي ريش هذا العالم الى خارج

١٥٧

وانا اذا ارتفعت عن الارض احدت الي كل العالم قوله اذا ارتفعت قال في الذهب
 اصفى القايه والصعود الى السماء وكما قال اخرون وهو الامع كانه يقول اذا ارتفعت
 على السبل الذي شارب عليه وقد علم هذا المعنى حقاً لان النبي قد استشهد على كل ما
 قاله على النبي اي موته بموت افعى موت الصليب لانه اذا انقلب عليه ارتفع عن الارض
 واعلم ان هذا الارتفاع ليس الارتفاع الى السما بل الارتفاع الى السما كانه
 ثم كانت حلة معتزة في هذا الاصطلاح قال ملوكنا قوس ان المسيح هنا يتكلم عن نفسه كانه
 جدي يتناول الشيطان لان من عادته ان يقوى على عذوبة ارجائه من كان اعلى في اشار
 الى هذا انه قد اذعن ان يحارب من ملوحي روح العليين ويظهر الشيطان مستقراً عليه وهذا
 سي هذا النوع من الموت ارتقاها فاذا ارتفع اجذب كل شيء اليه على مشايه النور الذي يجذب
 الزبانية وهو ما يري للبلو والاكتر قد لاحظ هنا شيئا من قلوبنا شلف فلي خدوا رفق
 في الحية في البرية فينبغي ان يرفع ان البشر لكي لا يهلك كل يوم من كنه نبال حيوته الامم قد علمنا
 المخلص الملقب بالادي انه ينبغي لنا ان نناقض الصليب مع كارهين اياه لان الصليب في
 قوله شارب عينا ختطف من ليس غصبا والذين اختطفت منه فبارادهم اجذبهم من غصبا
 ايام بطون في صيرهم اخوت بل انما ايمان كنت انا ابراهيم الطيبي في صيرهم اخوت
 بالطبع فاجذبهم من الشيطان شغلنا الغنيمة منه بالجبر والصنف ومغوبا البشر وشيئا
 ايام ان يجرهم انفسهم وشهواتهم على خدودك القول بملوك السموات يقتصب والغصبيون
 لا يخطفونه هذا القول قاله ببيتا قوته المفاصيه كادعاه هناك اختطافا شيا هاهنا
 اجتلبا وقوله كل شيء قال اولاما راوغوشيتوش وبدا الموم اعني النفس والجسد ثانيا
 قال روبرت اعني السماء والارض في البشر والملائكة والسياهين لا يجل ان يجتوا
 كل ركب من في السماء ومن تحت الارض ومن على الارض لاسيما انيوس فالساقوله كل شيء
 اعني كل انواع الناس الذين سيؤمنون ويخلصون وهذا قرا في الذهب وشيئا من النسخه الزاينه
 والبريه الاخليه الكل الا ان كل شيء له قوة في المعنى اكثر كانه يقول شاطن كل غياف
 البشر اي شارب قبائل الارض الذين سيؤمنون في قدامه هاهنا عالمنا شيا هاهنا
 كل شيء فاذا ارتفع السيد على الصليب وصار علنا ما بين السماء والارض اجذب اليه
 كل شيء اولاً لانه اصلح ما بين السماء والارض وما بين الملائكة والشعوب وما بين
 الشعوب واليهود وما بين الاله والناس لان المسيح هو شلالنا الذي جعل الفصلين
 واحد ونفخ في ايط الحميم المتوسط الفصلات بحد وانظر شئنا الا اوردوا في الفصل
 في اتمه انما واحد ثانياً جعل السلام وبعثه الاتن بجسد واحد به الصليب وقتل
 العداوات في نفسه اولاً لانه اجذب شارب قبائل الارض الى ايمان به وبجته فاجذبهم من
 الارض الى الصليب اي الى الفراع المتشفع والامانه والي الاستشهاد ومن الصليب فهم

الى السماء فاجذبهم اولاً بن منده واستحقاقاته ثانياً بمثله ثالثاً بمجده لا ينجح الا ب
 المسيح الذي احبه ومات بنسبه ومن الايقول مع القديس ملاخا توش وعبرين الشياخ
 الفايه ايهي قد صلب رابعا قد اجذب المسيح اليه كل شيء وهو على الصليب بالشيء
 اعني اجذب الخالق والحليقه لانه تعالى بهذا الوجه الرابعه يعني على الناس فاندست
 السماء والشمس وهذا اجبت منوها عن الارض كماها تكي على موت عالمها والفر اجبت من
 والجو تقطع بالظلمه الدائمه ووزلزلت الارض من شاشاها ووزعزت اركانها والعصبي
 تكثرت والموتور انفتحت وذلك لكي يزوج المعبورون على موت المسيح على شايه نوع الا
 فبار الحوادث قد غصت الى المسيح المصلوب كالمندسه باها تقدم له انفسها لاجابه
 اليهود الذين قتلوه لكي يتبهم وتبهم ومن ثم قد غلط اورياحوش وقابعه الراعين ان
 المسيح اذ اجذب الكل اليه قد اجذب الهالكين ايضا من جهنم وظلمهم والمجال ان المسيح
 قد اجذب اليه كل شيء فنجب لانه كما قال فرغوريوس من كان قد انتمل في حياته اريد
 من الله لا يكتنه ان يجذب اليه بعد الموت على تلك المجال فاجابه الجرحي شئنا من الناس
 ان المسيح يدوم الى الابد فليق قول انت انه ينبغي ان يرفع ابن الانسان من هو هذا
 ابن الانسان قد فهم اليهود معنى قول المخلص اي انه قد بقي من موته على الصليب لان
 الارتفاع على الارض هو عين القلب الا انه شالوه كيف يقول من نفسه انه شهور وقد قال
 الناموس ان المسيح ليس بموت وقول من الناموس قد دعوا به عن العهد القديم كله ومن كون المسيح
 عتيلا ان يدوم الى الابد بغير موت فربما ان اليهود قد استنجوا ذلك من حله اقول الهه نويه
 كقول ميخا النبي وخرج من ابد سدلايم الاول وقول المزمور انت المالك من الدهر وقوله تعالى
 اجعل زرعك الى دهر الدهر وكرشه مثل ايام السماء وكرشه مثل الشجر مثل العر الميتق
 الى الدهر والاشاهد في السماء صاديق ويدوم مع الشجر قبل والرجل الاجيال دعاه اشيا النبي
 ابا الدهر الاين ومثله قدجا في نبوة اشيا النبي وخرقيا ودانيل الا ان هذا الاقوال
 كلها قد تكلمت من ملك المسيح المجيد الذي استلكه في السماء من بعد قيامته من الموت
 وصعوده الى فوق لان هذا الملك سيدوم الى الابد وان المسيح قبل هذا الملك قد اذعن ان موت
 فقد تنبأ عنه داود وايضا ودانيل علالينه وقوله من هذا هو ابن الانسان كانه يقول انت
 انت ابن الانسان الذي تكلمت عنه هاهنا وهو ظاهر لانك من عادتك ان تسمى نفسك ابن
 الانسان فكيف يجب ان تجب المسيح وقد علمنا من الناموس اني شواهد الانبياء التي كراهم
 ان المسيح يدوم الى الابد وقد علم ان موت وانت العكر تقول انه ينبغي ان يكون ابن الانسان
 ويرتفع على الصليب وان كان اخر غيرك هو ابن الانسان الذي انت تكلم عنه فلهذا ناطق

١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١
 ٥٧٢
 ٥٧٣
 ٥٧٤
 ٥٧٥
 ٥٧٦
 ٥٧٧
 ٥٧٨
 ٥٧٩
 ٥٨٠
 ٥٨١
 ٥٨٢
 ٥٨٣
 ٥٨٤
 ٥٨٥
 ٥٨٦
 ٥٨٧
 ٥٨٨
 ٥٨٩
 ٥٩٠
 ٥٩١
 ٥٩٢
 ٥٩٣
 ٥٩٤
 ٥٩٥
 ٥٩٦
 ٥٩٧
 ٥٩٨
 ٥٩٩
 ٦٠٠
 ٦٠١
 ٦٠٢
 ٦٠٣
 ٦٠٤
 ٦٠٥
 ٦٠٦
 ٦٠٧
 ٦٠٨
 ٦٠٩
 ٦١٠
 ٦١١
 ٦١٢
 ٦١٣
 ٦١٤
 ٦١٥
 ٦١٦
 ٦١٧
 ٦١٨
 ٦١٩
 ٦٢٠
 ٦٢١
 ٦٢٢
 ٦٢٣
 ٦٢٤
 ٦٢٥
 ٦٢٦
 ٦٢٧
 ٦٢٨
 ٦٢٩
 ٦٣٠
 ٦٣١
 ٦٣٢
 ٦٣٣
 ٦٣٤
 ٦٣٥
 ٦٣٦
 ٦٣٧
 ٦٣٨
 ٦٣٩
 ٦٤٠
 ٦٤١
 ٦٤٢
 ٦٤٣
 ٦٤٤
 ٦٤٥
 ٦٤٦
 ٦٤٧
 ٦٤٨
 ٦٤٩
 ٦٥٠
 ٦٥١
 ٦٥٢
 ٦٥٣
 ٦٥٤
 ٦٥٥
 ٦٥٦
 ٦٥٧
 ٦٥٨
 ٦٥٩
 ٦٦٠
 ٦٦١
 ٦٦٢
 ٦٦٣
 ٦٦٤
 ٦٦٥
 ٦٦٦
 ٦٦٧
 ٦٦٨
 ٦٦٩
 ٦٧٠
 ٦٧١
 ٦٧٢
 ٦٧٣
 ٦٧٤
 ٦٧٥
 ٦٧٦
 ٦٧٧
 ٦٧٨
 ٦٧٩
 ٦٨٠
 ٦٨١
 ٦٨٢
 ٦٨٣
 ٦٨٤
 ٦٨٥
 ٦٨٦
 ٦٨٧
 ٦٨٨
 ٦٨٩
 ٦٩٠
 ٦٩١
 ٦٩٢
 ٦٩٣
 ٦٩٤
 ٦٩٥
 ٦٩٦
 ٦٩٧
 ٦٩٨
 ٦٩٩
 ٧٠٠
 ٧٠١
 ٧٠٢
 ٧٠٣
 ٧٠٤
 ٧٠٥
 ٧٠٦
 ٧٠٧
 ٧٠٨
 ٧٠٩
 ٧١٠
 ٧١١
 ٧١٢
 ٧١٣
 ٧١٤
 ٧١٥
 ٧١٦
 ٧١٧
 ٧١٨
 ٧١٩
 ٧٢٠
 ٧٢١
 ٧٢٢
 ٧٢٣
 ٧٢٤
 ٧٢٥
 ٧٢٦
 ٧٢٧
 ٧٢٨
 ٧٢٩
 ٧٣٠
 ٧٣١
 ٧٣٢
 ٧٣٣
 ٧٣٤
 ٧٣٥
 ٧٣٦
 ٧٣٧
 ٧٣٨
 ٧٣٩
 ٧٤٠
 ٧٤١
 ٧٤٢
 ٧٤٣
 ٧٤٤
 ٧٤٥
 ٧٤٦
 ٧٤٧
 ٧٤٨
 ٧٤٩
 ٧٥٠
 ٧٥١
 ٧٥٢
 ٧٥٣
 ٧٥٤
 ٧٥٥
 ٧٥٦
 ٧٥٧
 ٧٥٨
 ٧٥٩
 ٧٦٠
 ٧٦١
 ٧٦٢
 ٧٦٣
 ٧٦٤
 ٧٦٥
 ٧٦٦
 ٧٦٧
 ٧٦٨
 ٧٦٩
 ٧٧٠
 ٧٧١
 ٧٧٢
 ٧٧٣
 ٧٧٤
 ٧٧٥
 ٧٧٦
 ٧٧٧
 ٧٧٨
 ٧٧٩
 ٧٨٠
 ٧٨١
 ٧٨٢
 ٧٨٣
 ٧٨٤
 ٧٨٥
 ٧٨٦
 ٧٨٧
 ٧٨٨
 ٧٨٩
 ٧٩٠
 ٧٩١
 ٧٩٢
 ٧٩٣
 ٧٩٤
 ٧٩٥
 ٧٩٦
 ٧٩٧
 ٧٩٨
 ٧٩٩
 ٨٠٠
 ٨٠١
 ٨٠٢
 ٨٠٣
 ٨٠٤
 ٨٠٥
 ٨٠٦
 ٨٠٧
 ٨٠٨
 ٨٠٩
 ٨١٠
 ٨١١
 ٨١٢
 ٨١٣
 ٨١٤
 ٨١٥
 ٨١٦
 ٨١٧
 ٨١٨
 ٨١٩
 ٨٢٠
 ٨٢١
 ٨٢٢
 ٨٢٣
 ٨٢٤
 ٨٢٥
 ٨٢٦
 ٨٢٧
 ٨٢٨
 ٨٢٩
 ٨٣٠
 ٨٣١
 ٨٣٢
 ٨٣٣
 ٨٣٤
 ٨٣٥
 ٨٣٦
 ٨٣٧
 ٨٣٨
 ٨٣٩
 ٨٤٠
 ٨٤١
 ٨٤٢
 ٨٤٣
 ٨٤٤
 ٨٤٥
 ٨٤٦
 ٨٤٧
 ٨٤٨
 ٨٤٩
 ٨٥٠
 ٨٥١
 ٨٥٢
 ٨٥٣
 ٨٥٤
 ٨٥٥
 ٨٥٦
 ٨٥٧
 ٨٥٨
 ٨٥٩
 ٨٦٠
 ٨٦١
 ٨٦٢
 ٨٦٣
 ٨٦٤
 ٨٦٥
 ٨٦٦
 ٨٦٧
 ٨٦٨
 ٨٦٩
 ٨٧٠
 ٨٧١
 ٨٧٢
 ٨٧٣
 ٨٧٤
 ٨٧٥
 ٨٧٦
 ٨٧٧
 ٨٧٨
 ٨٧٩
 ٨٨٠
 ٨٨١
 ٨٨٢
 ٨٨٣
 ٨٨٤
 ٨٨٥
 ٨٨٦
 ٨٨٧
 ٨٨٨
 ٨٨٩
 ٨٩٠
 ٨٩١
 ٨٩٢
 ٨٩٣
 ٨٩٤
 ٨٩٥
 ٨٩٦
 ٨٩٧
 ٨٩٨
 ٨٩٩
 ٩٠٠
 ٩٠١
 ٩٠٢
 ٩٠٣
 ٩٠٤
 ٩٠٥
 ٩٠٦
 ٩٠٧
 ٩٠٨
 ٩٠٩
 ٩١٠
 ٩١١
 ٩١٢
 ٩١٣
 ٩١٤
 ٩١٥
 ٩١٦
 ٩١٧
 ٩١٨
 ٩١٩
 ٩٢٠
 ٩٢١
 ٩٢٢
 ٩٢٣
 ٩٢٤
 ٩٢٥
 ٩٢٦
 ٩٢٧
 ٩٢٨
 ٩٢٩
 ٩٣٠
 ٩٣١
 ٩٣٢
 ٩٣٣
 ٩٣٤
 ٩٣٥
 ٩٣٦
 ٩٣٧
 ٩٣٨
 ٩٣٩
 ٩٤٠
 ٩٤١
 ٩٤٢
 ٩٤٣
 ٩٤٤
 ٩٤٥
 ٩٤٦
 ٩٤٧
 ٩٤٨
 ٩٤٩
 ٩٥٠
 ٩٥١
 ٩٥٢
 ٩٥٣
 ٩٥٤
 ٩٥٥
 ٩٥٦
 ٩٥٧
 ٩٥٨
 ٩٥٩
 ٩٦٠
 ٩٦١
 ٩٦٢
 ٩٦٣
 ٩٦٤
 ٩٦٥
 ٩٦٦
 ٩٦٧
 ٩٦٨
 ٩٦٩
 ٩٧٠
 ٩٧١
 ٩٧٢
 ٩٧٣
 ٩٧٤
 ٩٧٥
 ٩٧٦
 ٩٧٧
 ٩٧٨
 ٩٧٩
 ٩٨٠
 ٩٨١
 ٩٨٢
 ٩٨٣
 ٩٨٤
 ٩٨٥
 ٩٨٦
 ٩٨٧
 ٩٨٨
 ٩٨٩
 ٩٩٠
 ٩٩١
 ٩٩٢
 ٩٩٣
 ٩٩٤
 ٩٩٥
 ٩٩٦
 ٩٩٧
 ٩٩٨
 ٩٩٩
 ١٠٠٠

ملكا فخر قوتو ويوشعوس لكن غير المعنى بل هذا قوت قليل وقد ذهب الى ان اليهود
 ليسوا بهذه النسخة ويشهدون به كأنهم قد علموا قائلين من هو هذا الذي انشأ على شيل
 الا انه كما يقال بين الناس كثير فقال لهم يسوع ان النور عنكم نهائيا فاشكروا ما دفعتم
 ما كنتم في النور لا يدرككم الظلمة والذي يمشي في الظلمة ليس يدري الى اين يتوجه قال كيرلس
 انما المشي ما اذا كان بجانب اليهود على الخط المستقيم وذلك لانهم عبدوا اربابا كثيرا
 غير يوحنا له نجادهم بالنعمة على كل من يتبعوه بمئة نور لان هذا النور قد اشتاق
 ان يطغى بالموت من قرب قريب ويعتيد على تشويه باطلا فان شاؤا ان يصرف بهذا
 النور فبئس يكون منه تهورا وبه يشاهدون حمل اعتراضهم فاهين شاير الصواب الى
 الخلاص واعلم ان النسخة اللاتينية واللاتينية غالبا قد فسدوا هلكا ان نورنا يضيئنا
 عنكم كما يقول ان لكم نورنا من النور الذي به نؤمن ان السيد المسيح شديد دم الرب
 الابن لكنتم لستم تعلمون انه لم ينجح ان يموت ايضا ويقوم فاشكروا ما دفعتم ما لكن هذا النور
 اي لا الاله الا ان نفوسنا على معرفة الحق ظالمات متمتلكين نور هذه المعرفة وعلى هذا الحال
 تعلمون كيف ان المسيح لم يمت لم يموت ويقوم من بين الاموات وهكذا شديد دم بعد القيامة
 الى الابن هكذا فسرنا راوغثي نور وبدا الحكم ومار برودوس وروبرتوس والمكاري الا ان
 انتشاق لفظة شيرا الى الزمان اصبح داوود ومن يكون المسيح قد عاد انه نورنا ونسب العدل
 فلا يشابه قد كرا هافيا شلف فاربها قد ذهب اولاد الذهب وما وفيلكوتس الى انما الخلف
 بنا قد شبه نفسه بنور الشمس لانه كما ان نورا الشمس ليس يسلط لكنه يتوارى قليلا ثم يظهر في
 الغدايشا ويضيئ النهار كذلك هو قد اشتاق ان يموت الا انه شيقوم من الموت في اليوم الثالث
 ومن ثم نجيا وذلك الى الابن حيث فر من اليهود ان المسيح يدم الى الابن ثانيا فنقول وهو الامع
 كما يقول اذ كنت انا المسيح نور العالم وسيرى بالتعليم ونفوسه اسمه واحوره الالهية والخالق
 فتكون عنكم بالحد متروا اما بينكم مد يديرو اي مد تلتهم ايام وفيها اهلكوا وابسركم
 ولعلنا اذ علمنا مقلدا الزمان الذي ياتي بينكم واضي عليكم بالتعليم وعمل الايات فاشكروا
 اي اقتدوا بهذا النور واقتلوه افعوا اعتقدوا ويؤسروا يلوون واسمعوا الخواص في اهل كل شاعر
 المشكالات وبالحامه كيف ان المسيح هو منزع ان يموت ومع ذلك شديد الى الابد وهذا
 هو القول الذي اذ تموه الان ياتي ان كنتم لم تفعلوا هكذا فها هو ذا يورث من قرب قريب
 هذا النور عنكم افعوا انتم شايحت من قرب ويعتيد شديدكم ظلمة الظلال وشملكم لانه وان
 كنتم منكم ان الخلف من يدي رسلا يقتنون هذا النور الذي اتيتم به انا فلكم نورا فخرتم
 وتفضله عنهم وتطلبون النور الاضي باطلا وليس تجدونه وهذا المعنى قاله شاما اما كنتم
 عنكم

١٤

١٦-١٧

١٨-١٩

٢٠-٢١

عنكم نهائيا شيئا ثم انطلقت الى برشلي فطلبوني وليس قد وفت دنا الشيخ
 وحياته نورا فاذا لم يسب من فهم النور فها معنى الحيوة الحاضرة النور لكل من فيها
 يومه كان السيد قال فاشكروا اي افعوا صلاحي واعتقدوا اي ما دمت ما لكن من النور
 والحال ان ظلمة الموت يقتضيه خيرا لا يستطيعون على عمل الخير ولا ايمان قال لا وفت
 ان الظلمة بالمعنى البرزي هي الخفية وقال روبرتوس انما يري على انا باثاها لكن ومن
 جلستها الظلمة البرانية ما دام لكم النور اذ انوارا بالانوار فلو انوا انما النور على هذه الحجة قد
 اشتبا ان فخر قوله فاشكروا في النور ما دمت ما لكن النور بقوله اسعوا بالنور اعني اذ
 كنتم انا نور العالم فامضوا على انما النور الى العالم والحي على كل العالم واسعوا باثاها
 في كل شئ كبري الشرا وما وفيلكوتس وقد كان كيرلسوا نورا في النور اي تعيدوا ولا يوا نور العالم
 لتضيدوا في النعمة والحجة والفضيلة والقداسة في هذه الحجة الحاضرة وابنا القياض والحج
 في النور الاجله راجع ما ذكرناه فيما شلف وقد قال الرسول فاشعوا الان في انما النور لان
 ثمر النور هو في الخير والبر والحق فراجع ومن جهة المعنى الرضي فاذا ما شعرت بالهامات درج
 التفرق تهورا فامضك معا في شاعناك واقتدي بها بالفعل لا بالمال وتوازي بالبر
 هذه الاتوال كلها يسوع وذهبت واختفى عنهم لانه علم بافكارهم الفاضلة في قلوبهم اي انهم
 كانوا يريدون منبطه قبل الوقت المرسوم من الاب فاختفى عنهم مد يديرو افعوا لانه في هذه
 الايام الثلثة الاخير من حياته كان يعلم في الهيكل هائلا وما في الليل كان يشتري في جبل الزيتون
 ومن هناك كان يري بيت ميثا على ما جبرلوقا ولهذا ذهب ملونا قوت الى ان الظلمة اختفى
 عنهم ذاهبا الى بيت ميثا وقوله عنهم قال ما راغثي نور وبدا الحكم ان يسوع لم يمت اختفى عن
 الذين كانوا ابتلاوا ان يسوعوا به ويحبوه وليس ليؤمن الذين كانوا قد اشتقوا وفي ايديهم شعف
 النخل والزيتون بحال دخوله مدينة اورشليم لكنه اختفى عن الذين كانوا يسعون ويحدثون
 لانهم كانوا يسعون بل يعثرون تلك الحجر كما هم قيام لا يسعون قال روبرتوس المعنى المستر
 ان يسوع اختفى عنهم بالنعم لا بالانكسار لانه تلم في غمام واعامه وقفي قلوبهم وقد ذكر البشير
 هذا المعنى ذكرنا غامضا اذ انشئ في المؤمنين قايلا لا توطأ اجترع ايات هذا المتأثر
 مقدارها ان يودوا به قد ذهب ثم الذهب وتبعه الى ان يسوع قد فرغ من ايات كثيرة في ذلك الوقت
 والجيل السبعين بها اليهود الى الايمان وقد افاضها البشير هنا ومنعت عن ذكرها من باب الاختصار
 لكن نعم ما قبلوا هذا الراي وقد قالوا وهو الامع ان البشير قد غيها هنا من شاير الايات التي
 اجترعها السيد حال كرازة كلها لان يوحنا قد ورد على قول العلم لليهود اسعوا بالنور كما

١٨

١٩

٢٠

٢١

٢٢

وطلبه البتة ههنا بعد ومن ثم شاهد شيا في تلك الرواية علايه وفيه التثنية اقام في راحة
 في حمارا يتطوع الانتساب المات ان بينهم ذلك اول من ملأ الشارنايم وكي
 التثنية تقيديا ثانيا بوجع الحمار وحيه عليه ولذلك قال البشريين البشريين انما
 تكشف له بالوجه انتم الابن المسمى للاب وروح القدس المحيى مع ذلك فليكون من الرواية
 انما هو لك من اجل الذين ما اعترفوا به لئلا يصيروا احد من الذين يترجمون ولبسوا ههنا
 الرواية ام الاخبار والمشاخ ادم ضبطوا يسوع بعد قليل وقلوه فكاوا اذا من الرباب الدولة
 اي القديسين بيري اليهود في العنا والسطوة والحكمة وذلك من طينة واعوام فولا اذ اقتفوا الحق
 وشاهدوا قداسة يسوع وابانه اسوا به انه المسيح لكنهم ما اجروا ان يعترفوا به علانية بجاهر
 لئلا يصيروا مدحوظين من جميع اليهود او كان البشريون قد شقوا ذلك كما نرى شلف لانهم
 اخبروا بهذا لما نزل اترجيوس اليه ان لفظه مجد قد بقي او لا يبقى فاعل كان البشري يقول لانهم
 اخبروا اسبغوا الناس الذين اسوا به ان يجدوا الكثرة والذين على افرح حكما وعلين
 بميتيين في الماسح الذين يجدوا يسوع الرسول من الله ولهذا ما اعترفوا به بجاهر على انه
 المسيح وروى العالم وعلمه ثانيا قد بقي هذه اللفظة بمعنى منقول وهو الامر فكان البشريون
 لانهم جوا ان يسمروا اليهود لتثريف من الناس الذين اسوا به اي اخبروا ان يسمروا من البشريون ان
 يتولوا لهم اترجيوس حقا التائبين في ايمان اباكم وقد فعلتم موثي واثومته على جميع البشريين
 وشربته المديته هكذا فسر كيرلس اغوستينوس وبدا المكرم وفر الذهب وتباعه فقولوا الرواية
 قد استلوا الايمان بالمسيح لكنهم عدوا الجبه ولو كانوا يملكون الجبه لاجل ايمانهم الذين يعملون
 واعترفوا بينهم بايمان المسيح الذي كان في قلوبهم لان الرسول قال ان القلب يمين للبر والزم فيه
 يعرف للظلام وعلى هذا التشفيع يوجد بوشنا هذا كيرلس في شيا والبلاد يوسون بالايمان الكاوتي
 في قلوبهم لكنهم لا يعرفون ان يعترفوا به بينهم علانية لئلا يتورطوا تحت غضب الازمنة وتغيرهم
 وقد قال المسيح عنهم من يخرني وبكلاي يخرني ان الانتساب اذا جاز في حجة وفي عهد الاب والملايه
 والبشريين جسا قال كتابا لتفسير تفسيرا من طرا وغوستينوس ان كانت الجبه من اجل هذا
 تحمل غارت الصليب عليها وذلك لئلا يخل من اسم المسيح بل لكي يطلب مجد الله الذين يجد
 الناس في فخر وقال ابن يوسفي والذين يوسفي في فقط كما وضعت للتثنية المديته الاصليه
 لكنهم ايضا يوسفي من شيا ان كان يسوع قال هذه الاقوال وقال الاقوال الشاخرة في العدة
 الناس والذين كما ارادوا ان يكونوا في كل ان يذهب ويختفي على احد في العدة الناس
 والذين فكان قد قيل ذلك من باب التثنية ادا كان واحدا ان يذكر في الاصحاح حسب النظام
 التثنية ادا كان قالها يوسفي في وقت اخر كما راي تا وكيلا تفسر فلا تفسر لان هذا المخلص
 كان في هذه الايام التثنية الاخيرة من حياته يخلط لئلا يسيب غيبا وهناك كيات وكان
 يوسفي

١٦٦

١٦٧

رجع اكر الى الجبل ويقيم هناك ويكر في الهاركله فلما اتموا من اليهود لا يوسفي منهم
 يوسفي لهم لا يترقبون بالايمان علانية حيا ودفرا من البشريين فخرج يسوع قال لا لكي
 يخل منهم هذا لئلا والوقوف فقال من يوسفي في فليس يوسفي انشأت يوسفي وقبر يوسفي
 لكنه يوسفي انشأت هو له ههنا. ومن ثم يوسفي ايضا بايه الذي يسلني اي بايه اللب الذي هو
 جبري ويوسفي واحد وقد شاديه اما في اللات الايه كانه يقول فلا يخلوا من قري يوسفي
 لاين وان كنت فقيرا وهزلا في الظاهر فاجمع ذلك شيئا وجيلا في الباطن لانني اله حقيقي
 من الله حقيقي ولهذا من يوسفي فيوسفي به ايضا ولم يري ان كل شيا اجل طرفة من الايمان بالله
 ومن من يوسفي فليس له ان يوسفي في شيا قال ليرلس قد فرح المخلص بوسفي لنا انما يجل
 يبرك الانتساب يحال شتر عافية لكنه يجلب لنا شترق بايانا بجاهر ونفهم علانية انشأ
 شينون ثانيا قال روبرتوس ان يسوع صريح لان موته كان قد قرب على الاجاب ولهذا بقي له
 وقت شير للكرامة اي مدة ثلثة ايام لان بعدها صلب على عود الصليب كما انه يقول من ان يوسفي
 لي يوسفي ويخلص فيفعل ذلك شريعا لان بعد ثلثة ايام لا يعود يقدر ان يوسفي كلامي قال
 ثم الذهب كانه يقول ما اترافكم من ان تتواوني فلما نتم الى الله فصل في شيا ان انكار اياه
 واسئل اليه نظير من يحد من فرما فليس يحد من البشريين انما يحد من العين اليوسفي اصل البشري
 فلي هذا الجبه قد انتقم ان الابن له مشاوي اللب في الجوه خلا فالبدة اريوس المجد وان
 اعترض الابريوس علينا قايلا ان من يعترف بالمشيخ المروطين من الله فيوسفي به وليس مع ذلك يوسفي
 بان الرسل الهه فكل ذلك من صديق المشيخ المروطين من الله وان اسئل الله فليس يوسفي المشيخ انه
 اله فنجيبه بكون المروطين انشأ وان كنا نحن نصدق الرسل فلنشاع ذلك يوسفي والمسيح قد قال
 عننا من يوسفي في يوسفي بالذي ارسلني وليس احد يوسفي يوسفي بالله فان كنا الان نوسفي
 بالمسيح فوسفي به انه اله وادم يكن يوسفي له واحد فوسفي بالمسيح انه اله واحد من الله الابن
 ولهذا قال من يوسفي في يوسفي يوسفي كما انه يقول من يوسفي في الابن لاله فيوسفي ايضا بايه ابني
 لان طبيعتنا واحدة وجدا واحد هكذا فسر وغوستينوس وكيرلس وتابع في الذهب وهذا الذي وضع
 لنا ذلك وفر ايضا في شيا في الحين قايلا من يوسفي في انما يوسفي من شيا لان طبيعتنا الاتين
 واحدة ولهذا علي حد وما يري الواحد لاهوت المحبوب وانشطة ناشوق فيري ايضا لاهوت
 اب لاه واحد شيئا فافهم لنا انه ليس بعدا من ابيه ادم من يوسفي يوسفي لاه فري قال كيرلس
 في الجمع الا فوسفي كان المخلص يقول لا تروا في اذه احقية ايها الناس انتم لكي تتخفوا انكم ان
 اسمتم ورجال عظم ابي في هذا الجسد فليس تكونون قد اسمتم واحد من الذين الجاهل من هذا
 لكنكم تكونون قد اسمتم بالاب وباشطني انا الابن الذي وان كنت قد مررت اننا تابيتكم فاني
 مع ذلك مشاوي اللب وعديل له من شيا الجبهات وليس شقلا عنه ولا في يوسفي واحد لا في

بصفتهم بعبادة وعبادتنا واحد وسلطانا واحد انا جيت نور العالم الى العالمات من يومين في
الظلمة لاني المسيح نور من نور العالم اي ذلك الذي يظهر الايمان الحقيقي بالله والى
المنجية والغالب للراهنه وكل من يصدق بالحكم ويظهر طهارات الكفر بقاوة الايمان والظلال
والله ايل ابنها اي على عذبة تفعل الشئ في العالم جديا هو يتفعل بقيا في العالم روحيا
قال لي انك لطفة النور بل على اللاهوت لانه مختص بالله ان يكون هو نور العالم لانه
تمام هو الملائكة والبشر ومن الشئ لا يلاكم ومن الضامه ذلك المخرج الشئ من الشئ
ويختص بالان انه يثبت من الاب كشعاع ونور كقول قانون الايمان الشياوي نور من نور العالم
من الله من لا يثبت من الاب بالعقل والمعرفه كانه كلمة العقل الذي يشك كل شيء كالماء الحيه
في مايتها ومن هذا القيل قال الحكم عنه هو شعاع النور الا انه من انما الله الاول وسبع
فيها وصورة صلاحه وقال الرسول وهو ضياء جوهري وقال اخواننا ايضا
من هذا الحكمة انا جيت ان يشرق في الشئ اهو فهذا يطلق على الشئ من كونه الله ومن حيث
هو اننا قارن من الله الاب الى العالم كمن شئ ماويه لبي في العالم الغني نظام الجاهل
والكفر والخطايا كما من القول فيها شئ ما ما زارني نور من نور العالم في نور من نور
الاي خبيثي للذي اي كان من الرب ان يفي بغيره وخصاله وذلك لكي يتطهر الرعيه
وهو ما حياتنا ان تختار ما يجب عليها ان تفعله وتصير ما ينبغي لها اصلاحه في انما
كل شيء ولا يخطئه فاما لا ادرى يريد بالحفظ هنا الايمان كانه يقول فانا اثبت انا بغيره الى
العالم لكي احمي عليه واهلكه لكي ياتي في اقله واخلفه واما الذي لا يؤمن فهو مبدك وهاك
من قبل ربيته وكفر ويحكم اي الذي قد فسر لي الشئ ما وفيه كقولنا اجمع ما ذكرناه شاقا في
الاصح اخر وهذا القضا الذي قضاه اي فتوف اكله يوم الانعامات حيثما رجع الى العالم وانا
لاديه اذ كنت قد اتيته الان اليه مخلصا لا خليفه فرغ قال ثم ذهب اذ قال انا انما انا
انما قال لست انا ملة الهلاك الذين هذه الحال جلم لهم ملة الهلاك لاني ما يلا في
العالم بل اخاف من العالم اي لا اظفر البشر سكان العالم لان الان من الرعيه وعنده ذلك يكون وقت
الدنيه من يقر به وما يتقبل كل شيء من ربيته كانه يقول من يجتر في وما يقبل كل شيء ولا
يخطئه ما قال شاقا اي من يتهاون في ولا يؤمن كل شيء بربه الله الاب ويثبت منه ويثبته
ويحكم يوم النور في ان الدين لان المنهج قال اعوشيت نور ليس يدين سلطانا في النور
بل سلطان كله الله اقول الذي قلته انك قد عني عليه في اليوم الاخير كانه يقول ان
كل شيء الذي تكلم به على اليهود وهم قد سمعوه وما امنوا بهم ان ما الحكماء يجهلوا صحتهم بما
انه من بنو اهل بيته دايات شرعيه فذلك يقوم يوم النور فيجعل انك مرفعا اليهم فاطفا
جميع احتاجهم حيث انهم لا يمتثلون من الاعتقاد ولا فيا ويخفي عليه بانهم موهلين للهلاك

الذي

للعليم وذلك قدام كرسي الديان المروءه فاقم هنا قدام الشئ تمام شخصه في الشئ
الديان على الكفر ونيتي عليهم يوم النور لاني انا لم اتكلم من ان ذلك الاب الذي انا
هو اعطاني وصية بما اقول وما انطق لفظه لاني توره العلم هاهنا في انما الله الاب
كلام الشئ ان شجب اليهود وذلك لان المظهر قد تكلم بهذا الكلام ليس من انتم بل من قبل ربي
ابيه ولعل من لم يسمع فاما من الله ومن قرعواوت بالله انما لهذا ذلك يدينه ويثبت منه
هكذا فسر لي الشئ وقال روبرت فسر هذا الفهم هكذا كانه يقول اذ كان الكلام الذي تكلم به ليس
هو من عني فلهذا استلكت قوه القضا واحلم ان القديس اعوشيتش وامبريشوس وسيد الكرم قد
ذهبوا الى ان الشئ هنا تكلم عن انتم من كونه الله كانه يقول انا الشئ ما انني اله لست اتكلم
من ذاتي من قبل اي الذي اعطاني وصية بما اقول وما اتكلم به اعطاني الطبعه الالهيه
وكل علم وكل صنف قوه من القول والكلام لكن ثم ذهب قال ان هذا القول باشرها قلت
من اجله في هذا الوجه لكي لا يتكلموا من الاعتدال ولا يجهلوا وقال كتاب التفسير ان الاب
اعطى الان مصيبي حيا ولولا الحكمة فينه والحكمة الشاملة كافة الوعا وكذا لك ادرى
اعطاء الحيوة فينا ومن هذا القيل قد ذهب لير الشئ في الزهني وفيه كقولنا ولا ريب
الاصح الى ان الشئ قد تكلم هاهنا عن ذاته من كونه انشا لان هكذا فيم جمل اللفظ انه اخذ
من الاب وصيه ان يقول وتكلم بهذا وليس بغيره فكلم من نفسه باقراط الذي لا يجذب اليهود
التابرين الذين لم يكونوا موثيين بل هوته كانه يقول انه وان كنت انا انشا فاني انما هو
اسم ثم ذلك ينبغي لكم ان تصدقوني لاني لست اتكلم انا اني من لقا انا بل كل شيء قد تكلم به
فاني سمعته من الاب بل اعطاني وصيه لاني تكلم بها فالخبر من ذلك ان الشئ على عذبة استلكت
وصيه من الاب ان يقول حكما قاله هكذا استلكت وصيه بان يتفعل حكما فانه ان الاب قد وقفا
بالقول والتكلم وهو الاقل فوصاه ايضا بالعمل واجترأ الايات وهو الاظم وقوله بما اقول
وما انطق فالقول ما يغفل التعليم والكرازة وكل شيء يقال بولاني واللفظ وهو الكلام ويختص
بالمخاطبات والمكالمات بالجانسه او كما قال النجاه هو القول الشارح على شبط الكلام والقول
هو الخطاب المرتب المزين بالقصاحه والبلاغة ومن هذا القيل فيكون الكلام لاهل المنطق
فكان القول للنجاه اهل الخطاب والعرمان وصيته في حيا لا ابا انني انكلم انما الله
انطق اياه على نحو ما قال في الاب وقوله وصيته بنوة الابلي على حيوة الاب في ايضا محبة
تودي الى حيوة الاب فلهذا ان كنت تريد الدخول الى الحيوة فاحفظ الوعا بالقول اود صيه
الاب هي بنوة الاب بصوره ايضا لان الوصيه الالهيه هي الناموس الذي لا يمتلئ لاس الاليه
الوجوده في صيادته الى ان الشئ ما عني في ذلك فنقول ان الوصيه هي بنوة دهره على بل

السبب لا المروءة اقول ان الوصية تشب حياة الابد وتفعليها وتحتجها وقرنه في الزمان
 بان المخلص قال هذه الاقوال لهذا الغرض اني لكي يجذب اليهود ليصدقوه فيما يتكلم به وصية
 الاب وذلك بامال الكفاية العظمى التي هي حياة الابد والنتيجة بخوفهم بالعقاب الشديد
 الذي هو الموت الابدي في جهنم ان لم يؤمنوا وكليلا يراوا من هذه الجهة فيحقق لهم قايلا وانا
 اعلم كما يقول اني يعلم اليقين اقول لكم على التحقيق ان وصية الله هي حياة حياة الابد لاني
 انا قد سمعت ذلك بنادي من ابيه ومن ثم قد تحققت واثبتت انه هو تعالى قد رسم ذلك
 بوضايد ولا يمكن للحكمة ان تتغير وقد ذكر الشير هذا المعنى في الوقت اخره في حياة
 الابن اعني في هذه الحياة الجسدية الابدان يقول انت اله الحق وحرك والذي ارسلته يسوع المسيح
 لكي قد لاحظ الشيرها قول الحكيم عن الحكمة كلمة الله هي في الملا وسلكها في الرضا بالابن وقول
 باروخ النبي اسع يا اسرائيل وصايا الحياة فتعلم حيث هو العلم حيث هي القوة حيث هو الفعل
 لتعلم ايضا حيث هو طول الحياة والغنى حيث هو نور الفينين والسلام ومن قالها في العرش
 من حيا ان يصي من روح القدس فليتمسك بالحب والحب الفضيلة ومن راح الي الحياة فيبلغ
 الي الابد فالمسيح قد علمت شارب تعليمه ووعظه على الشعب بهذا الغنى وهو ان وصيته
 هي حياة الابد وذلك لكي يطرح في قلوب اليهود وشاير الالبيين وهو اهل الموت ذكر الابد
 المتصل والشوق الي حياة الابد بمنزلة مغفرة سيختمهم الي قبول الايمان وقد ريب الحلاق لانه
 لا يورد ولا شيء فيجث الانسان نحو عمل الخير مثل التامل في الايام والابدية وما يتلوها لانه كما
 قال المزل لكل مقام ارتب منتهى فاما وصيتك فواشعه جدا كما انه يقول ان شاير الكائنات
 الموجودة تحت القربان منتهى فاما وصية الله فليشرها منتهى لانها تدوم الي الابد وتودي من
 يحفظها الي عبادة الابن ومن يحترقها ويهاون يحفظها فيطرح في حياة النار
 الدائمة واعلم ان هنا بيتي الشرف التاسع من تفسير ما ذكره الشرف لان الاسفار
 الاربعه المتوسطة اي الشرف الخامس والشادش والتابع والمان
 قد راعوا مع حلول الزمان وقد صنق عوضها العلم يودكون
 كما نبهنا سابقا وخاصة في المقدمه التي وضعناها
 لهذا التفسير في اجفها
 والشكر لله دائما ابديا
 شرميا امين
 امين

الاصحاح

الاصحاح الثالث عشر

يتضمن هذا الاصحاح اول فصل الخمس اقسام تلاميذه قبل ترتيب الاصحاحات ثانيا
 ليوضح تسليم يوحنا العتيق كونه رئيسا واسطة دفع اللقمة كما في القصة التاسع عشر
 اتياع وصية الحية الجديرة وتغييره بخران بطرس اليه ثلث مرات كما في القصة الرابع والستين
 وهو ثمانية وتكون عدة الاعتراف النص

وقيل في النص

قالت الروم اي في اليوم الثالث عشر من الشهر الاول كما ان يتبع اليهود ان يبدا بعيد الفصح
 في الخامس عشر في اليوم الرابع عشر من الشهر الاول حسب الناحية لان التلاميذ شذوا على هذا النص
 يبارزا على ان السيد بعيد الفصح قبل العشاء يوم من كونه وقت الاله كان قدما وانما فعل
 الفصح في اليوم الثالث عشر في الساعة قبل الحزن في الجز لا الفطير لان استعمال الفطير
 كان يبتدي في اليوم الرابع عشر مع خروف الفصح ومن هذا القيل كان رتب العزبان المقدس
 حينئذ بالخير ولهذا السبب هم ايضا يقدسون بالخير على شجاعة المسيح لا الفطير لان هذا
 القول يقضد الشري من الجز التلاميذ ان المخلص بعيد الفصح رتب الاصحاحات في اول يوم من
 الفطير حتما كما كان اليهود يدعون خروفا الفصح فضع المسيح هذا العقل ايضا في ذلك اليوم
 الذي فيه كانت اليهوديا تكون الفصح اعني في اليوم الرابع عشر لاني الثالث عشر من الشهر المذكور
 لان هكذا رسم الكتاب المقدس وامرهم على يد يوحنا عبد الله واد قال يوحنا ان المسيح قد صنع ذلك
 قبل عيد الفصح فيهم من قوله ان السيد قد فعل ذلك في اليوم الرابع عشر عند ذلك الشاير
 الفصح اي في اليوم الخامس عشر الذي هو اول يوم الفطير وهو صبيحة الجمعة وما علب سيد
 الكل ولا يصح الامر فاعلم ان مع الحزن كان يتم غنية اليوم الرابع عشر لكن اول يوم الفطير
 بالخير كان يبتدي من خمسة عشر يوم من الشهر صبيحة وهذا النظر قال البشير هنا ان المسيح
 عمل العيد قبل عيد الفصح لانه عند عشرة اليوم الرابع عشر المتقدم على اول يوم الفطير الذي كان
 يبتدي صبيحة اليوم الخامس عشر واما البشيرون الاخرون فلاهم وصلوا عشرة اليوم الرابع عشر
 حيا كانوا يكون الفصح مع صبيحة اليوم الخامس عشر كانه عيد واحد وذلك لان اليهود كانوا
 يبدلون من غنية الثاني يوم غنية على شجاعة تلو الفطير في الثاني المقدسه ولهذا قالوا
 ان المخلص عمل الفصح ورتب العزبان المقدس في اول يوم الفطير اي عشرة اليوم الرابع عشر
 الشهر لان العيد كان يبتدي في تلك الغنية التي كانت لهذا اليوم الرابع عشر واليوم الخامس عشر
 لان فيها كان ينتهي اليوم الرابع عشر وفيها كان يبتدي اليوم الخامس عشر ولهذا كانت تلك الغنية

منتسبه للوحي ومن هذا القبيل احتسبناها فاية اليوم الرابع عشر فحسب خبيث انما قبل
 اليوم الخامس عشر اي قبل عيد الفصح اعني قبل اول يوم الفطير كان احتسبناها لئلا ياتي
 الفطير في اليوم الخامس عشر فحسبنا ذلك كانت تمتنع اليوم الخامس وقد روي ذلك اليوم عنه اي
 اول يوم الفطير حسبا دعاهما البشرون الاخرين كما ذكرنا في معنى دعوتهم يتبع انه قد راجح
 وتبين ان احتسبنا هذا اليوم بالصلب والموت الى الابد قد لاحظنا هنا معنى اسم الفصح الذي
 سماه ولده احتسبنا كانه يقول ادعوني يتوبون ان الفصح قد عجز لوعيد الاجتناب عن خطايا يهود
 قديما من مصر مع موسى قديم واخاذا الى ارض اليعباد بيع الخنزير لان المدعوين قد غلبوا بهم
 هذا الخنزير من الملك الغريب لمعركانه دجحه ايضا سماه لوجه العيدان يتم عليه من الصلب
 وهو كان قد استألف ان يخرج به من هذا العالم داهيا الى السماء وراجحا الى يمينه صفوده
 لكي يصيرنا نحن ايضا ان نجعلنا هذا لك ونسلكا الى السماء بعد خروجهما من العالم الى الموت فاعرف
 يتوبون بذلك استعدوا لهذا اليوم بافعال التواضع قد وصلته الى غاية الفضل حسبا فكل اقدم
 بلائكم وافعال غاية المحبة ادرتكم لقران القدس فهذه الافعال الغاضلة قد استعدوا الموت
 ولا تشتموا ولا تخطوا ان تفعلوا كذلك انما نحن نذكر عند منتهى حياتنا افعال الفضائل
 لاشياء التواضع والمحبة وذلك لاننا لا نشاغ لنا ان نموت كل يوم في الفضيلة على حد ما تقتضي
 بالمرء القامه وان نصف ايماننا الاخر بكل قلبيته ونسبدي بشيرة الفلوسين الذين اياهم نحن
 داخلون ونقتصد انكارهم واخلاصهم نظير المكاتات الطبيعية التي تزداد شرعه بمقتضى شياطين
 الى المراتب التي لا يتيقن ان نشود مع اخوتنا ورفقاتنا وعلاتنا والمعال كمالها الفضيلة
 عظيمة حسبا تقارب الى ارجلهم وذلك الميعين يستعطفون اكثر ما نفعله معهم او نوصيهم به
 اذ كانوا قد سبقوا على غير اهل الموت اما لانه بهذه الطريقه يشاغ لنا ان ننهيها الى موت
 شحيح وبالنتيجة الى الانتهاز فكاننا نكون قد استحققنا تلك الافعال الشريفة كما
 فعل القديس الشهيد العظيم مارلورنسيوس وغيره من الشهداء الذين لا يحصى عددهم الا ان
 الوحيين والمعلمين يتفقون من هذا العالم بطريقه والكفر بخلافها لانهم كانوا باروا وشبهوا
 الاشغال من هذا العالم فخر خلاف الاشغال مع العالم ومن يتقبل الى اليهود فليس من يتقبل
 الى الابد لان اليهود والمصريين اجسادا وبخر القلزم الا ان اليهود ذهابا الى الملك والمصريين
 ذهابا الى الهلاك اما احب خاصته الذين في العالم اي الوحيين اولياءه وهم رسله
 الذين غسل اقدمهم بعد قليل الى الغايه احسن وقد ذهب ليرسل الى ان السيد قال
 هذا القول بغير الملايكه الذين هم في السماء لا في العالم لكن قال في الذهب ويتبعه انه هذا
 قد اظهر انه يريد اختصاصه رسله ودعاه اولياءه على معنى المناشيه والاختصاص اذ كان
 قد سبق اخرون اولياءه على جهة ابيه اياه كالاباء والانبياء الذين كانوا قد سبقوا
 بهن في العالم على الارض واعطى ما ذكرناه هو ان هذا القول مشتق ايضا قبله اعني الى
 قوله

فاعرف انما نحن نذكر عند منتهى حياتنا افعال الفضائل

قوله لكي يتقبل من هذا العالم كانه يقول اذ اعترفتم بشيخ ان يتقبل من هذا العالم ويترك من هذا العالم
 هم اولياءه المخلصين به في العالم اي في مقدار عظيم من الشك والخط والاحمال فمن حيث
 عليهم قبل ان يتقبل واطهر حجه اليهم انهم قد فعلوا واخرون يهيم تغريبه عظيمه للشك والخط ان
 توافهم امين لا ادعوا ريشيا لكي يكون فيها حافرا بينهم دايا ويقيمهم على كل من ريشيا وقوله الى العالم
 اولئك الذين لا يخلصوا من الموت كما يقول احبهم الى الغايه اي غايه حياتهم حتى الموت فاشيا
 قال في الذهب اوتروهم ريشيا كما انه يقول احبهم دايا ولعلنا قال ان نوتروهم لعلنا دايا
 في الابد احبهم ايضا الى المنتهى وقوله النسخه الحبشيه احبهم اذ اننا انما قال في الذهب ايضا
 وتبعه كانه يقول احبهم الى الغايه اي احبهم بحبه قد وصلت الى غايتها اي بحبه شديده واشد فعلا
 اظهرها اليهم فما التي صنفنا من امانات الحب خيلنا انه لم نفقد الغايه اي غايه الحب وشده وكاله
 قد وصل الى غايته كانه يقول ان النسخه الى ذلك الان قد اظهر للتلاميذ حيا جزيا واذ انزع ان يتقبل
 الى الابد اظهر حبه اياهم قد وصل الى غايته ولعلنا غسل اقدمهم ورب القربان المقدس وانطق بآية المحبة
 المشغله واستجتمت المحبة الله والى السجات والغسله فالحق الاول ابسط غايته وقد وصل اليه
 اوليا اما الحق الاخير فذكر دلاله ولهذا اعتمد المذكور بالتابع وقد روي النسخه هذا ان يحسب نحو
 اولياءه هذا القدر يقول احبهم اذ كان عالما بحول الاله والموت عن قرب فحبه مرة فمع ذلك قد
 استغ محبه وخدمته بخلافه في غايه قصوي فكانه نشوقاته ومن هذا القبيل اذ تكلم الملائكه من
 ترتيب الاخر ريشيا الناشئ عن حب قد وصل الى غايته فالله الذي يفرس قلب محبه في قلوب الوحيين اشد
 غزبا في الغنا الاخير حسبا على الفصح مع ملايكه وكان قد اعترف ان يتقبل الى الله ابيه رت هذا
 الشريفة تذكره دايه اليه وكل شيا من رسوم الفصح وعجرات اعظم العجرات التي عليها وتزعمه في
 البحر ومن على نهائه قال ادعوني يتوبون وسيد الحكم بالحق المنتهز ان الغايه هنا حارة عن النسخه
 لان هذا السيد هو غايه الناسون فاحب اولياءه الى الغايه اعني من اجله ويحتم تشريده العالي واذا
 صا والعتا لما رجع السيد يوشا بن سنان لا يفرح بكونه يمشي كما يقول لما رجعنا
 الخوف التاموني وكل ايضا العنا المألوف قبل العنا الشريفي قبل ترتيبه لا ادعوا ريشيا غسل النسخه
 اقدم للتلاميذ فاعترف بهذا الغسل يظهر من المطاوع والتواضع يتقبل ان تقدم الى العالم الا ان
 الالهيه تنبيه اعلم ان النسخه هنا صنع العنا مع تلاميذه ثلث مرات اول صنع العنا التاموني
 وخبيثه كل زور الفصح ثانيا تصفا العنا المألوف وذلك لان العنا الكبر والاعمال الكبر والاعمال الكبر
 المألوف لشدة حبه فلهم كما توافيهمون هذا الخوف الفصح ما به تايده وبها كما قال اخرون الحمد
 غلظته المألوف المألوف في نعمة الايمان المألوف المألوف المألوف المألوف المألوف المألوف المألوف
 فالنسخه قبل اقدم للتلاميذ بعد العنا بين الاوليين وقبل العنا الثالث من اجل الله المذكور

في نفس ما قرأه ان هذا الغسل الذي صنعته الظلم مع تلاميذ يسوع ذلك الغسل المألوف
 عند اليهود والنسب الذين كانوا يصنعونه مع الضيوف جثيا كما كانوا يفعلون لهم قدامهم قبل الجلوس
 على المائدة لكنه كان غسلا شريفا بعد اعداد السيد لتلاميذه لتناول القربان المقدس فنقل المسيح هذا الغسل
 الابرار في غسل شريدي الرتبة والطهوس وقوله لما وقع الجيش الجلال الخ كما يقول اذ كان
 المسيح منوما ان يسلم من يده برؤوس الجلال وتقبل من اليهود فاراد هذا السيد ان يتقبل من يده
 تكملة ما به تذكره بها وهي الاوضاع التي تكرر بالاله ووجهه المعول من طوعنا لاجلنا على الدوام
 لكي يتدبنا الى حبه مقابل الي الذي به احبنا قال الكليلس واغوستينوس وروبرتوس في الدهر فاجبه
 انه البشير ودهنا هذا القول الذي يظهر لنا على حبه المسيح اياها وتواضعه المبلغ وضيقه الفائق مندهلا
 كما يقول مع ان المسيح كان عالما بان يودس قد جاءه لليهود وقد زعم ان شمله لهم بعد قليل فع ذلك
 بت عليه حجة تلهيك فحمله ان يفسل اقدم بل اقدم يودس ايضا فاحيطه هذا اللعين شركة
 له التي من شافاه ان تضبط الخبيث اكثر من كل شيء ولا اسكبه عزه الذي يوت سحلا الى ايام الاخير
 بله ومن كنهه قال ان الجلال قد وقع هذه الحقايق في قلب يودس فذلك يظهر حبه متجسسا وقباحتها
 حيث لم يكن يكون هكذا لاجل ان الشيطان قد عرف ان الجلب قد جعل كل شيء في يده وانه
 من ايدى خرج والاله يه كما يقول اذ كان المسيح عالما بان كل شيء تحت سلطانه قد ربه
 بل انه المعنى من الحق وخلصه وما خرج من ايدى شيطان من قرب الى الله ويخلص عبيده فتنازل
 مع ذلك ولتضع هذا المقدار في حبه ربيته واخيه ان يفسل اقدم تلاميذه بحق اقدم يودس
 ايضا الذي كان منوما ان شمله هكذا فسر للزواغوستينوس ويبيد الكرم وقد ربه ملذذ وترى في ذلك
 قائلا ان المسيح قد عرف ان كل شيء دفع له من الاب اوان وتبديل تجزله ان يكل الاشياء كلها بحسبها
 ربه له الاب اي شارب الاشياء الواضعة بها ولهذا تجزله ان يموت قبل ذلك الوقت لان الزمان الزمزم
 من ابيه فيما كان بعد من والانت قد حان الوقت الذي تجزله ان يفعل فيه كل شيء بغير تحيل
 البش ومن حيلة تلك الامور غسل اقدم تلاميذه ولهذا اراد ان يفسلها جميعا وهو الاصح ان البشير قد
 عين هنا لثمة اشباب التي اشتمت شيدا لكل الى ان يفسل اقدم تلاميذه واولا فالسيد الاول هو
 لان الاب قد جعل كل شيء في يده اعولون الاب وصاه بخلام البشر وقلة الاهتمام التي هي وهذا الامر
 قد اشتماله ليسمع مع الناس لجمال هذا الواضعة والحب الممزق قبل انتقاله ويصير ان يقتدي بها
 ١٦-١٧ واما معنى قوله ان كل شيء في يدي المسيح فهو بربانته من اجمعه ثانيا الشالين هولانه من ايدى خرج
 كما يقول قد لا في المسيح ان الله ان يقدم الله الاب علم المجده والوقار هذا الغسل لانه تعالى لا يظلم
 ولا يشر شيئا انه يشر وتكره الواضعة الانسان فمع ان ايدى يتجدي غاية التمجيد والكرام والبط
 الواضعة بالاله والي ايدى يطلعت كما يقول ان المسيح كان عالما بروبوته واخره فاعل حياه من اجل
 خلاص

خلاص الناس فمن شانه ان يكون في غاية سمو الغسيل ولهذا احبهم ان يبرزهم في القامض
 والحمد يكون قد فعل في غاية ويكره المؤمنين كتاب الوضوء هكذا فسر وتلقوا وقام من ذلك موضع
 ثانيا به قد اعتدل البشير هاهنا ذكرنا في افعال المسيح التي فعلها في الغسل وقد ذكرنا رعاياه وقامه
 منفلا ليوضح لنا كيف ان شيدا لكل قد اجتهد في هذا العمل واعطى حشا افاضنا في حبه افعاله
 لكي يسلنا هذا الشوك في الضعاف وايضا كقول اهل الجحك فكر شريفا في جميع امورك وقوله قد دفعني ثابته
 يريد بذلك القوب القوي التي الذي يلو ان اركا هو واضع من الشفعة اليونانية والالان فسر في حبه
 وهذا غير لائق بشيدا لكل الكلي الطهارة والاختشام وقد يكون انه مؤمن في تلك الذي كادهم
 كانوا يقشون به وهم يتغنون في شدة وشدة وشدة في ذلك ولا يلازم في ثابته ثانيا
 ليكون متفظا بل في الشفاء انما لكي يشفع بها اقدم التلاميذ المقتولة ربي لكي يشفعهم للمقام
 في هذا العمل ويكل كل الواضعة قال ما اغوستينوس لا تعجب منه ان كان قد قام من الشفاء وقد كان هو
 موقر الله واضع ذاته لان الواضعة فضيله خاصة بالمسيح والضرارة والواضع عزله الغسله كما قال
 باسيليوس وهذا ايضا علامة المستحيين كما قال ماركاريون ومن كان فارغا منه هو ان الشيطان
 الواضعة شاوره الغسل بل قال سارا وغوستينوس افعله دلوذ حين قتل حيا فقد فعله المسيح
 حين قتل الشيطان ومعنى المسيح الذي قتل الشيطان فهو ان الواضعة قتل الكبر في ما ذكرنا ان المسيح
 فتكون قد ربهنا الواضعة وادنا قل بعد ان الله بالكلية فقد جعل لنا الطريق اليه بالواضع اقدم
 انما ان رجع اليه الاب الواضعة وما كنا استلنا بعد شالا لا تقدر في مكان شارب البشر قد تصفوا
 وحيا كان يتوجب ليدعوا متواضعا كما حلا لآباء والابناء فكان ذلك من البشر الذي يكره من باعته
 لا يكره الانسان انما يامل انشانا متواضعا فصار لاله متواضعا لكي لا يجزي الانسان المتكبر قد ربي
 بانار لاله ثم صلب ما يظفر وارتد بفسا اقدم التلاميذ وشدة قوما بالعدل الذي كان متواضعا
 قد ربه ثم الذهب وتابعه ان المسيح قد فعل هذا الافعال جميعا بذاته ولا اشفاق باخل في نفسه اليه لكي
 يسلنا ان فعل هذه الافعال واسمها من افعال الخدييه كما قد انشأنا وقال ايضا اديتوس ان السيد
 براته التسل المطهر من ربه الهيت وهو اشفا الما من مكانه وحله الى المكان حيث غسل اقدم الكثير
 وضبه في الغسل قال وغوستينوس لا تعجب من انشانا انما كان المسيح قد ربه الما بذاته في المظهر الذي فيها
 غسل اقدم تلاميذه وقد شفاك هو دمه الهيت الى اوضاع الخلية فلا تعجب ان كان هو قد شفا اقدم
 تلاميذه التي فعلها بالمشقة التي كان متواضعا وقد ربه اقدم البشرين بالجسد الذي كان متواضعا به
 قال سارا وبرشيوين المعنى المشترك هذا الماهر ذلك الما الذي قد ربه الما به على ان يدم كان منوما
 ان يفسل اقدم تلاميذه بالمذكور فلم الان يا يوم ربنا ارحم تياك عنك الذي شفت جاسا من اجل ربي
 غرابا لتوحيجا برحمتك اتراد من اجلنا لكي تنطق نحن بموهبة عدم الموت فمطر في الغسل الغسل
 الاقدام والارثان ارحم ولست اريد ان اخلع اما بالجد فقط بل انا التسل ايضا والارثان
 شفني فانك قد خلقت توبى ليا فليكن البش قد شفت نفسي فكيف اوشعها في الارض ما كان بطرس

فان ما راي امونيتون وبدا الحكم وروبوئوس وبلدنا قول ان المسيح اراد ان يتي الى النخل
حين يظن ان راي راي النخل كما جازي الاغوا لانه لو يتي من غير ذلك لسمع ذلك انزل
لا ريب وتاي علي يدنا فعل بطرس في هذا القامع القريب في عمله الذي يراه شافا لكن
معا ومع السيد بطرس وادع لم فادعنا اي يتيه البلايد وسخا بان العلم ينقلهم اقدم
علي شافاه غفل اقدم بطرس لراي يرايوس ولا وروبوئوس قال ان بطرس كان اخر من غفل السيد عليه
وقد ذهب من الذهب وبقاه الى ان السيد غفل قديم دافعه اولاً لكي لا يخطفه وروبوئوس عن قبا حقه
الغاية ولكي يخطيا يخطا الى الجبه للاعلا وكذا في الشرا لاشافا وكذا في الشرا يخطي له بالخير فقال
له بطرس يا سيدي انت تغفل في قديم هذا القول فانه بطرس من هذا ومن هذا من تواضع هذا
الحل الجليل عمله وكان من قبل وده عظيم وقديم في الحسية العلم ولهذا كانت لشار الغفلة قوه في البار
كان يقول ان تلك الملك ورب الادب تغفل الى ان الصا الحقد وده الارض قديم الحجة
المنته يبيدك الماركتين اللتين هما فحجت الغياث ونقت البرص وانفخت الازواث وللك
ما تضع اليه بالفاظ اخر اكثر من هذا الجاب يسوع وقال له ان الذي غفل انا انت ما تفرقه الا ان
نستفرقه فيما بعد قد وضع لنا السيد هذا القول ان اسرا اخفيه كثير محتويه تحت هذا الغفل
وان بطرس كان يعرفها في ذلك الوقت قال ما راي وروبوئوس اذ كان بطرس في عرق الشرا
فتاي عنه مستقبلا لانه اذا سخدم الرب يولد تلال الغد فقال له السيد انت يا بطرس انت تعرف لان
هذا الشرا لك مستغره فيما بعد وذلك اول ما نقول لكم فيما بعد اني قد غفلت ذلك لكوني غفلت
انت فالرسل وشيا المومنين مثالي تواضع بلع وبجبه جزله لتعقدوا هاتيا لان هذا الغفل
يلتصق القوه الواجب تقديمها علي تناوله الغراب المقدس وشوق تنهم يا بطرس هذا المعنى
ينطوئون مع القدس لانه شيعكم كل شيء ولا يصاح هذا الامر ورثه كان الكهنه الهارون
قبل الدخول الى القدس فيخلون ابراهيم واقلامهم في لانا الغياث الذي قاده شليم لهذا المرض
امام القدس وذلك لكي يتبينوا بهذا الغفل الجسدي وعلي اهلاك الظاهر الرصيه وقد ذهب
ما راي وروبوئوس في ان غفل الاقدام ضروري لشار المومنين قبل الهاد لكي يتخذوا بذلك الى
مثال والة الغراب المقدس علي غفله هذا الغفل هذا اذا غدره له للتناول المقدس غفل اقدم
قال هذا الغفل شرا علي جبهه من الجهات اي انه رتيه مخدشه مرتبه من المسيح ولما يتعوض
من غفره في الجبال ولهذا احس هذا الغفل من جله طقوس الهاد المقدس ومن هذا القبيل دعا
ما راي وروبوئوس هذا الغفل شرا وقال انه يغفل الخطايا الفوضه واعلم ان هذا القديس سمي
هذا الغفل شرا بالفساده اي انه شرا حقا هو فشر قال او راي وروبوئوس ما راي وروبوئوس
واي راي وروبوئوس في ان الغفل قد غفل اقدم رسله لكي يسيهم الى شارة الانجيل
المقدس كونه تعالى بما اجل اقدم المشرين بالسلام المشرين المشرين كما قال ما راي وروبوئوس
ان يغفل الراس في الهاد المقدس غفل الخطايا الفعلية فادغفلت هاهنا الاقدام غفلت
بقايا

١٨٢

١٨٣

١٨٤

١٨٥

١٨٦

بقايا الخطية للاصلياء فتي حركات الشهوة لانه السيد بهذا الغفل قوي اقدمها واعطاه اقدم
ليستيقوا علي قامة الشهوات بغير بشريه فاقال ما راي وروبوئوس وروبوئوس ذلك الاقدام التي
بها تغفل الاقدام تلك علي الجبه الارضيه ونفسها وادعنا لانه ما راي وروبوئوس ان يتي من الارض
الارضيه لا بد ان يغفل الغياث اقلنا اي لا بد ان يغفل غياثا وبعده من الوجه فلهذا ينبغي ان لا
تغفلها بالوجه والبرع لا يغفل اقل تناول الغراب المقدس ومن قبل هذا الغفل الذي غفل سيد الكل
ادغفل اقدم تلاميذ اتصلت العاده في كنيسته من يولات وغيرها من الكنايس ان يغفل الانفت اقدم
المتدين ان يمتدوا في الغفل لهذا المعنى لهذا الكنيسه وكان يغفلها بعد ذلك ونفسه الحلو طسه وقدمها
ما راي وروبوئوس من هذه العاده علي انها اتصلت لتلك الكنيسه من المسيح ومن ما راي وروبوئوس ولهذا ينبغي
من كفا غير موجوده في الكنيسه الرومانيه وقد تم جمع قولنا الشايع غفل الغفل الكامن بان الاشافه
والكهنه تغفل اقدم المومنين يوم خميس الغياث الشري اقتبا بالمسيح واما يتيه من هذا الهاد المقدس
الغياث قد انتحس في نفس الكنايس وقد صار هذا الجمع في سنة شتاءه واربعة وتسعين من شري
المسيح فاورد ما راي وروبوئوس شيا شتر لهذا الغفل قايلا ان بطرس كان طاهر الملك القرم ان
ينقل قديمه لانه قد اتاك تلك الحلاله خطية الانناس الاول اي لما راي وروبوئوس عقبه وانفتحه
بالظلاله ولهذا يغفل عقبه لترتفع الخطية لارشييه فلهذا هنا قولنا تعالى في الحجة من الانسان فاشترط
تصديق عقبه وقال ايضا هذا القديس فلا ادم تغفل من الخطية وانفسه الشرا في تسميه فلهذا
تغفل القديسين لكي ياتي يدعون القديسين علي ذلك الفضو الذي روضه الجليل لا يبيدوا قاذرا ان يصح
ايضا بان يغفل قدامنا تغفل شرا لحيه فيها وتيا يد هذا الغفل التواضع ايضا لا يغفل من الحجة اذا
غرفنا الشرا ويومئذ يسب اخر المعنى الحرفي لهذا الغفل وهولان العتيديان يمتدوا كما نوا يملكون
قديما وهما في قوت لبطرس التواضع عليهم ومن ثم سمي ما راي وروبوئوس هذا الهاد التواضع الاقدام لهذا
كما وانفسه لكون اقدمهم لتتصيف من الغياث والارواح المتصله اليها واعلم ان هذه العاده غفلت
من كنيسته من يولات الكنايس لغيرها خروا واغشيتوش ثم لما اتاي قم فيها يغفل غفل الاقدام من
ضروريات الخلاص وليست حاجه الهاد فلهذا انطاع جميع الكنايس بجره في الغفل الثالث والاربعين
لا زالت كل شك وعقود وظلاله الا ان الهاد في غفل الاقدام يوم الخميس القديس انتقامه وفيه
رسل الكهنه يغفل اقدم بعض الكنايس وشر اقتبا بالمسيح وكذلك تغفل رؤوسا الرهبان في ايرتهم
بل الهاد الاظم في كل سنة يوم الخميس المقدس يغفل اقدم اتيه غفران لبيده ثم يقيم قوا جديلا
ويضعهم علي المائدة فقال له بطرس انت ما تغفل رجبي والامر اعلم ان ما راي وروبوئوس قد
دم بطرس هتا من قبل فجبه وعدم طاعته العالم لكن مدحه وراه ما راي وروبوئوس في غفل الغيب
علي ان هذا القول صادر عن خلوص الحب والايمان والتوقير والخوف والتواضع كما انه يقول

١٨٧

١٨٨

اربع اشان معبر صلات ملك الملوك ورب المجد فلهذا السطحية الى الابد ان تنقل الى
 تدين فان البيت للوتسك فانما شتمت الى فالك ولما ان العور يبي عواما يدي ليعلمها
 فذلك لا اطيعه بوجه من الوجوه احاب يسوع ان لم اغسلك فاما تتركني خطا قد عبا ولا
 ما طوعت نوح وكبرياش الى ان هذا القول يعني دعي كما يقول ان لم اغسل خطاياك العزيم
 بالوجه انما ليها بغسل الاقليم فانما لك الغراب المقدس الذي ارثته انا الان بل ولا انت
 تنهل الملكوت لانه لا يغسل الملكوت من كان نجسا فاما ذهب ثم الذهب كله ليس لك ان يقول ان لم
 تغسل تعليم التواضع الذي معه لك بهذا الغسل فان شئت معي خطاياك المتواضعين فقط
 يظنون بجملة الله فيكون انما ذهب قلبه وهو لا يمتنع الى كانه يقول ان لم اغسل فلي
 متناك وما تركني اغسلك اي ان ائت انت علي فالتك وعصيانك وما تركني اغسلك
 قدريك فانما لك فخطا لسبب غيبه طاعتك اعني فلتشارك علي يد الغراب المقدس ولا
 اعطاك انما فم الغراب المقدس يتقدس فيقول ان لم يغسلني وانك من الخوش على المائدة المقدسة
 فلا تكون من عاصي فارادع الشهدا وتوقع بالتي عن صحتة وعن تناول الغراب المقدس لا
 بالانفصال عن النعمة والمجد لانه وان كان بطرس قد اطاع في هذا فهو مع ذلك المناجحة
 لانه قال ما قاله من خواص التواضع والاحترام لشيد الملك وقال ايضا فليبق قدوسا لشيد بطرس
 بانه لا ياتوله الا عاصيا التي خطيتها كان المسيح من عاصي ان تبت في بطرس فبطرس في
 المسيح ولهذا خاصته كان يغسل اقدام التلاميذ كي يجدهم ويظهرهم ثم يعطيهم جسد ويغسل
 منهم لثاذا بالغسل وهذا الذي توقعه قايلا ان لم اغسلك فاما تركني خطا لا اقول الا بعد
 وايضا لا خطيتها فقط ان يكون قد غسلك له قدسيه فبطرس منهم هذا الكلام جديدا بالتفصيل
 بل تصور في عقله انه لا يكون شركا للشيد بشي اعلا بل يكون منفصلا منه ما لم يكن قد استجيم
 وهذا عاب عظيم الا انه قد قدم الشرفا بعد قال له شرفان بطرس لا تغسل رجلي فقط بل
 يدي وراسي ايضا ادراع الشيد بطرس هذا العبد واراد من كل مبرع وهو ان يفضل منه
 للوقت اطاع وقدم لاشيدا كتر ما طلب منه ليعضله اي قدم له ايها يدي وراسه لان هذا
 الاعضا تغسل من راسه يدي يجب العادة فمن ثم دفع ما راى شيلوش فاقه شيدا قايلا ينيقنا
 ان نغسل كل راسه ثم غلاف وصية الله وقتين لانه في بطرس الرسول الذي غم في
 نفسه ثابا ما تغسل في قدمي الى الله لكن خيا شمع الرب يتوعد قايلا ان ما اغسلك فاما
 تلك في خطا للوقت قد رايه وقال لا تغسل قدسي فقط بل يدي وراسي فاما فكان شديد
 الانزعاج في اشتغافه من غسل قدسيه وراشدا من انك في شتمه بشيها والصفان
 كلاهما ما من خواص حبه قال له يسوع من قد تطهر ليس يحتاج الا الى غسل خطية
 فقط لكنه تعلم ان الغسل اول ان المسيح قد لاحظ اوليك الذين يمشون ويحجون انما اطعم
 من الخبز لكن كما فوا يطول من الخبز حقا وهم غاصبون وهكذا يمشون اقلهم فلهذا

يغسلونها

يغسلونها ويحدها قايلا ان المسيح يجب عاده يتعا من الغسل الجدي الى الغسل الروحي
 كما انه يقول من كان قد اغتفر خطايا روميا بالواد الذي يغسلهم ارضي ومن كان يظلم الاخر
 والوجه فولي كاه في النفس لانه يحتاج الى اغسل قدسيه فقط فوا يحتاج الى تطهير انفسا فوا
 الرجع التي تفرز تارة من الانسا الارضية التي تفرز ديبها وتفرج وشحا خفيها ويكون ذلك
 التطهير متوارا بالوجه وقمع الجسد ويجري بعمله الذي هو الغسل قد الفاء لاشيا قبل التقدم الى
 مائدة الغراب المقدس هكذا فشرار اغوشيتوش وبدا الحرم وروبروش وقال ما روبروش ان
 من قد استجيم فليس يحتاج الى اغسل قدسيه ومن كان غاليا من الخطايا التثيلة فهو تفرغ اى غيبه
 هي غيبه وبداه اي علمه فهو لكر قوما التي في انفسا فوا الغسل لا يمكن ان يكون طاهرا بالعلم
 لاشيا طاهرا من قدس شاكلي في هذا الغراب ما من شمس تارة من اللهو ولا باطل والشهادات التي
 تركها الكرم الواجب ولو في حقيقة لاشا تفرغ في اشيا كثيرة فلا يستغفر احد ولا يشاوت بها
 فالتواضع عاصي من الجلال ولا يمكن غسلها الا بالمسيح ومن المسيح فينا نحن ما قرنا ان شيد الملك
 في غسل اقدام الرسل فظهرهم من الخطايا لاشيا من العزيم لانه بهذا الغسل عيه واتبعه
 النبي قد منع مناهيرهم على الغسل الباطن الذي من فانه ان تم في النفس واطمة الانسا
 الذي به يغفر الخطايا ولهذا السبب كانت الكهنة في العهد القديم يغسلون ايديهم واقدمهم قبل
 تقديم الذبيحة كما هو القول وكذلك كانت تفعل الشعوب ايضا واليهود اقاموا على هذه العادة الى
 يسا هذا وقد فرج ما راعوشيتوش من هذا الغراب الرسل قبل تناول الغراب المقدس كما فوا استعدي
 اول لا لا ليس ليجد يقابل لشر الغراب الا ان كان متصفا بالواد المقدس فوا لا بالمسيح قبل موته وعدم ذلك
 لانه ما عملوا بعد القامة ومن العلوم ان شيا الرسل من راسا ما بدانه او بغيره ما روعوا ان
 لفظة النظر تله خاصة على الغسل الحار في الصبيغة المقدسة فانه تقيما لشر كلهم قد بلغ هنا
 يودش المانع اشرا على ما جالس ستره لوي يشته منه وشيئله عن قرنيه البيت وحياته وذاقه العظم
 لكنه ما شاء باسمه لايضجه قدلم الرسل في توبوا على الدافع ويبيدوه لشر لانه كان حارفا بالذي يشبهه
 ولذلك قال ليس كلم اتقيا قاله ما راعوشيتوش قد افزع من هذا الغراب يودش ان في ذلك الوقت
 حارفا هناك وبالنتيجة غسل المسيح قدسيه واوله الغراب المقدس وقد كرما كبرياوش فلك قايلا
 ان يودش لم يجمل الغسل ولا الغشا الذي في الغسل ارجلهم وتناول تيا به فاكلي شيد وقال لهم هل
 تغسلون ما فقلت بكم انتم تدعونني عسما روا وقدرة اقول لاشيا لا تيا اما ان كنت ما فقلت بكم
 قد غسلك ارجلكم فيجيب عليهم ان يغسل بعضهم ارجل بعضهم من العلوم ان الشيد المسيح ليس من
 تلقا له اله فقط بل انما من قبل انه انسان هو ستم ورب الفاضل لهم وشيا السكونه ولشركا يعلم
 في الظاهر فقط كما يعلم شاير الملون لكنه كان في الباطن ايضا يبيد عاصي السامعين وشيئله ارادهم

١١
 ١٢
 ١٣

التي تنسب الى الاب. فتخلص من ذلك ان المظهر قد كلفها بغنى الانتخاب الوحي الغني قد
انتار الانبياء ثروا بالابا انشاد وقد اختار بينهم يودس المظلم نبي عن الانتخاب الذي ذكره لوقا
حين قال فاما اليه تلاميذ واختار منها الانبياء عشر الذين تمام رسله وكان يودس بين هؤلاء الانبياء
عشر رسله فقال تلاميذه وولدوا قسوسا المسيح قد اختارها هذا اختار التلاميذ الى الرسله كانه يقول
انني عارف وقد عرفت من اخذتهم وكيف اخترتهم ومن هم الموهوبون الى الرسله ومن هم غيرهم فان
هم العتيدون ان يثبتوا الى المنتهى ومن هم يكونون مغرورين ومن هم الذين لا يثبتون وانما رسلنا ايضا
قد عرفت من هم الذين عتدوا ان يفعلوا ما تكلم به ومن هم الذين لا يفعلون على خوف الامانة
وقد عرفت ان يودس ليس من هذا ان يفعل ذلك بل خوف يكونه انما الى اليهود ولهذا اختاره رؤسلا
لما جعل قد استخود على فطانيه اهل بيئته والحال اني قد عرفت فعلت ذلك في هذا الامان للكنيسة
اختبته لاشتغل به اليه الى غير الحوائج كلها اني لم يكن في الاي بعد الامان بكل خلاص العالم كله
وقدام ولهذا استخفي السيد قائلا اني اقيم للتلاميذ الذين لم يعرفوا من كانه يقول اني قد
عرفت تماما ان يودس قد انهم اخذوا في ذلك فاما الذي في ذلك قد اختبته رسله لكي يحل الاي ما علمته
والتجسس بكل الكتاب ايضا الذي تناحل على الزمان على الاي وعلى طريقة تكملة اعطى الان شرف
يتبري من خيانة واحد من اصحابي فاهل بيتي وهو يودس الذي قد عرفت برقتي فودس لا عليه لكي
يدفعني وان قد سمعت بذلك لئلا يخرج من بيئته خيرا عظيما وهو قد اعلم ان اشتغاله من اليهوديه
على يد رسله سمعت بذلك الملك وشيخه ادم لكي من ثم انتم قد عرفت على عظمة اني قد
استشهدت فكل شانه الشهادة من المزامير وقد قبلت الشحنة الشبهه عظم على عظمة اني قد
اجتهدت في خدي وبيوتاتي وميلاتي وميلاتي بالفضل قد عرفت في نفسي خفي في ايدي اليهود فلو طلع
الى الصل والموت لان رفع القعب هو التفرق بجمل اللفظ هو وضع الانسان قد علم قربه ليقره
ويقطع شوي كان ذلك راسا واحال المصارعة ويعرف عند العامة بعرض الكعب واعلم ان دارود
الذي في هذا المزمور يتكلم بالمسيح الخفي قال الذي جانه عند بيثا لوم ابد على جرح الشحنة
الكلابيه وقد علم بالمسيح المشتري يودس دافع المسيح ويحيدوا كان داود رسم المسيح على خدودك
كان اخيوطا قال رسم يودس في الملعون من لان اقول لكم اني يكون في اذا كان يودس في في انا هو
كانه يقول عند هذا شاعرا قلال قد انزع يودس من يدي واهل بيئته وهذا قد عرفت بذلك الحق ان اراهم ذلك عن
قرب اي اني اهلهم واسكن واقتل لا تظفوا بل يوتوا اي يمتدوا في ايدي انا هو الشحنة اراهم
الذي لقم نفسي الموت طويلا لاهل خلاص البشر وقد عرفت فاحذر من هذه الامور التي تتحدثون انتم
انما قد عرفت هذه الاشياء استلحق الزمان وانما قد رايت انتم ما قد رايت ذلك بل قد عرفت
ذلك ان انا لم ازل في العالم ويخبرني شهود اني قد عرفت جميعا قلت لكم وليس لكم انتصا
لان يودس منكم من الذين والنفاق ومن ثم قد عرفت عيبان بدول وهلاك فينا وتونه ينجف نفسه بجمل

التي تنسب الى الاب. فتخلص من ذلك ان المظهر قد كلفها بغنى الانتخاب الوحي الغني قد
انتار الانبياء ثروا بالابا انشاد وقد اختار بينهم يودس المظلم نبي عن الانتخاب الذي ذكره لوقا
حين قال فاما اليه تلاميذ واختار منها الانبياء عشر الذين تمام رسله وكان يودس بين هؤلاء الانبياء
عشر رسله فقال تلاميذه وولدوا قسوسا المسيح قد اختارها هذا اختار التلاميذ الى الرسله كانه يقول
انني عارف وقد عرفت من اخذتهم وكيف اخترتهم ومن هم الموهوبون الى الرسله ومن هم غيرهم فان
هم العتيدون ان يثبتوا الى المنتهى ومن هم يكونون مغرورين ومن هم الذين لا يثبتون وانما رسلنا ايضا
قد عرفت من هم الذين عتدوا ان يفعلوا ما تكلم به ومن هم الذين لا يفعلون على خوف الامانة
وقد عرفت ان يودس ليس من هذا ان يفعل ذلك بل خوف يكونه انما الى اليهود ولهذا اختاره رؤسلا
لما جعل قد استخود على فطانيه اهل بيئته والحال اني قد عرفت فعلت ذلك في هذا الامان للكنيسة
اختبته لاشتغل به اليه الى غير الحوائج كلها اني لم يكن في الاي بعد الامان بكل خلاص العالم كله
وقدام ولهذا استخفي السيد قائلا اني اقيم للتلاميذ الذين لم يعرفوا من كانه يقول اني قد
عرفت تماما ان يودس قد انهم اخذوا في ذلك فاما الذي في ذلك قد اختبته رسله لكي يحل الاي ما علمته
والتجسس بكل الكتاب ايضا الذي تناحل على الزمان على الاي وعلى طريقة تكملة اعطى الان شرف
يتبري من خيانة واحد من اصحابي فاهل بيتي وهو يودس الذي قد عرفت برقتي فودس لا عليه لكي
يدفعني وان قد سمعت بذلك لئلا يخرج من بيئته خيرا عظيما وهو قد اعلم ان اشتغاله من اليهوديه
على يد رسله سمعت بذلك الملك وشيخه ادم لكي من ثم انتم قد عرفت على عظمة اني قد
استشهدت فكل شانه الشهادة من المزامير وقد قبلت الشحنة الشبهه عظم على عظمة اني قد
اجتهدت في خدي وبيوتاتي وميلاتي وميلاتي بالفضل قد عرفت في نفسي خفي في ايدي اليهود فلو طلع
الى الصل والموت لان رفع القعب هو التفرق بجمل اللفظ هو وضع الانسان قد علم قربه ليقره
ويقطع شوي كان ذلك راسا واحال المصارعة ويعرف عند العامة بعرض الكعب واعلم ان دارود
الذي في هذا المزمور يتكلم بالمسيح الخفي قال الذي جانه عند بيثا لوم ابد على جرح الشحنة
الكلابيه وقد علم بالمسيح المشتري يودس دافع المسيح ويحيدوا كان داود رسم المسيح على خدودك
كان اخيوطا قال رسم يودس في الملعون من لان اقول لكم اني يكون في اذا كان يودس في في انا هو
كانه يقول عند هذا شاعرا قلال قد انزع يودس من يدي واهل بيئته وهذا قد عرفت بذلك الحق ان اراهم ذلك عن
قرب اي اني اهلهم واسكن واقتل لا تظفوا بل يوتوا اي يمتدوا في ايدي انا هو الشحنة اراهم
الذي لقم نفسي الموت طويلا لاهل خلاص البشر وقد عرفت فاحذر من هذه الامور التي تتحدثون انتم
انما قد عرفت هذه الاشياء استلحق الزمان وانما قد رايت انتم ما قد رايت ذلك بل قد عرفت
ذلك ان انا لم ازل في العالم ويخبرني شهود اني قد عرفت جميعا قلت لكم وليس لكم انتصا
لان يودس منكم من الذين والنفاق ومن ثم قد عرفت عيبان بدول وهلاك فينا وتونه ينجف نفسه بجمل

من جهة المزمع فلو كانت فروع لكل اسم الفصح الذي كان يتصوره ولم يكن سيد الكل قبل تيب
 الاصل منها وبعد ترتيبها على المائدة وعينيد تنبأ على تسليم المذبح كما اخبرنا فيقول من
 غار الرعيه ان المائدة قد تم قبل ان تفتل في قديميها غير بقايا اخرى الاطعمه التي تفت
 من عذابات المسيح الفلثه المتعده ومن ذلك الغفران الباقي استطاع الشيطان يخلعها ويبلها
 وناولها للمذبح ثالثا ذهب مارا وفتيوش واوتيموش وقولتو وهو الاصح ان سيد الكل قد
 اخبرنا به بتسليم المذبح مرتين قبل ترتيبه الاضاريسا وبعد ترتيبها اول الان المسيح قد اكل
 من تلك الخبثه وفتح لثافتها العظيمة بل قلب روحه وايقظ كما اخبرنا بشيرها هاتيا ثانيا فيعلم
 المذبح بانه قد عرف حياته ويخبره ويشهده عن تكميلها ثالثا لكي يعيد شمله ويقوم على الساعه
 في الايام اذا ما راها خاتمة يودش وسكن المسيح ومن لا يقلعوا وتبطلوا وعلى هذا القول
 يتوقف مبي وقرن مع لوقا فنقول ان كلهما قد صدقا وكلهما قد صدقا القصد على ترتيبها
 فنقول الان ان نظام الاركان هكذا اي اكل مشا خروف الفصح ووضعت المائدة المألوهه
 وطلعت الرسل يتفنون قدام المسيح على المائدة وغسل اقدام التلاميذ واكل الفصح وادعاه
 على المائدة وقال الاتواله التي اخبر عنها عينيذ قلتم يسوع بالروح وتكلم على المذبح العتيق
 يشله فطعمه كل منهم يشاله اعلمنا ان فقال ليوذس انت قلت فلما انتهت هذه الامور شرع في
 ترتيب القربان المقدس واكل ترتيب هذا السر كما تاتي عن المذبح كما اخبرنا قايلا هاهو دايد
 الذي يتلي على المائدة مبي الخ عينيذ الذي بطرس الى الجيب وقال من هو الذي تكلم العلم عنه
 فقال يوسف المسيح فلما به قايلا ههنا الذي الذي اكل هذا وانا وله وبعدنا وله السر الى المذبح وكل
 الميس وللوقت خرج ومن بعد خروجه وتكمل المائدة خطيبا المسيح تلاميذ بذلك الخطيب اعني
 الذي يدركه يوسف في النعوس من الايه فالتفت من ذلك ان ترتيب سر القربان المقدس يجب وضعه
 قبل العذبات والغزير ههنا لاجل هذا العدد خلاف ما اذنا ييوشينوس فنظر التلاميذ
 فيهم الى يوسف ثم يبرزون من عنده بوجه بل كان كل واحد يشال العلم اعلمنا ان كما اخبرنا
 قال في الذهب فلما ان الخوف بجاعتهم بانه ما قال انه اذ افعه على اوليك ما عرفوا في واهم
 وها خبثا ومع ذلك فصدقوا المسيح اكثر من فكرهم واحتسبوا قنيتهم اخذوا من واهم ذلك
 البصر منهم الى بعض كان واخذوا تكميليا بحضرة يسوع وهوا كان الذي يسوع حبيبه وهو يوحنا
 البشير فالتفت على هذه الوجهه ان الحبيب ههنا واصل خطيبا المسيح وبوته من جهة تكلم المذبح
 ولو كان قد انتفع بسبب ترتيبه لارها رثيا على ان البشير قد صحت عن ذكها وذلك لان
 يسوع قد رثها قبل هذا السر في الحين وبطلنا به اول سره لتسليم المذبح الذي ذكره البشير
 ان مبي وقرن ثم ادرب الاضاريسا وكل العشاء المقدس عاودوا الى تكميل التسليم المذكور
 في مائه قايلا على ما اخبرنا ان يد الذي يتلي في مبي على المائدة واذ انا رسل ان اخبرنا

المذبح

المذبح باسمه وشخصه المخصوص فيحرك بطرس الحار الشوق في كل مكان وادى الى يوحنا المكي
 على يمين يسوع لكي يشاله عن المذبح على ما اخبرنا بشيرها وقد عني ذلك هذا السر كما اخبرنا
 اذ كان يوحنا الكثر في يسوع ويحويها منه ما انه كان متكيا على صدره فلهذا اوى بطرس اليه
 ليغص من العلم من اسم المذبح ومن كون الحبيب قد اتى على صدره يسوع فلذلك لا يملك
 كما فاتيكون على المائدة اثني اثنين او ثلثه ثلثه في الاثره الفنيه المتك حيث انه كان وليكن
 لاجل الشير على المائدة ولهذا كان الجالس من عن الميسر كانه يلي على الجالس من على اليمين
 وقوله الذي كان يسوع يحبه ليس على يسيل الصداقه البشريه فقط على انه امن من الجوع
 كما قال تولىو لكنه كان يحبه ايضا حبه الخلاه الروحيه بسبب بقوله البشير فقط على
 وطهارته ودمه واشتياؤه وتهديب اخلاقه الجسده التي كان يسوع على الاخرى وكانت
 غريبا من الزلل كما قال ليو لاش مارو نبوش وفي الذهب وتبلغه الا انه لا ينج من ذلك ان يوحنا
 كان اذ قد اشر من غير الرسل مطلقا وقد يكون اخبرنا وكان اذ قد اشر من غير الرسل
 اقدس لان العشاء متوقعه في الحبه خاصه وتكون القداشه على عهد الحبه وعندها يكون
 يكون مقدار النعمه والقداشه واعلم ان يكون يوحنا انكي على صدر يسوع ليس كان علامه الحبه
 الحاضر فقط بل علامه امرنا عظيم عيش كونه ولهذا قال بيد المكم قد اشتهر الحبيب من ههنا
 صوتا قد خطت به فيما بعد وادعش غار الايجال فادى ثمان بطرس يسوع وقال له من هو الذي
 قال الرب من اياه انه سيشله قد انتفع من هذا السر ان بطرس ليس اوى الى الجيب الاشارة
 فقط لكنه لقنه بالنعيم ثم قايلا من هو الذي قال المعلم من اجله وعني عنه على ما اخبرنا بشيرها
 ولين بطرس قال يوحنا بهذا المعنى من جهة انه عظيم المحر ولا من كونه خاف على نفسه لئلا يكون
 هو المذبح ليدرك لكنه شال من تلقا غيرته لكي يتفهم هذا الام العظيم ام التسليم ان امكنه
 على حده وما اراد في الشبان ان يسوع شال المذبح اذ قطع اذن الحوض عظيم الكهنة اذ اراد
 ضبطه واذ اذنا في ذلك على صدر يسوع وقال له يا شير من هو فقال يسوع هو الذي اغترنا
 الحزن واعطيه اياه فتمش في ذلك ودفعه الى يهوذا ابن ثمان اذ اخبر بطرس فقله اذ انكي
 ذلك على جميع منه ان يوحنا تحرك وارتفع قليلا على صدر يسوع عينا اوى بطرس اليه وادبح
 طرفه فبجول اليه قايلا ليشطخ ان يسوع سأل بطرس اذ عرف معنى طويته فعاود وانكي
 على صدر يسوع لكي يشاله عما قال تلقنه من ذلك في اذنه وقوله الذي انا اغتر الحزن فاعلم ان
 يد قد صير مائدة خروف الفصح بل قد صير العشاء الشري ايضا وتناول القربان المقدس
 مع بنيه التلاميذ كما قال في الذهب وكير لاش مارو نبوش والمغشرون خالما بل قد ذهب
 قوم الى الحبه المبلول كان قسما من القربان المقدس لهم ما اصابوا لان المسيح لم قد صير

منها الى سلولا بل فخر يا بيا علي عوما قدس ايضا خرامتها ومن ثم اخذ الخضر بعد ان اتممت
خبر من البشارة الباقي على المايك وعشها في شي من خواصر المايك واعطاهما يودس الذي ظهر لهما
هذه العلامة على ما قاله لان بقية الرسل ما سمعوا كلام بطرس الشيخ الذي قاله ليوخنا شراسن
جدة علامة الدافع ومن هذا القيل هو فبا لمطابقة قد ظهر السيد الدافع بهذا الاشارة لانه
المايك علامة السلام والهداية ومن ثم بهذا الخبر اظهر شخص الدافع فقه لكنه اشارة الى
طريقة تسليمه على انه قد اعترف ان تسليمه بالقبلة التي هي علامة المودة قال ما لو غشيت
بالعني المتعذر ان هذا التعذر قد دل على طوية يودس المشتبته بالفسخ والذل المتور قال ايضا
ما لو غشيت يودس وكما للفسخ المتعذر ان يودس بلوة الخبز لكي يكل الكتاب القائل الذي اكل
مخبر رافع على عقبه بل قال في الذهب ان السيد بهذا العمل قد عبر الدافع بما يصح كانه
قال له ما انت يودس انك تفتخر او ما تتعجب من طوبى من قد صرت له شركا على ما سمعته فتعجب ما
ذكرناه ان يودس قد تناول اللعنة من الشيخ استقام على عباده وقته في تسليم شيك وازداد خشا
مستعجب من العلامة على انه قد اترف فلما راي حاله مغضوبا وصار الشيطان يودس له خرج
الوقت كالصريح الميوز ان يكل نقاقه وذهب الى يريوسا الكهنة ليشتم يودس او ينطق
مهم لسانك يودس لانه وان كان قد وضع موقعا الكلام والجواب الرافعي قبل ترتيب الاطراف
ومن ثم ذهب رافع يودس الى هذا الكلام قد قبل قبل الترتيب المتور فقد اقص من ذلك
انه قيل بعد الاشارة شيئا كما يشتهر من الفاظ لوقا ويوحنا لان سمي كلوف عادته يجمع نابر
نبوات الخضر في سمي تسليم الدافع معا في مكان واحد لئلا ياتزم ان يذكر همارق باينه بعد ترتيب
العنا الشري لانه يتعذر كثيرا ان يودس لما منع الشيخ يقول له انت قلت فجل وغضب
والموت خرج فز بعد اللعنة في الجحيم خرج كما يجبر يوحنا هنا فاذا من بعد تناول القرآن المقدس
انا يا سيد فقال له انت قلت وادع هذا القول استعري غضبا وفي الجحيم خرج وهذا الشني
البشر قال لا ويوم اللعنة دخل الشيطان فيه موعا الياء ودافعا لينتم من الشيخ على انه قد ظهر
كلام في العدة التي هاهنا فقد عمل فيه الان لكي يكل اتمه ويكلم عليه اليهود وذلك والا
لا يودس رافع انهم من التلاميذ وظهرت خيانتهم فاذا جبر يريوسا يستمر منهم بعد
ذلك لا يهاجم منهم ثانيا لانه راي وقت التسليم المناسب قد قرب اعني لا يعرف ان
الشيخ لثيقات يذهب بعد انشا الرجل الزبون حيث عادته ليصل حيث يتطلع على
ملكه يشهوه ولهذا ما يحتاج يوحنا ان يظهر بطرس من كان قد اشار الشيخ اليه انه هو
الدافع لان يودس الموت هو اظهر ذاته وذلك تنبأ له العلم وبجرحه من عليه وذهابه من
خضر

١٨٦

خضر فدخل الشيطان في يودس اللعين لكي يقول له بجملة تلكا وتيقا لا تفكك ومن ثم عليه
فما بعد للشفق وليس لان اللعنة التي اعطاهما من الشيخ هي دخلت الشيطان فيه انما كانت
علامة بجملة الخضر وهذا ارادة ان يستقطعه الرجعية فموضعه الياء بل انك الدافع لا يجرى
الناولة فاحتد اللعنة بضرورة خبيثه لانه توم ان السيد اوله تلك اللعنة على سبيل البعثة والا
لي يجعل اتمه وانما بجملة التلاميذ ومن ثم ترك خبيث يجمع الرسل وانقطع عن شيك وذهب الى جميع
الشيطان واليهود هكذا فشر في الذهب واغوشيت يودس وليرسل في قدومه هذا العنيد
الاختلاف ليس من ذاته بغير حاجه بل بغير الضرر من تلقا ردة الما لوجوده قال ما راي يودس
حيث دخل الشيطان قلب يودس لانه له الشيخ وبخا تانا ولعله انك قد نزل هذا الحال انه قد كتب
ومن بعد اللعنة دخل الشيطان فيه فدخل الحال فيه لتلكه اسباب ولا ينبغي ان يكون الاختلاف
وعلم فمعرفة قال ما رافع يودس لانه اذ كان الشيخ قد اظهر له كل افعال الجحيم وما اشتماله
بذلك خبيثا فاعلم له تلكه الشيطان بجملة ثانيا لان الحال قد تغيرت يودس في الخبيثه على انه
مصر على غناه من قبل كلام الخضر المتور بغير اشارة وانه قد امله ولهذا ظهر اليه بجملة
اذ كان ولا يصادفه من خارج قال في الذهب وتباعه ثالثا لان يودس فيه قد تحقق
انه قد صار وانما هذا الجميع وكان قد انقطع من السيد ولا يكره ولهذا كان في الزود فغ
كالوئس قلبه للحال ولهذا ايضا الموت خرج غير سيطيق خضر الشيخ ورسله او غرقا لئلا
يتزيق منهم كما قال اوتيمون فلك من الذهب ويرسل وعلى هذا الجرح نشأ هدر عطاء زوداوت
قبا حيه وتوجه وعاد اكالما تير للمردعين اذا ما انشهرت خطاياهم لانهم يريدون ان يحا ومن
جرارهم بل فيتعجبون بها وتعلم هاهنا في يودس كيف ان الاثان الذي يكل الشيخ فم له الشيخ
رويدا رويدا واذا امله بيب عليه الجحيم ويكلمه ويدفعه الى كل قبا حيه ولا يغير بجره في الهارويه
هكذا اذ كان يودس رسله اثار شيطانا واذا كان يفي حال النور صار ظلاما كالظلام الدامس على
خدره ما يصير على حادق من خضر يدي وشما يصير لشر من الرجل الصالح كما ترى في زوداوت الجحيم
فقال له يوحنا ما تعلمه فاشرا ان الخضر بهذا القول ما روي يودس بل الخيانة لكنه شامع بها
فمن ثم كانت الكلام اولا بموق النبوه كانه يقول لا نظرا ان شرك مخفي عني قد كانت اغمايتك قال
ما رافع يودس ايضاً من الشيخ بالشر لكنه تنبأ عليه وليس مرة الظفر بل الخضر المومن ثانيا بجملي
الشامع كانه يقول افعلم ما انت ابتدأت به وكل ما نويت عليه وقد كني بالوع كبره اني اضع عليك
واستقل من تكلمه وانقص شارب رها ما لك الخبيثه لكني لست اياها ان افعلك ذلك وقد سمعت
لك به وتركك خيب اتيارك فافعل ما تقصده في غيرك ثانيا بجملي يوحنا كانه يقول اني
عارف بغيرك الخبيث اذ تعلم لي باعظم المصارت وقد فوكتك اعظم الخيرات انت تكافيني عوض

ختار

الاجابات قبل فاصنع ما تريد تصنع لاين وان كنت قد اظهرت انك كذبت اظهرت
انك كذبت لا اجمعه لاني قد كنت انما لمقتة بحجة عين والحال اني قد اظهرت
انك كذبت كذبتك بومك على وقاقتك وقاقتك قال في الذهب كان زوال جسده كيف
كان ما انزل قلبه ولا استخزي كنهه صا لا شذوذاه لما كان وقوله له اعمله يا شرع
ليس هو قول من غير ولا شين ولكنه قول من يري انه هو قد شأ ان يسلطه وتلافاه فاد
لست متلوا ان يكون مضطجعا طوله واهله رايتا في هذا القول معنى قوله صا وقلبي
مستغنيا راغتيا لا يودش كانه يقول لست ابي من اني املك غير عايف منك بل اني
خلان ذلك استحيي حبلان يتحل في سكي في سكي كذا في قوله ما شرع اذ في قوله له اعمله
الناس كلهم عايفي قال مارا برؤوس ان هذا القول قول طامع ودر الذي عدم ان يكون
مضطجعا مع شركة الرشل وبقيته كانه يقول اذ كنت انت تغا ان تنفصل منا فهذا شأ
اقتطعت من سبي وشراي وما يدعي ما نطقا لانه الى اليهود الذين تعبدوا الى الشيطان
الذين خرجت انت ما سؤل له لم يعلم ذلك ولا واحد من المتكلمين لما قال له هذا لانا شأنا
منه فطفا ان من اجل الشدة في الذي كان قد يهود ان يسوع قال له افرح يا سعي
اليه للذي وان يفرح لك ان داينا من العلوم ان الرشل قد اطلعا من كلام المسيح على
تعليم يودش لكنهم ما عرفوا انه قد عرف ان يسوع عايف في كذا اليوم ومن ان قال السيد
له ما نطقه فاعله يا شرع ما هو هذا القول انه عايف من تعليمه لكنهم ظنوه قد اطلعا لست
لم ما يحتاجونه للبعد لان يودش كان وكيل المال الذي كان يعلم المسيح ورسله وان ذال
لما اخذ الله الوقت خرج وذلك اول لا ان بعد هذا للوقت استخود الحال عليه فصار يفرح
في عايف ليكل عايفه ناينا لان المسيح ترك الالفاظ قطعه من شركته وبجته وطرقه قال
مارا برؤوس في دبر الخشبي ناير الانقياس مظهره وانفصلوا عنه ما تفعل ان الخشبي
من الزوان وقد ندم ليرسل الى الحال دفع يودش لخرج في تعليم المسيح حتى ان قوة الامم اوشيا
الوقت ولها بغير استحقاق لا تترك منيرة وتخشعه فيرتد من عايفته ونهم بل قال اوريجانوس
ان تعليم المسيح قد اتري الدافع هذا المقدار حتى انه تندم فيما بعد لانا اني قد اخطاة اذ كنت
دنا دكيا بل ادعوت في زنا ليرد فيما عاد يطيق نفسه ولهذا شفق ذاته ليخلص من الكس
انه اذ طرق الشيطان انما يتبره شديدا واستخذه لعل الخطية عاجلا فليتهل بذلك
لانه اذا تعامل قليلا يهود مصغيا الى شأها ففقط نقابها ومن ثم يظن انها عنها فغراب
بحارة التجربه تفتتح طولات الزمان وتكثر ذلك المقامد الخبيثة يجب تعليمها عاجلا
ليلا تمل الشيطان والا فاقب عنها من كان قدما هل من فعلها وكان خروجه ليل قد
البشر ذلك اول الكمال الخبير كي ينسبنا عن الوقت الذي فيه سلم يودش المسيح وشكته اليهود
ناينا

٣٨
٣٩

ناينا اليك على اصرار الشيطان ادعرك الباطن في الليل اي في وقت غيرة خبيث الخبيث خفا
رايا كما قد قدروا لنا قال في الذهب قد ذكر البشير الوقت يعرف وقت الباطن انما الوقت
اشكته من فضته قال كتابا لتعشير ان الليل تحت شرا والفا لانا الذي خرج ارجو ان
عاجلا اعمال الظلم وقال مارا برؤوس ان الليل قد دل على ظلم العقل الذي كان يودش
فيه ودليل بقا على عدم توبته وعلى هلاكه في الظلم البرانية الذي كان اذ كسبها الى النار قال
مارا برؤوس قد عرفنا في القول من كيفية الزمان ولهذا كان يودش غير مزع ان وجهه الى
فلهذا خرج في تعليم المسيح ليلا دليل قول البشير ومن خرج كان ليل بل هذا السبيل لنا
الذي المتناقض في هذا الدليل باعدون نفسك منك لان النفس التي تنجم الى الظلم قد ذكر الكتاب
انها توخذ ليلا لانها لا تخرج قال يسوع الان قد اقبل من الانشأ وقد تجد الله فيه وقوله قد تجد
افني يستعد وقد وضع الزمان لما موثا به على المستقبل القريب كانه يقول ان يودش قد خرج
لتسلي وتقلي ومن ثم قد قيا الى الصلب والموت والتعذيب لان هذا الموت يكون لي تشريفا
عظيما اذ كنت من مقام التجربه بعد قد وصل الى قايته لانه شاعف اني انا هو المسيح ابن الله
وظهور الانهوت كان محبوا في الناسوت وذلك من الظلم الذي يتخود على الارض من السكاف
النفس فظلالها ومن تنقيت الصغور وتزيق شرا ليعمل وقاية الراقين في اليهود وارجان
الارض كلها فهذه البدايع الهية البيرة تدل على ان الاله يتالم في الناسوت ويوت بل شيتين
ذلك ليايضاح ما يفيد من الاعمال الى عايفها وهو اني بعد الصلب سوف اجتد العالم كله الى
واقبل الشيطان والخطية والنجيم بما اني رب الجميع والاهم هذا فز اوريجانوس ان لا
في الذهب وتباعه واعلم ان هذا الايات والعلامات واللوات الكاينة ليس تجد ما سوت المسيح
فقط بل تجد الله ايضا لان فيها قد ظهر علم جود لاهوت المسيح وقوته وعظمته وجلاله ولهذا
ذاكرنا هذا الحق الشريف استغنى قايلا يا واذ كان الله قد تجدد به فاسد يوحنا في ذاته
والموت يوحنا اي شبيحة شريفا ولا كانه يقول اذ اطاع المسيح لله ابيه حتى الموت على
الصلب فكونه هناك الطاعة والوقار والضعفة اكراما قد فعل اليقايته وبعده تعبد الاربعين
ومن هذا القيل شبيحة الاب ويكرمه فزاته وذلك باظهار اللاهوت المحبوب فيه وشيعة ذلك
شريفا لانه شقيقه في اليوم الثالث من الموت الى الجسد واذا عبرت اربعين يوما رفعه الى السما
بين وانتصار واذا عبرت خمسون يوما في تلاميذ قطية الروح القدس فمن هذه الايات العظيمة
يظهر لاهوته المحبوب في الناسوت اظها راكيا والحال انه للعا اظه باسطة هذه الاعمال ان يودش
ليس هو شأنا فقط لكنه المسيح الاله وازله الحي هكذا فسر كيرلس في الذهب وقد قال
اوريجانوس ان تعبد المسيح على نوعين اول في توبته وبه قد تعبد بتواضع الميوتبة ناينا في القايته
وبما تجد بشرف عدم الميوتبة ناينا ذهب يلا يودش وتولوا الى ان الله قد تجدد في المسيح عيسا

٣١

٣٢

هو انهم لا هوته فهوته وقبائته واما ان هو ان الله الحق في اقام ذاته من بين الالهوت
ويعمل في السما ويقره ومن هناك ارسل الروح القدس على رسله الكرام فانه يحول في ذاته يظهر
باسمهم قد استلك الالهوت محجوبا في ذاته ويخجل ذلك على العالم انه يقول ان الله واللاهوت
قد اجتمع في المسيح خول الموت وقد ظهر في بوته واستعلن ان يسوع ليس انما فقط لكنه
ارسله ايضا بانه قام من بين الالهوت بقوة لاهوته وصعد الى السما ومن هناك وافر
الروح عطية الروح القدس لان الان كما قال اوريجانوس هو شعاع الجلال الذي منه يتصل العيا
في الخليقة الناطقة لان الابن وبه يسوع ضياء الجلال الذي كله فاضا هذا الشعاع في بوته على
جوديا احاطت الضايخ الموضوعة في الضلال الحزنه حينما كثر قاصدوه جددون فارتفعت اهل
مدباين وظفر هاربيت كما لكنا نتمتع بجد يسوع بالموت ايضا لاهوته بالمحظرات المذكورة
وبعد لان بتلك المبلغ البهيم والمحزرات اجترحتها الرسل واقاد العالم الى الايمان
ان يسوع هو المسيح ابن الله القادر على كل شيء واما في الجوه وهذا طرد الموت
والضيق والخطية فقولته في ذاته قد يكون انتشا قد ارسل الى ابن الانسان كما انه يقول ان الله
قد جعل المسيح الانسان موصفا بانه قد استلك الالهوت محجوبا في ذاته اي حوى باللاهوت
في ابدنا قد يتشقق لفظة فاده كما يقول ان الله قد جعل المسيح الانسان موصفا بانه
قام في ذاته اي في ابد الله اعني في جوه الكلمة لا في لان الناسوت في المسيح لم يتلك اقوتنا بشريا
لكنه قائم في اقوام الكلة وهذا القيام فهو شريف لنا سوت المسيح وارتفع وجعله قد وصل الى غاية
يا انجيلا ما نزلنا انما نامل اعطف شيئا ومودته بخوشه والمؤمنين فدعاهم بنيه واطهر لهم
يتمتع على جبه الام الحيوة التي تلتفت بنيه المولودين منها عريشا كذلك كلمت الرسل وقتيد
كالاطفال في ايمان المسيح وبخية وقيل تلكوا الملو وصاروا كما هم رجال حينما انجدر روح القدس عليهم
قال ما كبر للروح المعنوي الذي اشار الى عريشين هما كانوا كالميل فانه اولاد كالاطفال بالمعاني
الى المسيح وقوله من لان انما نمل كما نسير ذلك لان يوش قد قارب على الابواب لئلا ينافي
في يدى اليهود واعلم ان المظلمها هنا يوش ملايكه كما انه يقول او دعكم يا بني الانبا لاني منظر الان
من بينكم الى الموت وما علمت اترو معكم مثل العاده لكني شارفع الى السما فقلوا وتما قلت اليهود
ان الموضع الذي اقبل اليه انما اشم قد دون على المشي الى اهل الان كما انه يقول اني طبع الموت
الى السما واذا اواريت علم يا منظر التلاميذ فقلوا في المصاعف التي لم يكن قد جردت
وتشبهت انكم من هذه لتستروا شوامي في ما تظن بونه ونفوسه في شياكم وتقولوا انهم انما
لكن الملك الذي انطلق اليه ما قد دون ان انجوا اليه اولادكم لا تستطعون بتموت وغير طبعكم
ان تلحقوا واما اني انما انما انكم ما استلمت بعد قوي النعمه الفايده تستطعون ان تلحقوا فلما انتم

يوحنا
٣٤

الان لوقا هذا المبلغ لتستطعوا ان تفهموا معي الى الصلب والى الموت وما اعطاكم انما ان الله
والقوة والجهه تكونوا صولون الملوكت السما والارض لتستطعوا لان انجيلا يستطعون في انما ان الله
ابو الخاوي قد دون ان رسله بعد موت الى التبشير في العالم كله اقتديوا شاولا الى انما ان الله
فهذه الاحوال قلنا خطرت رسله على حال الاضار وقولهم على العرب جميع الغايب من اجل انما ان الله
كبر للروح وقوله كما قلت لليهود قال في المذهب اولادنا يقول قد اذ كنتم اني انما قد نقلت لكم
هذه الاحوال من مخزور الشرايد لكني قد قدمت فخرت هذه الحوادث عند علي الزمان طبع ان الله
قول في مشهوره اني قد قلت هذه الاحوال لليهود ولكي لا يظن احد انه قد قال للتلاميذ هذه الاحوال
على جوديا قلنا لليهود فلما نامل في اني خطابه بنيه كما يقول ان اقل هذه الاحوال للاسدي عظم
ايام لكني قلنا لها سلايا ام لا يدرهم الشرايد ويكون قد عريوا انتظارها قد جردت شيايا ليلهم ان
لمنوعون ان يكادوا الجز والاضطهاد حتى القتل من اليهود على عريها هو قاني وقتل من المذكورين انما
قد وضع لهم بانه مثلا ان اليهود ليعتدون ان لها قاي من اجل انهم في ذلك في جبهه كمالهم
عتدون ايضا ان يتقوا من اجل البر ويصعدوا الى السما وقوله اقول لكم الان ولا لكي انكم بعد
التجديد السابق واوكم صندسار المصاعف العتيق ان تلمكم شيايا القلوا انكم لا تقدرون الان على ان
تذهبوا معي ولكنكم سوف تتبعوني فيما بعدا بالمقد كال القوة والاستحقاق وانتم تعون بتم من اجل الايمان
واستقيم الجليل الشهاده في ملكوت السموات ولهذا اذ نزل هذا القول استثنى في العده الشاوش
هنا قايلا بل نزل ما تقدر الان تتبعني فستعني فيما بعد وصية عديده اعطيك ان يجب ببعثكم
بعضا لتايل ان يقال لماذا قال وصيه جديده الجواز هب او كما ارغوشينوس الى ان الوصيه
لان العون المجبة يخلع الانسان العتيق ويلبس الجديد شيايا قال يوشينوس ان الوصيه تمت جديده لانها
مجددة من المسيح من بعد ما كانت قد غسقت في غول البشر انما قال ملدا وتقول ان مغني الجديد في شيايا
على جوديا قل في الوصيه انما انهم يشجرون بشفية جديده اوس شاميه فربك فنقول لان ان من دون
وصيه الجبهه ترمي جديده وذلك لانها موصيه بالهد الجديد وقد دعوا المعلمين كثيرا لادفعوا على
جوديا كانت وصيه الخوف قديمه والمختصه باليهود لان العهد الجديد هو عهد المحبه كما ان العهد العتيق
هو عهد الخوف شيايا لان سيد الكل قد اعطانا وصيه المجبه ارفع واصيق واتيت ما كانت قديما ومن
ثم اعطيناها كما نفا جديده ولهذا افاض روح القدس يوم النضر علينا لكي نكلم هذه الوصيه الجديد الذي
وصيه المجبه بروح الجبهه الجديد انما وهو بمجر الملقه كاتقنا الحق قد دعيت هذا الوصيه جديده لود
موضوع المجبه وشيها جديدا لانه اذ تجسد المسيح الذي هو راس الكنيس صار اباين الاعضاء بنفسها
مع البعض وما بينها وبين المسيح وانها الجانثي لها وقد صار هذا التجاد اولادنا وشطة الطبعه

٣٤

البشرية التي اشرها المسيح ثانيا بالنعمة التي اوتىها اليها كاتصالها من الارض الى الاعضاء ثانيا وخاصة
واحدة من الاوغر شيا الذي ربه جدينا وهذا الاتحاد هو شئ واحد من جهة المسيح والمسيحين
والذين هم اولاد ان يجب بعضهم بعضا لاننا هذه الجهة تتحد اتحادا ثانيا بنا شئ من جهة المسيح وبلازمته
والتواضع والذل وفيها ايضا يتحد اتحادا مع قريبه وقد اعتد الخلق هذا المعنى بقوله ان يجب بعضهم
بعضا كما يقول من كان قد احببتكم بجهه جديد وفريد اذ اخذت الطبيعة البشرية وايها اعطيتكم
في الاوغر شيا طعاما لانتم تلك التي قد رتبتم قبل الان لكم لكي اعدكم بجلتكم مع هذا الطعام واذا
مايتكم اقرارا لايتكم من الشئ منكم خبا جديا خصوصا يجب به بعضكم بعضا يا مسخر المسخرين
ليس في جدي واما يجب الانسان رغبته الوافي له بالانسان لانه شريك طبيعة البشرية بل كما يجب
للمسيح ان يحياها المسيحي اي الذي هو متحد معه اتحادا شديدا في المسيح وشريك في الكنيسته وبقوة
الربان المقدس وقديته وتلويث هذه الوصيه الربانيه قد اعطيت المسيحيين لالجميع الناس لان
كلوا لا يتنازعون يجب بعضهم بعضا لانكم اقر فقط من اجل الله بل من نعمته ايضا احوه واحضا
لجسد المسيح الواحد من اجل المسيح فمن ثم قال توتوليا نور ان هذه الجهة شر الايمان العظيم اي علامة
المسيحيين ومن ثم اذ كانت الشعوب تتعجب من هذا المعجزة بين المؤمنين كانوا يقولون امير وكيف
يجب بعضهم بعضا جينا هذا بلطفه يقول له كل واحد منهم يستعدك يموت من قريبه ويبتين انهم
ولاد من اخوين واحد حيث لا تفصلهم ربه ولا طايفه ولا لغة ولا اختلاف البلاد وعوايدها
فقال توتوليا هذه هي تلك المعجزة التي لا يحفظها كما ينبغي فلا يكون احد اذور غبطة من ذلك
لا يكون المتوحد وقوة منا ومن هذا القيل كان ما يجزيه من شدة في عسكر قسطنطين الملك
فلما امر بحبه المسيحيين وتغطفهم على العسكر حيث انهم كانوا يقدون لهم طعاما مجانا اربها جينا
عن الكفر وقبل الى ايمان المسيح بل صار رجا قديسا فلنشا ربهه مقدسه كما احببتكم بل يجب
بعضكم بعضا اي على عدو ما اتخذت صورة العبد كنت صورة الله لكي املككم وامنكم الخلاص
والشهادة فقل هذا المثال يجب عليكم انتم ان تتنازلوا الى دني ما يكون لكم عند بعضكم بعضا
اذا قد غلبت اقدامكم فليفتل بعضكم اقدام بعض وشما انا غدتكم بياقي في الاوغر شيا فاطفوا
انتم قريبه واذا كنت لان اطلب واموت من اجلكم فاقبلوا انتم ايضا الموت لتخلصوا انفس البشر
قد احببتكم ليس لطلب ما كانت لكم شائبا قد احببتكم بها بل اذ كنتم اعدا احببتكم ولم اشكر في ذلك
نفسا لي لكنني التفت خلاصكم فاحببتكم الي شغلك الدنيا وما كرهت المضاعف كلها اذ كنت
نافعه لكم فقل هذا المثال اسلكوا مع اخوتكم ولا تكونوا عن صالم بل كذلك هكذا فشرم الرب يراي
وقد ذكر البشير هذا المعنى لما قال في اخيرا شايه هذا قد عرفنا بحبه الله لانه اسلم نفسه بلسا
فينبغي لنا نحن ايضا ان نبدل انفسنا ببل اخوتنا فقلوه كما احببتكم قد نيتشك ولا الى ما قبله
كانت

كانت شدة الى جوهر الوصيه كما انه يقول انني لاوصيكم ان يجب بعضكم بعضا بل انما احببتكم
اخيتم لئلا انا ابدلت في محبتكم فذلك انتم اول من يجب قريبه وليشك احد في المحبة
لقريبه بل كما بدلت انما حيايت الخدبة من حيايتكم الروحيه فابدلوا انتم ايضا حيايتكم الجسديه
من غير لاضر الا تفرح هكذا فشرم الذهب وليس للشئ ثانيا يمكن ان يتشك الى ما بعد اي المحبة
بعضا وهو الاصح لئلا يكون قد تكررت الالفاظ مرتين ولهذا وقع قبل كما احببتكم لفظيما حله
وقد ارجعت للنسخه الشرايينه اذ فارت وصيه جدي اعطيتكم وهو ان يجب بعضكم بعضا شيئا
احببتكم انا فليجب كذلك ايضا بعضكم بعضا يجب ان التزم الاول يدل على جوهر الوصيه
اعني ان الشديروصيا ان يجب بعضنا البعض واما العظم الثاني فبدل اللفظه الغاضبه بنبيسا
من طريقة المحبة جينا احبنا المسيح كما من القول وقد ذكر هذا المناجاة ايضا لكي يتشكنا الى المحبة
كما انه يقول ان يجبني الي احببتكم بها يا مسخر المسيحيين من شائها ان تكون لكم بمنزلة متخزن
شديدا لجهه بعضكم البعض فقلوها هنا شيا والمسيحيين القديسين وقديس بارسل الحاضر اول
كما انه يقول على جدي واما احببتكم المسيح واحب شيا والمسيحيين فقلوها ايضا يا ملائكة المسيح الذين
اجهم هو شيا هذا بلطفه ثانيا فاد احببتكم المسيح فطلب منكم قريبه اي ان يجب بعضهم بعضا
فكافوه التل التل على قدر طاقتكم لان محبتكم مما كانت تعاطت لوت شئ من الدهر فقلوه ان توارى
حب المسيح ولا ذرة ولا جرة ثالثا كما انه يقول انني جيت ما بين اقراركم بحبتي ودربطهم رباطا شديدا
يتناول جدي ودي في القربان القدس على جدي شوي فذلك انتم ايضا اذ منتم من طين فيما
بينكم وقد ضربتم كالاهل بل كالحوزة فليجب بعضكم بعضا هذا يعرف كل واحد انكم تلاميذ
ان كان فيكم حبه بعضكم البعض كما انه يقول ان من شئ من مدرسة المحبة فان احببتكم ان تكونوا
بلايدي وتطيعوا القوالي وتتمسكوا بتعليم فان الناس تفرح وتحتسبكم هكذا فليجب بعضكم بعضا
لان لا الهياك ولا ذكوة العقل ولا القوة ولا شئ اخر يظلمون الانسان لئلا يفسد شئ منكم والوجه
ويحلي هذه الطريقة يردعه الناس كلهم اذ لا يبروه شيا فاحبب المسيح لانه هو سلم المحبة وكلها دارها
وقايرها هكذا فشرم الذهب فمن ثم دعا يعقوب الرسول هذه المحبة ماوشا ملكا لشبغة اشباب
ذكرنا ههناك ولهذا قال الرسول ايضا من احب قريبه فقد اكل النور وعلى هذه المناجاة كان في
المسيحيين في ادايل الكنيسته كما قال لوقا عنهم وكان جماعة القوم الذين امنوا قبل واحد ونفس تتي
واحد وكل شئ كان لهم كان للامة وقدا وروفا وشيئا شيا قالا كما ان الخطوط القوية
من الاستدارة الى المركز بقدر ذلك تيارب الجدها من الامر كذلك بقدر ما يعقب الاشباب
الى محبة الله والمسيح بقدر ذلك يقترب الى محبة القربى فليتحوا بيت بعد محبة ذلك فذلك
يتبع من محبة القربى لان الله على جدي هو مركز العالم فذلك هو مركز قلبنا ومحبتنا وقرابتنا
فكانهم الخطوط المرفوعة الى المركز فشاير الحياه التي يجب القربى بها تتجمع وتتحل في الله قال

وتستوي وتتمتع باله ولا تتعود الرياح ولا الاطوار قادره ان تلقيها على الارض لذلك قيل
 شيد الخلق فانه شدد رسله عليه بقيات الايمان كانه يظهرهم على عجزه ليكمل قول الرب في
 وعظي من انما قال الرب فامد غياق من اجزاء قال كبر الشرا من يقد على معاودة من كان شاكاً
 في الحق الهية والحال ان الايمان ترشقه عدم ان يتكلم من شهاد العدا فليعلم المسيح ان المسيح
 يقول له هذا القول عينه حيناً تطرقه بخره شديد وقلق واخر من ابدته واخر بالمسيح فانه يحل
 في نفسه ويكشف لك طريق البقاء ويصيرك على العدا ان النازل في بيت اي كثيرة فادكان المسيح
 قد قال عن ذاته انه شيد طلق وعن بطرس انه شيد بعه فيما بعد ولم يقل شيئا عن الاخرين فافهم
 بل يكون قد علم في القايه انما هو فاذال هذا الخوف عنهم كانه يقول فلا تخافوا لانه وان
 كحال الان لا تخفوا مني الي بيت اي فاني شيدكم الي تلك المنازل الشاوية فيما بعد اما فافهم ان
 انما لكم ولا تهابوا بطرس وشيخ شيد بعه فكانه يقول لا يوجد مكان شوي في بطرس فافهم
 انه في بيت اي يوجد منازل كثيرة تكفي في بطرس ولكم ايضاً لان الشاوية الاطلس شيدته لاقبالها
 وهو كقولان شيد شرا البشر قال في الذهب على شرا بطرس حين كان جرحاً بقوله شيد بعه
 فيما بعد على حد وذلك بيمين لولا هذا الامن لان حتى لا يظنوا ان لذلك وعد اعطي الوعد
 بذلك قال في قوله بعد شاكن كثيرة ومعنى ذلك هو ان ذلك المكان الذي يتقبل بطرس
 يقتبسكم ايضاً لان هناك سفته من المنازل كثيرة فيتلخص من قوله منازل كثيرة ان درجات
 الشاوية في الشاوية كثيرة الانواع كانه يقول انه لكل قديس شكون مكان خصوصي ولكل منهم شكاوة
 وغير خصوصي تختلف حسب الاستحقاقات كما قال شرا لانا صديق بيتا قوس المبتدع هو
 دينا قايلا اذ كانت الفضائل باشرها مشاوية واستحقاقاتا كذلك على حد شوي ولهذا قال
 كتاب التفسير ان المنازل الكثيره رمز على حياز الاستحقاقات المختلفة الانواع قال مار غريغوريوس
 ان كل احد قد ارم ان يعطي منزله حسب استحقاقاته اعماله واما الدنيا الواحدة هي حياة الابدي
 فالحاجب النعمة على خدمي مختصة بالابدية بهذا الانقسام وابطار هذه الكفاية الشاوية ترمي
 المسيح رسله ويعوهم بل لا يتعوضوا من التجارب والمصائب الواردة عليهم بل يشاغلهم ان يتشوقوا اليها
 بما هم منعمون ان رثوا الميراث ولولا ذلك لقلت لكم اني اخلصكم كما اني اخلص اولادكم في
 منزل اي شاكن كثيرة لقلت لكم اني كانه يقول لولا يكون في بيت اي منازل كثيرة لقلت لكم
 اني منطلق لاعدكم موضعاً في السما والحال ان شاكن كثيرة معك في بيت اي فلماذا ما قلت
 لكم اني منطلق لاعدكم منزلاد من المعلوم ان هذه المنازل قد فحمت معك للرسول وشرا المشجعين
 منذ الان في السما ومن كون الشيد قد هب ولا يعود لك المنازل اعني بعد ريب الرسل اليها
 بالفعل لان المسيح يصعد الى السما قد فتح الطريق وصير شوكاً اذ كان مغلقاً سابقاً لا تعد
 اعداك يشلك اليه غير انه بموته وشفاك دمه على الصليب ابر في اللب من تلك المنازل الشاوية
 والارها

واشتاها بل الانما لانه ارسل من السما روح القدس الذي يصيرنا موهبين لما نبتعد
 ونفنا به وان انطلقت واعده شاكم مكاناً فخوفنا في ايضاً واخذنا الي انكونوا انما شيدنا
 حيث كون انما كانه يقول لما انطلق الى السما واكون قد اعدت موضعاً لكم وشرا بطرس
 اذ على التوالي في شاير الاجيال التي تنهي اليها اعطيهم روح القدس ونعمته واستحقاقاتا كثيرة
 بها الي عبد السما ويصيروا اهلاً له واذا تم ذلك شوق اعي يوم الدينه لكي اخدم جميعاً الي الملك
 في السما ويجوز انتم اهلاً فامسح يدكم في الجبله لظاهرت عديك انه لم ينع ان يرجع في اليوم
 لياخذ اليه رسله وشرا بطرس الذين قاضوا الاتعاب والحزن من اجله ويخدم قدره بل معني
 وقد عرفت الطريق اعني انكم تستطيعون شموله ان تروا ذلك بل قد لقمتم هناك المرحه لاني
 مررت عديك اذ كنتم اني اعني الي الذي في السموات ايمان هو الطريق الي ذلك المكان وكذلك
 هو تعليمي والاي وصلي على حد شوي فقد عرفت الرسل بان الشيد قال هذه الاقوال لم كنتم
 لي كواذبهم فاشركتم قد شافوا ففروها بطريقه بهم لکنهم ما نهوها فاما وايضاً ولا نهوا كيف
 المسيح هو الطريق وكيف ابوه يكون القايه قال له قايلاً شيداً انما ان تذهب وكيف فقد
 ان تعرف الطريق كانه يقول اذ كنا لانما الي ان تذهب انت فكيف فقد تعرف الطريق الحق الي
 ان انت تمضي لكان من جهل القايه فقد جعل الحجة الموزيه طامورة ولعمري اننا قد شفاك تقول انك
 منطلقا الي بيت ايكن حيث توجد شاكن كثيرة لتعلمنا مكاناً وان يكون بيت ايكن حيث المنادى
 كثيرة فلا تخف وان كان هذا البيت هو السما علي ما نحن نؤمن فاحترنا علانيه وفشلنا تلك المنازل بايقا
 واعطنا برهاناً حيث توجد هي وفي اي بلاد كانه لان شفته السما كادت ان لا تقا في قال
 كبر الشرا لان المسيح ما جاب على هذا كله لانه ما شفه جميعه لكنه اجهاد الى وقت شاكن وانما
 قد كشف لم الان ما كان ضرورياً فقط ولهذا شفتي قايلاً قال له شيد انما هو الطريق الحق
 والحياة معني هذا النص على وجه الحق والاختصار هو هذا كانه يقول انكم قايلاً تعرفون اني
 عن ارمي وهما طريق وغياق اعني الي ان اذهب وياي طريق اذهب فاجيبك قايلاً انما هو الطريق
 الذي تلقته اي الطريق الحقيقي القوي الي الحياة الحقيقية اي الي ابي السما حيث
 يوجد منزله الذي فيه شاكن كثيرة علي ما قلت سابقاً ولهذا شفتي في تشيرون قايلاً ليشيد اعدان
 بي الي اني قايلاً هو القايه وانا هو الطريق فقله انا الطريق والحق سناه انا هو الطريق
 للحقي وكذلك انا هو الحق والحياة اي انا هو الحياة الحقيقية لانه اذ وضع الحق في الوسط كان
 مشوا الي الطريقين كليهما فانا هو الطريق وذلك بايمان وتعليم ونعمتي وحيا التي هي الحجة
 في السما واعلم ان المسيح يجازي في الكنت المقدسه بيا به من واجبه مثلاً ايمان ونعمته
 وتعليمه اذ انا هو الطريق اي انا هو العلم والقايه الطريق الحقيقي القوي الي الحياة الشاوية



لا يريه كانه يقول انما هو الطريق الذي علم الايمان الحقيقي والسيره المقدسه التي هي الطريق
 الحق الذي هو اليحيوة الابدي ولا يلاحظ هنا قول اشعيا وكفوت فيناك تبصره ريك وانك تسبح
 قول من يقول لك من وراءك هذا الطريق فاشكوا فيها ان كان بعض الطرق حقيقيه مستقيمه
 ونعمها كاديه منقول الحكيم فبعض طرق بطيها الانشابات متعبه واولها تنقل الى الموت
 فلهذا في المسبح الطريق والحق اي طريقا مستقيم كقولنا ايضا وهذا يكون لكم طريقا مستقيما حتى لا
 تضل بها ولا يلهال كانه يقول ان اليهود والشعوب والفلاسفه قد ذكروا تعاليم كثيرة في خصوص
 الحياه السعديه وفي السعاده وفي الفضائل التي هي الطريق الى تلك الكرم في طرقها في طالات كثيره
 ومن ثم اشقادوا الناس الى الهلك في جهنم الى الحياه لانهم لم يجدوا اعلموا سعاده كاديه خياليه
 وجعلوها في الفنا والكرامات والشهوات والعلوم الباطله فعلموا جد وذاك جعلوا طريقه كاديه خياليه
 الحياه المذكوره وجعلوها للكونا علم ايماننا حقيقيا وعباده وفضائل بلهته ومحبه صادقه تروى
 الحياه الابديه مستقيما التي هي موجوده عند الاب والنتيجه عندها ايضا لان انا والاب واحد
 فكل من عرفنا ان الاب هو الحياه السعديه المصوره والشبيهه لاننا ايضا اياها وهو ايضا موضوع
 الحياه لان الله موضوع المشاهده السعديه كذلك انما هو ايضا ذلك الحق والحياه باعينا هنا فاما
 هو المالك لكم في الطريق المستقيم الى السعاده وانا هو الحق الذي استخلصكم من كل غلط
 وظلاله وانا هو الحق الذي هو حقيقه فلا تخرجوا بورود موت وموتكم الذي سيورده اليكم في
 وقت بل موتاي وترجعوا مستسلمين علي لا تخرجوا ساقوم وشاقيتم من الموت الى حياه الجسد الذي لا يفي
 انا هو الطريق والحق والحياه فبعض من ذلك ان المسبح هو الطريق واللاه هو قدرة تخلصنا
 الى السعاده بالاشتماقات الالهه ايا لانه هو تعليمه يدنا على هذا الطريق عينه ثانيا انه هو هبنا
 الايمان والنعمه والامال الفضليه والاشتماقات التي بها تنجح الحياه الابدي ربنا ان الشيد
 هو اول من تقدم في هذا الطريق الى السعاده بحبونه والامه وشك فيها لكي يخلص من اليأس الخبيث
 مع هذا انك قد تنبغ في تلك الطريق فيها وتفتدي به فهذا هو المعنى الحقيقي لهذا النص لكان كان
 هذا القول الرباني دهي فلهذا تكلم فيه الابا بمان متوقعه وقالوا فيه اقوالا دهييه ولا قال
 مارلاون ان المسبح هو طريق السيره المقدسه وحق التعليم الحياه حياه السعاده الالهه ايا
 قال ليل لث ان الخلف هونا الطريق بقل السيره والحق بالاشتماعه الايمان والحياه بسبوع
 العتاشه وذلك لان ثلثه اشياء هي ضروريه لثنا بالثنا الى السعاده افعي عمل الفضيله والايمان
 المستقيم وري الحياه ولهذا قال الرب انا هو الطريق لانه اعطانا الناس قدرة لنا قولا وقولا
 اجتنابا العالم والعمل الصالح وهو الحق لانه هو السعاده المستقيمه لا يماننا وقدرة لنا الحق باللاه
 وهو الحياه لانه لا يستطيع احدا ان يعطينا الحياه التي فرجوها شوي رب علمنا وعيننا يكون
 المعنى

الحق كانه يقول لا يستطيع احدا ان ياتي الى الاب ما لم يمشي بواسطه الحياه في الطريق والابا
 يرين في الحق وشيلا ارجا فلي انا حياه الاثنا قال مار رزوروش فليتمن يا رب الملك
 واليك لانك انت الطريق والحق والحياه فانت طريق المثال وحق المزمع بصوره بالمكافئ
 انت الطريق الذي يمشي لث ان تلك فيها وانت الحق الذي من ثمانا ثبات ان قبل اليه واستلحوا
 الذي يجب علينا ان نملك فيها داينا انت هو الطريق الذي لا يضل والحق الذي لا يكلب واللاه
 علمت ان موت ربا قال مار اغوستينوس ان المسبح هو الطريق بقل السيره واللاه علمت ان موت ربا
 وذهب الى الاب وهو الحق والحياه بقل السيره وقال ايضا ان الكلمه الذي هو الحق والحياه
 عند الاب صار طريقا ايضا حين اتينا لث ثبات فامر لث ثبات فامر لث ثبات فامر لث ثبات فامر لث ثبات
 الطريق من ثبات ثبات خارج الطريق وقال ايضا ان ثبات تذهب فاما الطريق وان ثبات الى
 تذهب فاما الحق وخفت تزيل تقيم فاما الحياه فانطلق الرب بقلته واللاه الى الاب وقد
 تنطلق به اليه واللاه الى الاب خاشا قال مار اليانوس لث ثبات لانه الطريق ولا يفسد لانه الحق
 ولا يتركنا في رفق الموت لانه الحياه كانه يقول انك انتا الطريق فليتمن يا رب الملك
 وان كنت انا الحق فليتمن يا رب الملك وان كنت الحياه فانك انتا الطريق فليتمن يا رب الملك
 فمذهب ان كنت انا الطريق فمذهب ان كنت الحياه فانك انتا الطريق فليتمن يا رب الملك
 فليتمن يا رب الملك وان كنت انا الحياه فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك
 الى الاب انا الحق لا ييكون هين الصنفين على كل حال لان ليس هو كلب ومن كني حياه ان
 ولا الموت فينه يتقدرا سينكم عن المحي الى ابي وقد ذهب هنا فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك
 لان في يني لث اعلان ينتقل من الخطيه الى البر ومن هذا العالم الى حياه الاب انا هو الحق لاني
 بالفعل امخ البر والسعاده الذي اريد بها فلا تخافوا لاني الحق حقيقه شارح واخذم واللاه فليتمن يا رب الملك
 اذا قلتم من اجلي فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك
 لان ولا الموت فينه يتقدرا سينكم عن المحي الى ابي فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك
 الخلف فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك
 الى هذا الطريق ولتمنك بالحق فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك
 والحياه التي تعطي للتلامي الى المنه ان الرب اياها ينوع لستعك لان بغيرك فلا واحد يتقدرا
 ان يصعد لث انك انت هو الطريق والحق والحياه في الطريق توجهنا لث وفي الحياه الايمان
 وفي الحياه الكافاه فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك فليتمن يا رب الملك
 بالمعنى الذي في المسبح هو طريق المتدين مظهر اياهم بمقتضى الخطيه وردك اليه الساعده
 وهو حق للتلامي ادينهم بالفضائل والسيره الصالحه المقدسه وهو حياه العالمين فليتمن يا رب الملك

مع الله مخلوق المحبة والود قال ماربرزدوس انا هو طريق المتبدين وحق المتوسطين وجوز
المتوسطين انا هو طريق النور المضي والحق الحي بغير الم والحياة الشديدة المبهجة انا هو الطريق على
الصلب والحق في الجحيم والحياة في فرج القيامة انا هو الطريق الذي لا تنك فيه والحق الذي
لا كذب فيه والحياة التي يحيي بها الميت انا هو الطريق المستقيم والحق الكامل والحياة بغير تنهي
ايها الطريق الصالح وحق المكافاة وحياة السعادة الدائمة لا يتبدل احد على الحي الى ابد
الكون كانه يقول لا يتبدل احد على الحي الى الحق والحياة الابدي انا الطريق قال مارا شيلون
بالعقل الرباني المنجى طريقا ليس للشيخين وتعليم انه ينبغي لهم ان يسلكوا في طريق
الفضيلة منتبهين فيها كل يوم كقول المتزل ينطقون من قوة الى قوة ويظهر الله الاله في
مهيون وقال ايضا ان المسح هو الطريق الايمان وباعمال الفضائل على حد شري وقال
تاوفيلكتوس حيا تمارس الشريعة الجلية يصير لك المسح طريقا ودي ما تبت على الطريق النظرية
فيكون لك جنيدي حقا وقدا خاف الحياة ايضا لانه من شان العمل والنظر ان يشيا به معا
وقال ماراغوستينوس المعنى الادبي ان الرب هو الطريق والحياة لانه به يحيا الانسان
عليه يعمل ربه يثبت ومقيا وصل اليه فيصل الى الاب ايضا وروح القدس مجيئا لكي يثبت على
الدوام في الخير المحض الذي لا يتغير لمن يقدر اعداء يحيا الى الاب لاننا الطريق الى ابي
وهو القاه لان الاب هو عين الحياة الشديدة التي تشهد شيا القديسين كما من القول قولنا
اننا لا نري ولا واحد من الناس بل ولا واحد من الملائكة لان هؤلاء باجمهم قد استمدوا كل النور من
من المسح كما اننا في الشوازي بلابل كثيره لو عرفنا اننا اذا عرفنا اننا كان مكننا ان التلاميذ
تعتز على المسح فاليمن قد قلت لنا يا شيدنا انك انت الطريق والاب القاه التي انت تذهب
اليها ونحن فاعرفنا الاب ومن ثم ما عرفنا القاه ايضا التي ينبغي لك ولنا ان نذهب اليها فوننا
بالاب الان واضعنا بل وان كان الاب هو القاه وانت الطريق فكيف قد قلت الان انك
انت الطريق والحق والحياة كما انك تقول انا هو الطريق والقاه معا وقد لا في المخلص هذا
الاعتراض مجيئا لان الامر في كليهما معا فدان معا لاننا والاب واحد ذات واحد وقدنا و
في الجوهر ولا هو تبا نحن واحد وهذا لو عرفنا في علي جهة الواجب والكمال لعرفنا اذا اوبط علم
ان الرسل قد عرفوا المسح انه انزل اليه الحي لكنهم ما عرفوا شيا للاب في الجوهر قد تملك ذاتا
واحد ولا هو تبا واحد مع ابيه وقد عرفوه فيها بعد حيا ورد اليهم روح القدس يوم الخمسة
فاخرج فيهم الرعدة كلها فما يقول هذا هو معنا ان معرفته جوهر في دريتي على جهة الواجب
عرفنا ايضا جوهر ابي وربته ولهذا قال وشعر فرنه من الان وقدنا وقدرنا كانه يقول قدنا
الان

٧

الان لتعرفه يوم الخمسة باشتارة روح القدس بل قدنا في لاسن وان قدنا والاب
كما حال الرسل فيلبس وقدنا في النسخه الشريانية والبنائية والجسدية الاخيلة بالمشية الي
الكمال الحاضر فكانه يقول قالنا عرفنا الاب لانك لا يتبع يصطنع في ايات هذا العمل على الامم
كنتم لم تنابوه في جوهر غير افع ذلك قدامهم بوحيا في وفي تاسوت كانه في شطبة
الايات والنجائب التي يبرها من الشجابه بمنزلة رعد وعواصف هلكا فسر كيرلس في علم الذهب
فقال له فيلبس يا رب انا الاب وكيفنا اعلم ان فيلبس لم يكن قد فهم جواب المعلم على كيف
الذي يعرف المسح فيعرف الاب فلم عليه ان يريه الاب كانه يقول لقد قلت لنا ان الاب موجود
فك كيف نجاب فاعرب لنا هذا الجواب وايه انا لان الاب هو سبط واسل للالهوت كما قال
ماردونيونيوس واغوستينوس والجمع التولياني الناس في قانون الايمان فغوله كيفنا
اولا قال في الذهب كانه يقول ان الاب وما ظلمه كتر من ذلك ثانيا قال كيرلس كانه يقول
ان نظر الاب كيفنا الى السعادة لكي نخوان كل خوف واضطراب لان الرب اذ كان القاه فغيرنا
شعلا مغبوطين ثانيا قال كيرلس ايضا كانه يقول قد كيفنا ذلك لغير اليهود الذين كونك
انزله راجعا قال مارا ميلانيوس وهو الاخ ان روى الاب لنا تكمينا لتفهم كنه ونصدق
شرا راقا لك التي كرفنا في مخي المنازل الكثيرة الموجودة في السما كانه يقول هما جف من
الاقول والبراهين لغيرنا من جهة الامك وموتك فطلب واجد منك وهي ان تريا الاب
وهذه تكمينا من الاشياء كلها وبالحي الى الاب كيفنا لانه فيه تكون لنا كل كفاية قال مار
اغوستينوس ان غير ذلك الفرح الذي يشبعنا الاب منه مع مشاهد الوجه الكرم لا تظلم شيئا
اخر وهذا قد فهمه فيلبس في ذلك لانه لم يكن قد فهم ذلك القول اذ انك يا شيد وكيفنا ولكي
يغفره اجابه السيد قائلا انا اعلم اننا هذا مبلغه الخيخنا قال هنا ماراغوستينوس كفت
باده وهو يلكيك ان ابد فيه الكفاية لان فيه مجموع شيا والخيرات لانه هو واحد وشيخ الفط
وهو راحة النفس وبهية الضمير فمن قال المثل واشيخ حين ظهورك وقال ايضا في ١٠٠
منهم بيتك يشعرون ومن رادي لمتك يشعرون وقال ايضا لان اي شي في السما وما دابة
اروت لك في الارض قد في قلبك ومجدي ابد له قلوب وفصبي الى ابد وفي ذلك دليل
لمن هو ان الله قد خلق الانسان على صورته وقاله ولهذا حوله طبعنا كفاية ورغبة لانها
لها لا يمكن ان يشبع من شيا والخيرات المتناهية فذعت الضرر ان يكتفه ابد الذي هو
الخير الغير المتناهي قول ماراغوستينوس انك لخلقتنا بالآله لك ولا يزال قلبنا متوقفا الى ان
يشبع بك وقال ايضا ان كنت تحب الفنا فوشا ليكون كالفنا بل يكون لك عوض كل شي يملكك
ان تحبه وتنسبه على الارض لانه هو خلق كل شي فتمتلي نفسك من الشتم والذم قال المسح
انا اعلم اننا هذا مبلغه اي لي منكم من ثلاثة شنين قد ردت فيها بينم وغلتهم من الان انا

وما في قلوبنا من ثبات النعمة اليونانية وفي الذهب والفضة وما عرفتني بصيغة المزداني لثباتنا
فقط لكن ايضا اله واحد الله غير مختلف عنه بالذات والوجود. واما متساوية بالجوهر ومن كون
تربوا في قلب الله مع انك لم تزل تعرف فاهو الاله لا لك تشبهني متباينة عنه بالكلية واشت
تختلف بالذات والجوهر فكذلك تقول قدرايت نوع ابن الله فبقى على ان ارى له المتباين
عليه السلام والجوهر فكذلك تقول قدرايت نوع كما هو عندنا في هذا هو اصل غلطه ولكن انما
فكذلك من جودته فاقول لك يا ابي من راي قد راي الاله ايضا كما يقول ادكت انا والاب
واحد نحن في ذات وفي لاهوت واحد بالزبدية فلهذا من ابراهيم الناصوت الذي اتخذته فقد
ابن ابراهيم ايضا لاتنا واحد نحن واعلم ان الناصوت في المسيح كان يري بذاته واما اللاهوت فبالزبد
لانه كان يري بواسطته الناصوت لاننا في هذه المذبة في الناصوت بواسطه الجسد الذي فيه
تجسد وتفضل ومن هذا القليل من كان يشاهدنا في الجسد هذا الانسان اي يسوع المسيح بذاته
وهذا كان اقمى حواء فليست ان يشاهد الاب على حد وما يشاهد يسوع بغيره الجسد وهذا
المعنى اجله السبل انه باعين الروح ما كانت التلاميذ قد عرفته معرفته وامضه كامله فهذا كان شاهد
لاهوته بالمتابعه والفرق ايضا لان هذا الانسان كان الهاجقا ومن هذا الوجه اذ كان ذلك الها
واحد مع الاب فمن كان يري الله الابن فقل على ذلك كان يري الله الاب وقوله هذا فيجتم
بالذات التي في عينها واحد ومشاغ ولبس مختلفا بالاقنوم لان اقنوم الابن اتخذ الناصوت لا
اقنوم الاب ولهذا من كان يبصر هذا الانسان بذاته كان يبصر على ذلك الجسد واقنوم الابن الحي
في الناصوت وكان يشاهد ايضا اقنوم الاب بالمتابعه كما ذكرنا وعلى هذا المتوال من كان يشاهد بغيره
هذا الانسان الذي هو يسوع المسيح ويعرفه من اياته انه ابن الله فكان يعرف ايضا من تلك الايات
ان الله ابيه وذلك اول لانه لا يمكن ان يلد الله الابن سوى الله ابيه ثانيا لان لاهوتها واحد
ومن ثم يوجد في الاب والابن واحد بالزبدية. ومن هذا القليل من جبري يعرف لاهوت الابن فيعرف
ايضا لاهوت الاب ادهو واحد بالزبدية في علمهما. هكذا فسر مارا غوستيوس وكيرلس وفي الذهب
وايلايوس فقال بدعة ايوس وقد ثبت هولا الا ما من هذا الفصل ولا ان يسوع كان الها معا
يجب ان الذي كان يري هذا الانسان فكان يري الها ايضا ثانيا ان اقنوم الابن لمتباين عن اقنوم
الله الاب خلافا لزم شيايوس وقد ردلت على هذا المتباين لفظه والاب انا ولفظة والاب
فاقنوم الاب اخر واقنوم الابن اخر ما انه مولود من الاب انا ان الابن شاد والاب في الجوهر والذات
ولولا ذلك لان كان يري الاب ولا يري الابن والمثل ان يري الابن ولا يري الاب كما يجب في الاشياء
الخلوقة فتارة يعرف المثل ولا يعرف ابوام فغلطت يا فيلما حينما انتهت ان ترى الاب وقد
رايت شيايوسا فكانك لم تعيد ان ترى الها اتم ولا هو افر ليس بعد سوى لاهوت واحد بالزبدية
فاذا كنت تقول انت انا الاب لا يقدرك اياه في ذاتي وقد ذهب مارا غوستيوس وسيرا الى
ان من يري الاب يري ايضا الابن الابن هو شبيه وصورة جوهر الاب اياه لانه صورة وامضه
ومثال

ومثال كامل للاب على حد وما ترى في النسخه صورة الحق المطبوعه فيها الا ان المتشبه هنا
يتكلم عن شابه اللاهوت مقدارا يتكلم عن وحدته كما في التواتر فهذا هو المعنى الذي في النص
وبه يحارب الخلق على خيال فيلبس خب شريته وصيره لكان كان المسيح من عاده في مثل
هذا الجسد اذا وقعت الفرصه ان يتشابه في كلمته ويصعدا الشاهدين الى اشي الهاني فلهذا
يكتل ايضا ان تتم هذا النوع ما يخص معرفة الاب والابن الكليه والخصويه شريته
بالايمان او بالمشاهده كما انه يقول من راي غيب اللاهوت فيبصر وايضا لانه وان كان هو متباينا
عن الاب اقنوم فانه مع ذلك في ذاتيه بوعده الملك فن من راي اي يوس في ابي الله فيرى
ايضا الاب اعني يوس في الله ابي ومن راي بالمشاهده الشبيه قد راي ابا انا ايضا
هكذا فسر كيرلس واغوستيوس وفي الذهب وايلايوس ولذوات وشواري وقد قال هذا
العلم ان القديسين المشاهدين بالذات الالهيه يشاهدون ايضا الثلاثة الاقانيم الموجوده فيها
اقنوم في ذاتي في الاب والاب في اعلم ولا ان هذا القول دل على تميز الاقانيم الالهيه لانه لا
تقال على جهة الضوابط الواحد في ذاته بل في غير ثانيا قد دل ايضا على وحدة الطبعة
الالهيه لانه من كون الاب والابن هما موجودين وقاييين في طبيعه فينطق ان الابن هو في الاب
والاب هو في الابن وقد ثبت الشبه هذا الامر لانه استلزم ثانيا واقفا لكون الاب مشاغ ما بينه
وبين الاب ومن هذا القليل استلزم جوهرا وطبعا واحدا معه هكذا فسر كيرلس ولايوس ومن ثانيا
قد ثبت هذه الفياض على شدة الرابطة التي بين الاقانيم وتكون الواحد في الآخر وهذا قد رآه الاب
سوكموا في الابن والروح القدس والابن في الاب والروح القدس في الاب والابن وروح القدس في هذا الرابطة
وقد تكلم عن هذا السرا مارا غوستيوس واسوس ولغوستيوس فقال هذا القديس
انه لم اقنوم هو في الآخر وكل الاقانيم في افرادها وكل واحد منها في كلها وكلهم في الكل وجميعهم واحد في الذات
يتلخص من هذا القول ان كل اقنوم على بده هو في الاقنومين الاخرين ليس بالذات الالهيه فقط بل بالافاضه
ايضا اي باقنومه المخصوص لان شيا الاقانيم الالهيه مرتبه احدثا في الاخر رابطة بالافاضه قد رمل الى افاضه
ينسجم من كنان من راي اقنوم الابن ونعرفه كامله على انشا هذا الطبايون فليس يري فقط اللاهوت
المتشام للاب والابن لكنه ايضا يري اقنوم الاب عينه وذلك قابل لان اقنوم الابن هو مرتبط باقنوم
الاب ايضا ثانيا لان الاقنوم الواحد يتبعن افاضه ذاته نحو الاقنوم الاخر لان الاب هو الذي يلد
الابن انا وهذا هو معنى قول الرب اقنوموني انا في الاب والاب هو في غير الابن هو في شابه
الاب في ذاته المتشابه لانه موزنه ومثاله الحق الاقوال التي اتفقها انا لكم لست قولها من عندك
كما انه يقول ان الاقوال التي اتفقها انا لكم لست اقوالا لغيري لكنها الهيئه ومن ثم هو ذا لا يبين
الناشوت بل غير اللاهوت الذي لا يكتنه من الاب لانه لم يكتنه من شابه خاص ومن هذا القليل من
انظم فليس ينبع في فقط بل ينبع ايضا الله الاب يتكلم في وفي واعلم ان اللاهوت المتشام للاب والابن

٣

هو كان عليه فاعلم للافعال الالهيه التي كان المسيح يتلق بها الن الاشياء الدلوه تلك الاقوال
 ما به فاعلم انهم الاقوال لا تقدم الاب كقولهم اما هو ان الله اما هو الكلمة اما قد تحدثنا عن الاقوال
 التي فعلها والاعمال التي فعلها فاعلمنا ان الله كان يقول هذه الاقوال لغيرنا لانه
 الاب علي هذا هو الاب ليس الاب قد صار انسانا بل الاب قد صار انسانا مع ذلك كان
 الاب والابن علي حد شوي فله فاعلمه للبحث والاقوال القول من الكلمة المتحد وذلك لان
 الاقوال التالوت عن خارج مشاعه للآقائيه اللته غير متعشيه فاعلمنا ان في هويكل هذه الاعمال
 مما انه المبدأ الاول ليس لنا بل مخلوقات فقط بل ايضا للاقواميين الالهيين الاخرين اي اقوام الان
 واقوم الروح القدس لاسد الاب اذا ولد الابن واعطاه ايضا قدرته وقوته وفعله ومن ثم لم يتحد
 الاب بالاله سائر الاقوال وقيل سائر الاقوال التي قالها واعلمها الابن الذي تجسد بالفعل وذلك
 اولاً لان الاب هو تكلم وفعل في الابن سائر الاقوال والابن لا هوتهما واحد وقد قهرهما واحد هك
 كانت تتكلم وتتفعل في الابن وباشطة الماشوت الذي اتخذ وعلمه من الجهد كان يقول لتلاميذ
 من هذا القليل قد وعيت عليكم يا حشر التلاميذ تجسوا في انفسكم انكم تشاهدون الاب وتسمونه
 اذا ما ابصر توفى وتسمع كلامي ويحكم من تلقا اقلي هذه واقواله ان توفوا مقدار صلاح ابي وكميته
 وبلغ جبه اياكم واذا تيم اياي اشتطتم ان توفوا قدرتي وسرفتي الاشياء كلها وانتي قد سمعنا سائر
 الخبرات ومن ثم توفوا ايضا اني يتكلم الاشياء وانكم فيه تحفظون بغير الحيات الحقيقية
 واذا كانت هذه الاشياء الخارجه تتقار الى المعرفة هذه الخبرات البديده فاذا انظروا انه سيكون
 اذا كانت هذه ذات وذات ابي الالهيه وجهها بارا وجهه فتخلص عاثرنا ان الحسب كل من المعرفة
 المكر تتفعلها في هذا العالم لان للشاهد البائيه ان لا تتوفوا اقوال الاب والابن في الاقوال
 من اجل الاعمال غيرها لانه يقول اسكنتم لا توفون اني انا في الاب والاب في نفسيه قولي لكم فاعلموا
 بذلك من تلقا الاعمال جهتها لان الاب افعل في دياليت واعمالا لاهل جلمها قد انظرنا ثابت في
 وهو قد فعل هذه الاعمال كلها علي حد ما تظهر النفس وجودها في الجسد وباشطة الحركة والاعمال
 لهيه التي تفعلها وباشطة الجسد كالنظر والسمع واللمس وما يجري مجراها الحق الحق اقول لكم ان
 من يريد ان يتفعل هو ايضا الاعمال التي اعلمها انا ويتفعل اعظم منها ان المسيح قد اعتمد هنا اثبات
 قوله انه في الاب والاب فيه وقوت القياس في هذا كما انه يقول من يريد ان الاب هو في شجول ثوبه
 هذا الايمان ايات واقفالا لهيه علي حد ما افعل انا ويتفعل ايضا افضل منها اي اعظم من
 الاعمال التي صنعتها انا فاذا الايمان في ابي والاب هو في في فعل في فساد في هو ضرر
 لان الاب يعمل وباشطة الايمان الحقيقي وينهدهم بالصدق وباشطة المعجزات وليس هو
 ينهدهم للايمان الكاذب ولا يعمل هو سائر الاشياء الكاذب والظلال وقوله فيعمل اعظم منها
 وذلك ليس كل من يوفى بل البعض منهم كعشر التلاميذ من حري مجرم وشايل ان يتكلم ما
 في هذه الاعمال الاعظم فتعجب قال ثم الارب ما كان بطرس يفعله اذ كان يتقي المرفي

١١٣

بشرهم ولم يفعل المسيح ذلك وقال ما راغوسيتيوس وهو الاصح ان الشريعة في الاعمال
 الا افضل من افعال جميع الشعوب الى الايمان في الشكونه باشرها ذلك الذي سمعت
 وانا الان في غير الحال ان المسيح قد اجتذب قليلين غشمايه اخ او اقل قليلا علي ما هو
 وان جاؤنا من غير حالنا لما اخترنا المسيح رسله بالاعمال الا افضل وما فعلها هو ذلك
 لانه اولاً اذ ان برزغ الايمان نسيا فنيا وبناوروتيا روتيا وذلك لئلا يظهر في الآلات
 في شاعه ولغيره ويحب الحسب سائر مصلحاً لان الذي ينشئ شيئا فنيا يتكلم بذلك
 وتصديقاً والذي ينشئ شئياً بول فربما ايضا تانياً لكي تظهر ايات المسيح وتواضعه وقوة
 ومجده علي حد شوي علي انه ليس في ذاته كان قادراً فقط علي مثل هذه الاعمال ان يفعلها
 نياته لكنه استطاع ايضا ان يقول لتلاميذه بتم هذا السلطان ايضا ليعملوا علي حد ما فعل
 هو وان يفعلوا اعظم من ذلك لان الرسل قد فعلوا ما فعلوه بقوة المسيح والشيطان الذي
 اشتدده منه لا بقوةهم ولهذا كان هو اعظم من اولئك الذين قد فعل بهم تلك الاعمال العظام
 ثالثاً لانه لاق بان المسيح قالم اولاً وبوت وبالله وبوته يستحق هذه الاعمال البديده
 التي استطاعها وباشطة رسله فيما بعد اياً لانه لاق بالمسيح يتوهم ولا يصعد بالمجد
 الى السماء ومن هناك يرسل روح القدس الذي يفعل هذه المعجزات لان ارتداد العالم هو من
 ساقيل قيامه السيد صعوده وطول روح القدس وهو عيدها وزينتها وكما علي حد شوي
 وقد ورد الحسب هذا السب عينه حين استنسي قايلاً لا في منطلق الى الاب قال كيرلس
 وتولتو كانه يقول اني اذا استقرت علي الموت وقهرت الخطيه والظلمة والاعمال والجميع طافوا
 بهم فاصعدوا علي قرفلي بالمجد وحيد فافعل بهم الاعمال البديده التي لم افعلها وانا
 في حال الحيوة مجاهداً قايضاً والان وقت تواضعي وتذلي قد فعل وقد كان الوقت لاشكال
 مجدي وحيد لا اعظم وهو التواضع والمنكته كالفعل فيما شلف لا واعطيت شيئاً
 لا لابي ولا لغيره بل لكوني حياً اكون قد حكمت ذلك فلو كنت اصعد الجبل الي شريفاً
 وهو ارب ابيديع اسمي في المنكونه كلها ليعبد ويقيم وباشطة انما حشر ولهذا شافعل
 به افعالا اعظم من الاقوال التي فعلها في حياتي انكم بما شالتم الات قد عرفتم المنسخه
 اليونانيه والارمنييه والاربيه الالهيه لفظة الاب ما شجركم انكم ليعبد الاب في الايمان
 هذا القول مستحق الجاهله اي وافضل منها بل لا في منطلق الى الاب لانه قبل الايمان الذي
 ذكره سابقاً بقوله من يوفى في عمل افضل من هذا الاعمال الفاضله ما به يقول اقول له عظم
 يا حشر الرسل منطلقاً الى ابي لكنني عظم من عظمي هذه قد تركت لكم للاستخدام ابي لكوني متواضع
 بتلك الاعمال الفاضله في محيها اقول كيرلس ان الحسب هذا القول قد اشار الى حال كونه
 متواضعا لا هوذا وطولاً وسلطاناً واحداً مع الله لانه لا يتحد بهذا هو ان الاب يتبع الرسل

١١٣

لان روح الابن روح المنتفع من الابن الذي له نسل الحكمه والحق كقولنا هو الطير
والحبه المذمومه ما قال ماريا شلبيوس لان روح القدس قد علم العالم ان شيوخه هو الله وان
الله المتكلم بالروح القدس وقال ان شيوخه قد علم على هذا المعنى قال الانبيا شيوخه ايها من الابن
قد علم ان الابن ايضا وانا في الاب والاب في انا قال اب او تيمونيوس قد علم روح القدس روح
الروحاني روحا حقيقيا ومتساويا في المقاييس ويقابل الملك والنعش والهوذا هؤلاء الثلاثة متساوي
تقريبا بالمشافهه او روح القدس روح يحضره في كل شيء انا ايضا قال في الله لان اهل
التصديق خاشعا قال اخرون ان الحق في النبي العهد الجديد كما يقول روح العهد الجديد لان
القدس قد حفظ لهذا العهد بما انه روح الحبه والمحبه وقد كان في العهد القديم روح العبوديه
والخوف شاكيا قال مارا غوستيوس وهو اكل المعنى ان روح القدس قد علم روح الحق لانه
صانع كل حق وهو صانع الحق الكامل الحس ونقطه وهو الذي يعلمنا في الحقايق الضرره
للخلاف ويهدنا نحو شرا الظلال لان الشيخ قد اعتزل هذا المعنى بقوله اذ لما روح الحق
في قلوبكم جميع الحق وهذا الروح عينه قد دعاه اشعيا النبي روح الحكه والمنوره روح
في القلوب والحق وذلك لانه يعطينا الحكه وما يتلوها بل يعطينا كل الحق لانهما حقيقه الشريه
على نسلنا ولا امور الشيخ ونعمه الروح لانا بالصور والرسوم والتشابه والربط في العهد
القديم نانيا كمال غايه من اجله لانه الشيخ قد علم هذا المعنى وقد علم روح القدس ذلك
للرسل القديسين نانيا معرفة الامور الجيده من تعلقهم في روح الحق هنا يقابل روح
العالم الذي الردي هو كلاب وظل وقال القس وهو باطل ايضا وهذا اشتغالي الشدي قد علم ان
ما يقدر العالم ان ينجح ومن هذا القبيل علم مارا غوستيوس ان روح القدس هو نفس الكنيسه
قال الروح القدس هو حبه الاب والاب والابن الذي يحضره الرب الذي يحضره به وقد علمه واحدا
باجتماع الانسان فاهم بعضا كبره ونفس واحدا في هذه الاعضاء بانها تنفس الروح
ان تنفس والادب ان تنفس وهم في المقاييس كذلك روح القدس يشتمل اعضا جسد المسيح الذي
هو الكنيسه وبنيه وبنيه الذي ما يقدر العالم ان ياخذ ويد العالم امله الخبايا والكنائس
بحسب العالم على حبه النعم المتلهفين الى الشهوات الارضيه اعني الى الغنا الباطل والكرامات
والذلات والقبول بالدين روح القدس لان هذا الروح جعلته شادوي وروحي والحيه في اجساد
شرا والخيرات الارضيه لانهما باطله وشيخه الى حبه الشاويه على انها حقيقه ما علمه لان
قطنه الجسد موت فمن قال ماريا شلبيوس كما انه لا يمكن قبول اشباح الصور ولا نظرها في
وشعه كذلك لا يقدر الانسان ان يشتمل تنوير روح القدس ما لم يترك الخطيه عنه والاشباح
الاجساد لانه لا يمسح ولا يفرقه وذلك من قبيل ان العالم قد استلكن عيني قهره في قد
الطهه وعيت من الشهوات الجيده ومن ثم لا يفرقه ايضا من حبه عليه ولكنه يحبه ويشيخه
الى اللذنه وانتم تعرفونه لانه مقيم عندكم وتابيت فلم قائم قال تعرفونه اي قد عرفتم عنه
دقته

٦٠

دقته واطلعت على تعليمه وقد استهت وعيوننا الشاويه الجيده وهو يحضره في كل
عزبه ونعمه وفعله الابن وهذا دم قوته ليحيوه ونشطه اخرون الى حبه على حبه
تظهره الفعل اذا شجعت وقوة النار المحبوه في الخطيئنا لتذهب بالخرق عظيم في كل
برودش قد علمنا ان روح القدس شقيق ويحب ويحب ويحب ويحب وقال انه ينبغي ان
نؤمن اي الى الابن ومن لم يزل لان لا يمتنع من الاب والابن والابن لانه بيت والخطيه
فاد يمتنع يمتنع واديب يمتنع الذين اتقوا واديب يمتنع الذين اتقوا واديب يمتنع الذين اتقوا
الذين برهم واديب يمتنع في الجوار الذين اتقوا واديب يمتنع الذين اتقوا واديب يمتنع الذين اتقوا
شا نطلق واي اليكم لانه لما قال في في خطايه يا اولادي لهذا المعنى قال ها هنا علي
جهة الصواب لست اترككم تباي كن عدوا اليهم لانني وان كنت متعل من سيكم مرسل
لكم بارق ليظا اخر مكاني في ذلك لست اترككم تباي علي اني متخرج عنكم الى القايه واد اطلق
شراجه اليكم شريفا وقد صنع ذلك اولادنا وخاضه لما ظهر بالجسد لرسله بعد القياض ولام
وعلمه وقرعهم كما قال مارا غوستيوس واوتيمونيوس نانيا في العفره جينا ارسل روح
القدس عليهم بنسبه الشنه ملوظه كما قال كيرلس يوشينوس نانيا قد صنع ذلك ليعمل
مشور لا يزل عا هدم مرارا عديدا من الشما ونسجهم في الحقايق العائده في كل الادوات كانت
يقول شاكيا اليكم ليس عليه ذلك ليعمل شيا حيت الا موتا فكم كل يوم ايلر كما قال في الاب
رايما شيفعل ذلك ليعمل الظاهر يوم النور حيتا يعبر للنعما والرسائل جالت بحوله وقياض
بانتمارعه الى الشما وقد نزل الشيخ ايضا في هذا الاور في النصوص الاثنيه فقال
وعن قليل العالم لا يراي وانتم تزوني كما انه يقول ان نرنا قليلا قد تولى من خياي اي حبه
شاعا قليلا لوجت بعد هذا المصلو واشتغل من هذا العالم ومن ثم لا يعود العالمين يروني
بعد واما انتم يا مشر الرسل شتوني لاني شاقوم في اليوم الثالث واطهر لكم عيانا هكذا عفر
مارا غوستيوس وتوليتم واخرون ايضا وقال رسيروا بالحق الروح كل ان العالم قد علم
الايراني باعين الجسد فكذلك لايراني باعين العقل لانه ليس يومن ولا يوتي اني انا الشيخ
ازايله واما انتم فتمتوني لاني ايضا حبا ابتشاره روح القدس الذي شوق تقبلونه يوم العفره
قال في الله وكيرلس في الاثنيه لاني لست العالم بعد القياض لايراني متعلقا بالمجدي ملكوت واما
انتم فتوق تزوني هكذا لانكم شتقون شررا ليجي لتيحي وانتم شتقون كما انه يقول شتقوني
انتم لاني شاقوم في اليوم الثالث من بين الاحوات وارضع حيا وانتم ايضا تحبون لكم شتقوني
ان شتقوني حيا وتندروا بوتي وقياض لي العالم كله كما انه يقول لما شتقوني انتم حيا شتقوني حيا
بظهوركم كما انه قد كنت مرق شاكيا واشتغتم عليكم وما اشتغافا في قلوب واشتغل في
بابه يوشف انه في ذلك ينظنه قدامت وشجارت ايضا بالتمام يوم الاثنيه اقيم عيانا

٦١

٦٩

ويعلم ان الله هو اول من يحبنا وليس نحن نحبه اولاً ومن ثم يحبنا الله كما ان الله قد اذا
ظلمنا تلك النعمة وانتدانا ان نحبه فحينئذ نزيدوه في حبه وبنفسه علينا حبه كما ان الله
وانا احبه لئلا ننفق من كوني الهام لا نفي في هذا الجهد انا احبه تلك الحبة فيها التي هي
ابن بل ايضا من كوني انسانا واصل حبة واقض عليه انما عظيمه جدا وهو اب
في هذه الحبة وفي الآخر فمن قال ما راوغوشيتوش قد عيب قال لاظهار لانه قد
لم يكن يحب قد علمنا ان الله لنؤمن وحينئذ لئلا نحب نحب نحب الاب اذ نحن بما نرى ونحس
نحب اذ نرى اننا به واظهره ننشئ في هذه الحبة بركة اشراى وعواهي التي قد اداها
يوثا فينا. ولينشئ من الحبة نظرية فقط بل تكون عليه التي هي ابوق المقدسون ونظرون باليسوع
الرب ومن ثم يبرزون بافعال الشكر والحب والتسبيح والتهلل فليحدوا بنفيل الرغول في كل الاوقات
واظهره ننشئ في السماء ايضا ظهورا لجلالته قد وصل الى غاية حيث يشاهدونها بارادته المسيح
الاله والاشنان الذي قد آمن به هاهنا بالايمان هكذا انشأ لولس راوغوشيتوش قال لا يهودا
الاشترط على المرء ان يولد من هو اخو يعقوب المعبر والذ الذي كبر الى اله الكاوكيك الحرة
بأنه يهودا أي شيء كان اي ما هو النيب وذلك يجب اصطلاحات اللغة العبرانية حتى انك تظن
لنا نكفك وليس للعالم انك قد قلت ان العالم لا يراى واما انتم فنترونني واعلم ان المسيح كان
قد قال هذه الاقوال من حبه وقيامته وظهره القبيد كونه لرب لا لليهود اهل العالم العبر
المؤمنين الان يهودا المذكور ما فهمها وطفا شال المعلم من تنبيهها وقد شغل لفظه لان المعلم
قد ركها شأنا بقروله واظهره ننشئ فاستقامة هذه اللفظة في اللفظة مع انه قد لا يظهر ايضا
الفاظ الشهدا المتقدمة اباب يسوع وقال له من يحبني يحفظ كلامي ولا يخطئ في حبه واليه ياتي ويصير
عند من لا كانه يقول لا تظن يا يهودا اني قد اشتاقت بعد قيامتي اظهر لك ولتشر الازل احوال
فقط فكان انما راى وحياي قد حفظت لكم فقط وقد شغل العالم كله منها لا ياتي ولا يفت
فتبين ان اظهر لكم طفيلين اخرين يظهروا لمخبرنا فاشاظهر ايضا بطريقه لا ترى لاشراى اهل العالم الذين
يقبلون بايادي وتعلمي واسطة انك لاك وتشير اشار الرسل اخوتك ويحبونها ويحفظونها
لان كل من يحبني يحفظ كلامي ولا يخطئ في حبه فليحدوا احبكم بالمعنى الذي قد رتبته في العدد الحادي ثمن
فاليد ناتي انا والاب وبالنسبة روح القدس ايضا لا يخطئ اقدم واحد من الاقاييم
الثلاثة الالهية برجل الاقنيمان الاخران ايها كما انه يقول قد علمت امرى بعد القيامة
شاهي اليكم ويحكم عينا ملحوظا لكنني جاي ايضا بطريقه غير ملحوظه واسطة نفسي الشاير
الذين يولدون في وقتيلوني وتعلمي ويحفظونه ويحبوني وعلى هذا شاير على خذ ان
يشي الاب وروح القدس ايضا لكي تحل في نفوسهم وتكون فيها كما شاها الذين في هيكلنا
تفسيه اهل ان الله الموجود في كل مكان ومن ثم غير شغل فيطلق عليه انه يحب ويحفظ

٣١

٣٢

٣٣

ويعلم ان الله هو اول من يحبنا وليس نحن نحبه اولاً ومن ثم يحبنا الله كما ان الله قد اذا
ظلمنا تلك النعمة وانتدانا ان نحبه فحينئذ نزيدوه في حبه وبنفسه علينا حبه كما ان الله
وانا احبه لئلا ننفق من كوني الهام لا نفي في هذا الجهد انا احبه تلك الحبة فيها التي هي
ابن بل ايضا من كوني انسانا واصل حبة واقض عليه انما عظيمه جدا وهو اب
في هذه الحبة وفي الآخر فمن قال ما راوغوشيتوش قد عيب قال لاظهار لانه قد
لم يكن يحب قد علمنا ان الله لنؤمن وحينئذ لئلا نحب نحب نحب الاب اذ نحن بما نرى ونحس
نحب اذ نرى اننا به واظهره ننشئ في هذه الحبة بركة اشراى وعواهي التي قد اداها
يوثا فينا. ولينشئ من الحبة نظرية فقط بل تكون عليه التي هي ابوق المقدسون ونظرون باليسوع
الرب ومن ثم يبرزون بافعال الشكر والحب والتسبيح والتهلل فليحدوا بنفيل الرغول في كل الاوقات
واظهره ننشئ في السماء ايضا ظهورا لجلالته قد وصل الى غاية حيث يشاهدونها بارادته المسيح
الاله والاشنان الذي قد آمن به هاهنا بالايمان هكذا انشأ لولس راوغوشيتوش قال لا يهودا
الاشترط على المرء ان يولد من هو اخو يعقوب المعبر والذ الذي كبر الى اله الكاوكيك الحرة
بأنه يهودا أي شيء كان اي ما هو النيب وذلك يجب اصطلاحات اللغة العبرانية حتى انك تظن
لنا نكفك وليس للعالم انك قد قلت ان العالم لا يراى واما انتم فنترونني واعلم ان المسيح كان
قد قال هذه الاقوال من حبه وقيامته وظهره القبيد كونه لرب لا لليهود اهل العالم العبر
المؤمنين الان يهودا المذكور ما فهمها وطفا شال المعلم من تنبيهها وقد شغل لفظه لان المعلم
قد ركها شأنا بقروله واظهره ننشئ فاستقامة هذه اللفظة في اللفظة مع انه قد لا يظهر ايضا
الفاظ الشهدا المتقدمة اباب يسوع وقال له من يحبني يحفظ كلامي ولا يخطئ في حبه واليه ياتي ويصير
عند من لا كانه يقول لا تظن يا يهودا اني قد اشتاقت بعد قيامتي اظهر لك ولتشر الازل احوال
فقط فكان انما راى وحياي قد حفظت لكم فقط وقد شغل العالم كله منها لا ياتي ولا يفت
فتبين ان اظهر لكم طفيلين اخرين يظهروا لمخبرنا فاشاظهر ايضا بطريقه لا ترى لاشراى اهل العالم الذين
يقبلون بايادي وتعلمي واسطة انك لاك وتشير اشار الرسل اخوتك ويحبونها ويحفظونها
لان كل من يحبني يحفظ كلامي ولا يخطئ في حبه فليحدوا احبكم بالمعنى الذي قد رتبته في العدد الحادي ثمن
فاليد ناتي انا والاب وبالنسبة روح القدس ايضا لا يخطئ اقدم واحد من الاقاييم
الثلاثة الالهية برجل الاقنيمان الاخران ايها كما انه يقول قد علمت امرى بعد القيامة
شاهي اليكم ويحكم عينا ملحوظا لكنني جاي ايضا بطريقه غير ملحوظه واسطة نفسي الشاير
الذين يولدون في وقتيلوني وتعلمي ويحفظونه ويحبوني وعلى هذا شاير على خذ ان
يشي الاب وروح القدس ايضا لكي تحل في نفوسهم وتكون فيها كما شاها الذين في هيكلنا
تفسيه اهل ان الله الموجود في كل مكان ومن ثم غير شغل فيطلق عليه انه يحب ويحفظ

٣٤

٣٥

٣٦

داود

الذي يصعد للتباج والرفيات المقدسة والولادة ولكن ايضا فيها الروح القدس
روح القدس السبعة وليكن اغناطي الاثنان والحمد خمسين فيها ما قاله في
قته الله مع الناس ويشكنهم وهم يكونون في شعبا والله ايضا منهم يكون العالم وقال
ان النفس المقدسة بمنزلة غمامة تضيئ نفس المحبة وقر العفة والكمال بقية العقل
قد تقرر بذلك ان علم المحبة لله هو علة عدم فسادنا لاننا لو لم نحبه الله
فيكون حفظ الروما دالة الحب لله شجرة ليس هو قول الله قول ربنا قال في
فان ثالته وكيف هذا العقل قولك وليس قولك لا ياك هذا معناه اني لست اترككم لظلمة خارج
اي ولا اقول ولا اخاف اني من الماشور فندك هذا الاقول خاطي لها عند عا وندك
والباركيطي روح القدس يرسله الاب باشيء ذاك يملك كل شيء وهو ليس ككل ما قلته لكم كان
يقول ان ثار الاقوال التي شغفتموه الان في قد خلطتكم بها خبثا كنت مقيما عنكم اعلمكم الا
انوا علم انكم لم تفهموا اكثرها اما لشدائكم اولسوفيا فقتلنا ومعانيها البديعة فاجعل الان
يرسل اليكم روحا مقدسا مرشدكم فيمنزلا بذكركم بها جيبها ويوضح معانيها الخفية فاذا انتم
ببوزة تفهمونها بايضا مرام وهو ايضا يغزيكم ويذل عنكم لتفهموا رغبتي وذللا بكم ويقيم على
اضطهاد اليهود وكل مصيبة تكروهه لتفهموها بانتم تشارك فيها ومن كان هذا الروح هو روح القدس
لانهم هو بناته العداشة الكاملة الغير الملوثة ومنها كل قسوة مادية في الملايكة والبرص والنعناع
من الناس وان هذا الروح قد فعل هذه الاشياء في جماعة التلاميذ فقد تقرر لنا من كتاب قصصهم
المقدسة قال في الذهب ويومعه من ابدل ودريل القوم التي سمعوت خمسين عليهم وقاله القديس
ادكان فقل المتربة المالات كله فقد نسب روح القدس مخصوصا لان هذا الروح قد فعل في ذلك
الجود الذي به الاله يعزينا وقوله الذي يرسله الاب باشيء قال للكنيسة ولاي حاشي على الاب والابن
ينطق روح القدس كما قال يرسله القديس ثاينا باشيء من اجلي ولا استحقاقا في ثاينا باشيء قال
لهذا توتر وتلتوا في عوفي وكاني ليكل هو على الذي ابدلت به وتبني اوري اغني لكي يزرع ايمان
وتعليق وكنت في في كلام الشعوب باندر رشي وقوله وهو يملك كل شيء كما يحضر باشيء رجيبي
وتجدي وما كان لا يرا لاشاد كنيسة واشيها وتبنيها قال ديدون الصبر كانه يقول وهو يعلم
الكاملين في لسان السج الاثر والروحه والعقلية فيعلم ويغفر كل ما يرم من رفة الالهيات
فيضا غير ملحوظ قال ما رعب توبوت ما لم يكن روح القدس محالا على قلب الانسان ذلكم باطل فلا
تعال التلاميذ منهم من اشاع الفاظ العلم فقط لانه ما لم يكن من يعلم باطنا فكلان السج باطلا
وقال مارغريسيون ليس يقول الابن اشياء بغير روح القدس ولا يعلم بدون
الاب وكل شيء قال ما لوت كله يقول ويعلم وما ذكرت هذه الاشياء مفصلة الالبهمها منقلا بشر
وقوله يملك كل ما قلته قدس مارغريسيون ان صوت الرسول والبشر الصانع ليس كذا لهم
ما ينطق به ولا المقدسة شدا على هذا الفصل لكن تفهموا القوم روح القدس الذي هو الغير
باطنا ليقيم ويتعطف الالهة لتقبل وتقوي الالهة لتقبل وتخط عافتمه وقبله وقدمه لذلك
الذي

الذي يصعد للتباج والرفيات المقدسة والولادة ولكن ايضا فيها الروح القدس
روح القدس السبعة وليكن اغناطي الاثنان والحمد خمسين فيها ما قاله في
قته الله مع الناس ويشكنهم وهم يكونون في شعبا والله ايضا منهم يكون العالم وقال
ان النفس المقدسة بمنزلة غمامة تضيئ نفس المحبة وقر العفة والكمال بقية العقل
قد تقرر بذلك ان علم المحبة لله هو علة عدم فسادنا لاننا لو لم نحبه الله
فيكون حفظ الروما دالة الحب لله شجرة ليس هو قول الله قول ربنا قال في
فان ثالته وكيف هذا العقل قولك وليس قولك لا ياك هذا معناه اني لست اترككم لظلمة خارج
اي ولا اقول ولا اخاف اني من الماشور فندك هذا الاقول خاطي لها عند عا وندك
والباركيطي روح القدس يرسله الاب باشيء ذاك يملك كل شيء وهو ليس ككل ما قلته لكم كان
يقول ان ثار الاقوال التي شغفتموه الان في قد خلطتكم بها خبثا كنت مقيما عنكم اعلمكم الا
انوا علم انكم لم تفهموا اكثرها اما لشدائكم اولسوفيا فقتلنا ومعانيها البديعة فاجعل الان
يرسل اليكم روحا مقدسا مرشدكم فيمنزلا بذكركم بها جيبها ويوضح معانيها الخفية فاذا انتم
ببوزة تفهمونها بايضا مرام وهو ايضا يغزيكم ويذل عنكم لتفهموا رغبتي وذللا بكم ويقيم على
اضطهاد اليهود وكل مصيبة تكروهه لتفهموها بانتم تشارك فيها ومن كان هذا الروح هو روح القدس
لانهم هو بناته العداشة الكاملة الغير الملوثة ومنها كل قسوة مادية في الملايكة والبرص والنعناع
من الناس وان هذا الروح قد فعل هذه الاشياء في جماعة التلاميذ فقد تقرر لنا من كتاب قصصهم
المقدسة قال في الذهب ويومعه من ابدل ودريل القوم التي سمعوت خمسين عليهم وقاله القديس
ادكان فقل المتربة المالات كله فقد نسب روح القدس مخصوصا لان هذا الروح قد فعل في ذلك
الجود الذي به الاله يعزينا وقوله الذي يرسله الاب باشيء قال للكنيسة ولاي حاشي على الاب والابن
ينطق روح القدس كما قال يرسله القديس ثاينا باشيء من اجلي ولا استحقاقا في ثاينا باشيء قال
لهذا توتر وتلتوا في عوفي وكاني ليكل هو على الذي ابدلت به وتبني اوري اغني لكي يزرع ايمان
وتعليق وكنت في في كلام الشعوب باندر رشي وقوله وهو يملك كل شيء كما يحضر باشيء رجيبي
وتجدي وما كان لا يرا لاشاد كنيسة واشيها وتبنيها قال ديدون الصبر كانه يقول وهو يعلم
الكاملين في لسان السج الاثر والروحه والعقلية فيعلم ويغفر كل ما يرم من رفة الالهيات
فيضا غير ملحوظ قال ما رعب توبوت ما لم يكن روح القدس محالا على قلب الانسان ذلكم باطل فلا
تعال التلاميذ منهم من اشاع الفاظ العلم فقط لانه ما لم يكن من يعلم باطنا فكلان السج باطلا
وقال مارغريسيون ليس يقول الابن اشياء بغير روح القدس ولا يعلم بدون
الاب وكل شيء قال ما لوت كله يقول ويعلم وما ذكرت هذه الاشياء مفصلة الالبهمها منقلا بشر
وقوله يملك كل ما قلته قدس مارغريسيون ان صوت الرسول والبشر الصانع ليس كذا لهم
ما ينطق به ولا المقدسة شدا على هذا الفصل لكن تفهموا القوم روح القدس الذي هو الغير
باطنا ليقيم ويتعطف الالهة لتقبل وتقوي الالهة لتقبل وتخط عافتمه وقبله وقدمه لذلك
الذي

سليم الهلالم المستقيم بلهم في ديننا لا يجمع اورشليم وجمع بيلقا واجمع التبرقي قال
تاروا هتوس قد تتحقنا من هذا النص ان التكره تخص بجمه عدم شيان النصاح الفلاصه
انهم ما انصاب كتاب التنشيت بقوله وهو علمكم لتفهموا ويركروا لتدروا لان التكره تنسب للقره
للاكره ذلك لكي تتذكروا بالتكره تهم الشك اشتد علمه شلاحي اعلم لست اعلم كما يخ
الحلم والاداع الشيخ لان اليهود واهل العمراء اشتقبوا غايبا او ذروا عواشوا فهدوت له
السلام فابليت السلامه اوسع السلامه واعقدوا لمفظه السلام طلب الخير والتفاده والفرح كان
المسيح يقول اذ كنت منتعلا عنك يا مسخر الرسل فوكلوا خلفها لكم ولشار المؤمنين من بعدكم بتمه
وعندما طلب لكم من الله بلحيز وصلاح وليس شلاحي خاطلا وكادما وقصيرا على عديمه العالم لكنه
عقبي ما هن ودام الى الابد ولست اودعكم به بالظلم والكره كما تتعلم اهل العالم بل الفعل والحيثه
او انتم نعه وقوه ليقولوا بها الى الخيل الدايه بطايته وقدره وكثيرت اليها بانذاركم وتعلم
وصلاكم وقد اشكر هكذا فسر ملودنا ونسب الاب يوشينوش وتوليوا قرحا واذ فر هذا المعنى فلا
قالون ان هذا السلام هو ذلك الذي قال الرسول عنه وصلاحه انه الذي يعوق كل عمل فليفتنا
قلوبكم وضاربكم بيشع المسيح وتضمن هذا السلام اولا الصداقه كخ الله ثانيا هولاء وشركه
في وقت التجربه والاضطهاد ثانيا يتضمن الوقت ما بيننا وهذا السلام يصير الناس اقربا في الاخطار
ويغفرهم في كل شره فقدرتكم الشكر واليك هذا السلام وما خلفه مالا ولا استعه عالمه لتتسلم
يقول كل غنا الله قال مارغوشينوش من لشرنا ان نجفقه وصيه السلام فليس يخطئ لندرج
الى ميراث الرب من كان غنيا الشكر فيمكنه ان يوافق المسيح لان السلام هو صفه الغير رباة
القلب ورمط الحبه وقال ايضا ان الظلم ذكره من غير اضافة وقد ذكره ايضا باضافه اليه قائلا
شلاحي علمكم على عديمه بانك هو السلام الذي عدت ان تنوي متدا لفا عدت ان تتكلم بضميه
والسلام الذي تركه لنا اوليا يقال انه شلاسلنا نحن متكون لان سلامه وهما نقول ايضا انتم
ذونا وبوجدنا ايضا سلام ما بيننا لان اجدنا بصدق صا حبه ونحبه لكنه ايضا غير كامل لان ليس
احدا يرى افكان صبر صا حبه وقد يكون ان الالفاظ قد ذكرت لتتثبت الغضبه وان كان هذا القول
قول منصرف عنهم فيه كفايه ان نجمعهم قالوا ايضا ان ترتب قلوبكم ولا تجزع قد سمعتم اني قلت
لكم اني صا حبي وايكم في هذا القول غرام المسيح على عمومهم اشجوت حينئذ عليهم من قبل
انظره عنهم لان بعضهم تكلموا في ذلك من ملوحص عنهم وبعضهم من جاشتم كما قال في الدهب
ولما يدخل الرب في غيابه الذي يفتقر الى ما قال مارغوشينوش فيهم من الملوحص هذا بعض
الملم كما انه يقول لا تجزوا ولا تقبوا انشيب انظر في عنكم كما نقيم كالغمر يلازمي وكان بين بلال
وكا لاسيد بالسلامه وشره ووطين اليهود واهانهم لا يفي كما قلت لكم فانما من الموت لا
انتم شامق في اليوم الثالث وخيبيدوا جيا جفا اليكم لواجبتموني زجه لا تاتي وحب لالاب
هو اعظم مني من العلوم ان الرسل كانوا يحبون الظلم وهذا كما نوا يقول سبيلنا فيهم
وانا قول المسيح فلو احببتوني فهو حسب صادق عادة الناس وبه يتكلم الانسان الذي اعلمكم
علي

الدهل ونيزي امدها كان السيد يقول كان واجبا عليكم يا مسخر الرسل انتم من الصادقه
ان تفرحوا لي يا مسخر في ولا تقبوا خبيثه لان دهايا نافع لي بل عديمه هذا لا يفرحوا الا
الذي هو اعظم مني لي اني سبقت من عند الناس الى ابدته ومن لاشقا البشر والى السلامه والى
ومن الدل الى الجهد والكرامه غير نبيتي دهايا ساعدكم كما انوا انقادكم فيا تفرحوا به لاجا
وقته واعلمكم عيدي هكذا فسر لشر قال مارغوشينوش انه لواجب علي ان فصحى الخبيثه
البشره من كونه هكذا قد عدها لكي تحط في السماء بعد الموت وترتفع عن الارض بحيث الظلم
من عن عين الاب فمن الان لا يفي لطبيعه الغير المائنه في المسيح ويوم بتمام ذلك بواسطه
المسيح وقوله الاب اعظم مني فقد تكلم به من حيث انه انسان وعلى هذا الوجه هو اسفر من الاب
بل من الملائكه ايضا وقد افصح ذلك من كونه اوروشين هابه الى الاب وذلك لانه اعظم منكم كما
قال هو والى ان المسيح يدها الى الاب من كونه انسانا بعدد الى السماء ومن كونه الها فهو
معم في السماء مع الاب دائما فمن قال مارغوشينوش فكان المسيح يفيق انه كان في مكان واحد
وكان شعبا بما انه كان في كل مكان اعني كان يفيق بالناشوت وهو مقيم باللاهوت وهو هذا الحال
لان غيبه هو اعظم من ذاته من لقا الناشوت على محروما ان الاب اعظم منه مع ان المسيح من لقا
لاهوته قد اشرك المشا واه مع ابيه بالتمام فيكون الذي كانه يقول قد رهب عليكم لمفسر الرسل ان
تفرحوا بدهايي لاني صا حبي الاب صا عدل الى السماء الى كرامه ورتبه اعظم لكي اشتمع من الابني
ولكم حواني اقبالي والاي لي لا اشتد لي الجوش من عن عين الاب والاشيطان الكبير على العالم كله
والشاده اياي والشعور من غير الملائكه وانقادنا وشاير الشعوب الى اياي وديونا وشيخكم لكم روح القدس
وشاير عطاياه الرعيه لكي تسلموا هافتموها وشاير العالم وتستفيدون في ذلك وتقتادوا والمؤمنين علمكم الى
الجبر الشاوي فهدوا الاشيا فيما اعظم من كل اربابهم وشعوره الى الان واذ انطلق الى ابي ساطلها
واشتمه سانه تنبيه علم ان مشا حبه الولاده الالهيه مع الولاده البشره التي غشت ابرو من رعايه
في غلظه في انشيا وكثيره لان حب الولاده البشره قالوا لواعظم من ولد اول ان الوالد اعظم
من الولد ثانيا لانه اعظم منه بالقامه والمكبه لان الكبير يولد طفلا صغيرا ثانيا لانه يوجد طبيعه
اخرى يتاينه بالكد عن طبيعته التي شارك ابنه فيها فمن هو اعظم منه ومن طبيعته بما انه بارها
راديا لانه بارها ولدا بنا وكان قادرا الا يولد فالامر في خلاقه في الولاده الالهيه لان الاب
ليس هو اعظم من الاب لا الزنا ولا بالقامه لكنه شاوله في الزمان وفي جوهه وليس في لاهوته غير
اللاهوت الذي شاركه وبه الابن المزم به وليس اياها اولد لان لكنه اولد شادا الذي يشارك
طبيعته الالهيه وخبيثها الطبيعي ولا يستطيع ان يولد لغيره ولا ان غضب هذا اللاهوت فينضي
ان يكون في الاب والابن على حد نوري ومن يفتقروا ان يكون في الاقاييم الثلاثة وقد وجد فيهم تلميح

على يد موسى وقد قلت لكم قبل ان يكون لي قومي اذ اكان كانه يقول انتي الاله تخدم
واحد منكم يكون من انفس في قلوب وقامت في جوع اليكم لا لكي تتراخى وتتلذذوا انفسكم
بل حتى لا يطمع هذه الامور عنكم اكل قوتنا انتي انا قد عرفت هذه الاشياء ونظمتها منذ ان انا
بوت في قلوب الموت طوعا بايدي من اجل خلاصكم وتعلموا العالم كله ولست غريبا ولا يدعوني
له وقد اقولونون باننا اهل المسيح ابن الله المخلص العالم فالامان هاهنا ليس باننا جدد بل لانه
فضل الجديدي انهم لا يزالون موثقين به وقد يمكن انهم قد اخلصوا من ارسل في موت المسيح وتجدد
قيم مع قيامته من الان لا كما كان كثير الانه اركون هذا العالم باق كانه يقول ليس لي في وقت طويل
فيه الخطايا وقد اخذته الان لان اركون هذا العالم ابي ليس المجال الذي له قد اخلص الجسد اهل
العالم وادهم بايديهم فقلوا الخطايا ابي الان بواسطة جنوده ابي قد عرفت ابي عبيد ليس في وقت
فالمسيح قال هذا القول حينما كان تهيما بالجد المخلصون مع يوشع الدافع من الروم وشا
الروح ليس في وقت وليس اي لكن ايش في شي كانه يقول فيجي هو ولكنه ليس انك على هذا البتة
لانه ليس في وقت خطيه التي من اجلها قتل آدم ونسله ومن في سبيل الموت على ظنا واننا بارين
شاور الوجوه وقد علم هذا اذ كنت اريد ان اخلصه بموتي واستخلص البشر من عبودية العالم هكذا
فكر ليس في وقت الذهب موت البار قد اخلص الجسد من جواريم وهذا اعظم النعمات التي اذكرها المسيح
نسله وخولهم بها او كما قال ملوكا قوس كانه يقول فيجي ليس المجال بواسطة اليهود الغشاق لبعض
على وتقتلني لكنه يجهه من الجهاد ليس في شي ابي لا يتبدل على تهمتي وهلك في شي انا
هو وان كنت انما رمت ان اوت فليس يتم ذلك بقوته واعتصامه لكن بايدي طوعا لا روي ابي
ولكن لي تعلم العالم انني ارجع الاب وعلى يد وما اوصاني الاب على خرد ذلك اقول كانه يقول ان
اليهود خدام ليس المجال شقيلوني قيم هذا لم اذ كنت اريد ان اخلص العالم اني ارجع ابي كانه قال
لست انا قوما الموت ولا يدعونا له وانما اصطر عليه لاجل جولا في. وكويونوا انتي اهل الموت
طامعا ليس كما هذا وذلك لان الرب اوصاني ان اؤكد هذا الموت من اجل خلاص البشر هكذا فكر ليس
وم الرب واقتيرون ذلك اعترض بعض عليا قايلا ان المسيح قد قتل هذا الرب من الرب
ان موت ويقتل كما فعل فاذا ما استطاع ان يفعل خلاص ذلك ولا املك ارادة معقوفة في شارب
اعماله لانه لو يقتل خلاص ما فعل لخطا والخال ان الخطي قد عدم العدم على الخطا من وجهين لولا
نسب انجاء الجسد اقيم الخطا ثانيا لوجوده والجد لانه كان يشاهد ان الله فالمسيح وشارب
الطبايعين من كرمه يشاهدون انه الخير الحرف الذي لا قياس لشدة فيجربون الى صفة بكتيهم هذا
المقدار عنهم لا يستطيعون ان يتوبوا ثانيا او يردوا ما كان مضادا له او يعطوا اياه فيجيبه
ان الاتحاد الجسدي مع اقدم الكلمة قد صير المسيح مخلوب الخطا لان الكلمة كان يحفظ النافذ
المقصد به اتحادا جوهريا ولا يبر خطيه البتة لا يجب على الله الكلمة الذي كان قائما بذلك
الناشئ

الناشئ انه يخلو بالافعال تنسب للاشياء الى اللاهوت فالحكمة بخلق العالم
ليلا يخطي لا يخطي سبل الاضطرار اذ ان ارادة المسيح البشريه باطلاعه اي عصية الاب
الخطا بلا عظمة الله فقط اذ اكان في شدة غلبه على جودا كان يرى بانك خلقه بالناشئ
الجسد ان ذلك الناشئ لتعيدل بطاوع تلك الله ومن ثم خضع باثارة طوعا لا روي من
غيره وتم ولا خطيه واجيد قرصيه تغير ليه واما نور الجسد فقلنا عطر المسيح من حيث انه كان
في الطريق لانه السيد من هذا القبيل قد امتلك العلم المتدلى على جودا من تلك الايمان فيجب هذا
العلم العالي مقام الايمان استطاع ان يبرر فعل الجسد والطاوع باثارة طوعا لا روي من
فان روي بالاختيار اياه قبل الموت بالطلب طوعا لوضيه اللد فالي اني لا اقل بترك يا اباي وليس
الفعل الاول اقصي العمل الثاني لانه ما ستبايات من غير الوجوه وتخلق لربه لانه لا روي فعل
ملك النفاذ واقاني فعل كما في في الطريق قوما تنطلق من هاهنا هذا القول متعلق بما
شقي مرتبطا به كانه يقول وكويون العالم اني ارجع ابي ومن ثم اريد ان اخلصه في قبول الموت
انصوا انصرف من هاهنا وتنطلق الى شتات الجسد اياه حيث اودش واليهود ينتظرون في غطوف
وتقتلون هكذا فكر اقول في ثوبس واليد يوش في ريل يوش في ابياب في الذهب واقتيرون في ريل الالهين
الي انه يقول ان كنت اراك بعشر الرسل من صر تحقين ومزا في من تلقا الوقت والمكان تلاقون متفرقين
اليهود الواردين من يوش ليس في وقت فافضوا باننا دخل الى مكان اخر لتعقوا اقل لا ياتي اذ اوتهم انكم اهل
في جيا طه تسعون قولي قما بعد بطايعه قد صر ماركر للشر وما روي وشيوس والترني في هذا النص الذي
الروحي كانه يقول قوما يا ابي جفا ما روي وادفعوها من الارض الى السماء لكي ترجي في الاوراشا وانه من
ثم تحبونكم كل خوف وجبانه ولا تعودون جروعين من الموت بل تكونوا تسعون اليه كل منكم الى
الطريق المنتقم الى الملكوت وشا انا اني اقول لعل الخطي قد قام من على المايه خفا لما قال قوما يا ابي
تنطلق وانه خرج من الميت في الاصحاحات الثلاثة من جفا الى بيتان الجنايد وفي الطريق قد اخلص
الخطا يا لاني وم يعتقدون به ثانيا ذهب ملوكا قوس ويوشين شيوس وهو الاصحاح الى الخلف هاهنا
ثم يخرج من المكان الذي في مكان ولاز الميت وذلك بل لال ازلها لان روحا لم يخرج هذا الاثر اياها
لو كان ذلك لكان لما استطاع السيد على جهة القواب ان يخاطب السيد بالخطا بالايو المتعطل
في الطريق وهم يجدون به ولا استطاعوا ان يسموا طامعا به ولا ان يسموا بالايو لا يسموا لما
اقل كل كلامه ليحيي يخرج من الميت مع تلاميذه كما اخبر البشير في اطلال الاصحاح الثامن عشر رايها
لا يسمون من قبل البشيرين فلهذا ان المسيح لما خرج من الميت ما غلب على تلاميذه والخطا بالايو شخ
وخرج فقال قوما يا لاني خفا قام في ذلك الوقت من على المايه وانتصب واقفا على جميع رايه وشا
ان يقولوا ذلك ليدعوا منه الوجه الزرق حيث كان يعلم انه لتعيدل في ذلك هناك الا انه
يحيي لما وقف انما اذ لم خطا يا اخطو ولا يود الى الاصحاح الثامن عشر ولا يدع في ذلك حوله على

منه من ربح الشغل الذي اذير ان يودع اهلها واحكامه الذين يحكم كثيرا ولا يطيقان
تأجيله في ان يبيد كلامه مرات كثيرة ويظلم خطابه عنهم لان هذه هي عادة الجحش فينا يودع
احكامه في الشغل في فعل ذلك ويحين ان ياتي خطابه مع اولئك ويحاضه يخرج اذها الى رطوب
قليل من ليشان الزيتون
وهو الجهد اياما بيا شريدا بين

الاصحاح الخامس عشر

يقين هذا الاصحاح اول قوله انظر عن نفسه انه هو الكرمه ومن يجب علينا
ان نثبت فيه بنبات الاقصان في الكرمه الثاني باننا نلعب والجمل الرعيه نايلا على حبه الله الرب
فالنا نتقدم فيغير رسله بالمصائب والاضطهاد ان القيد ان تنور عليهم من العالم بكونه وتعاليل
لكل المصائب بالارقيط الفتيان رسله وهو شبعه وغزون علة

النص

انما هو كرمه الحقيقي
قال القسوس انما هو كرمه الحقيقي قد قعدا لشدة بخل الكرمه والاعمال
قد قعدت النسخه الشرايه ونبط الغربيه انما هو كرمه الحقيقي قد قعدا لشدة بخل الكرمه والاعمال
ان نعلم لا سيما ان لمزمن ان يتنوا في اياته ونفحة في راحته عنه لئلا يراه وروحه الذي قرب
على الاواب لانهم يعللون التوب على ما فكره قد زعموا ان ياقوا بانما رعيه الاله لانهم رعيه وقد
انقص عرض هذا المثل وقرنه من النص السابق واللافت لانيما دليل قوله انبتوا في نخس واحلوا ان
المشج ما تل نفسه بالكرمه ليس هو من كرمه الها كما قال ايوش متبنا من ذلك ان الان هو صغر من
الاب بانه فليها لكنه تشبه بالكرم من كرمه انشا لان الناس على هذه الوجه يفرشون فيها كغضا
لان الاعصاب هي من طبع الكرمه بالجانسا فمن ثم قال ايلاروش ان المشج هذا انصب على الكرمه
يستطيع عن ان تفرش فيه كثر من الاقصان في الكرمه الا ان جثه لا يكون تحت الااهوت لما
اشك قوه ان يثبت اغصانا اي ونبس وقد يشين من غيار الرب وقال القديس كيرلس ان
المخلص هو صخره لوجه اللاهوت ايضا قال ماراوغوستينوس يوصي المشج انشا انما يثار
كرمته الا انه لو لم يكرها لما اشك قوه ان ينج هذه النعمه للاقصان وانما يثار ان يثار اولاه
ما تل المخلص نفسه بالكرمه اولن الجواب انه قد ما تل نفسه بالكرمه دون غيرها لكثر تحامد
الكرمه التي هي تروق شاير الاشجار وكلها تاشبه الكل في غاية المطايقه كما قال اتناشوش
ويربيل وتولتوا ولا لال الكرمه تاتي بما كرمه قد لستك خصبا جزلا دون بقية الاشجار
وقد اشار الى هذا الجرح اذ قال من اكل كالكرمه المحصه في جواب بيتك اياما لان الكرمه
لريق الفرع في غاية اللذاه والحلاوه نالنا بيت الخمر الطيبه التي تكون من عصيرها التي تخرج
قلب الانسان فيتمتع بتعاقل لغز ما تل انما رعب المشج وايضا لان الكرمه تشترافصاها

وتقرها

وتقرها ولا وعظها فوق مقدار كرمها وجودها وقد دل هذا المثل الى ان يشاء الكرمه ولا
وقرنا برشم شعب اليهود فقال كرمه ثقلت من صرحت قصاصا الى البحر والى الارض
خامسا لان الكرمه تشك من هذا افرط طيب وورقها ايضا تنطلي الارض نظها ومن ثم
المعاده ان تنوضع بقية الانمار الى اليد على ذوق الكرمه وورق المشج هو بقية الطاهر
يجري بحرهما شادنا قال شيلبيثيوش ان المزميتك غزونا بمقدار كما يكون الغيب للارض
كذلك ما انتشرنا ببقية المشج وظهر غزوها الا حينا تحت وطهر على الارض تزداد اشيا ببقيا
قال بلينثيوس ان الكرمه الحقيقيه تاتي بخرميد والجمل الرعيه يخرج من الكرمه الجرح ومن
للعلوم ان المزميتك كرمها فيبلغ الى اياته شنه وقل كان اجود المزميتك لانه الحكمة للشجر
تامنا قال ايضا بلينثيوس ان شجرة الفاروك ذلك جات الفجل بصل الكرمه كثيرا اذا زرع بالتر
منها وعلى هذا الجمل وظهر الكرمه تات اللغون ايضا والكلش تنفع الكرمه من شجرة الجوز فلها
تلتف على هذا ونما انها فكانها تحتها ناسا لا يعبى خطب عيم الغشاد يدوم مثل حمرن
الكرم كما قال بلينثيوس عاشر قال بلينثيوس ايضا ان الكرمه وحدها قد استكت قوه ان تتر
مزين قلت الى شج مرات كادي عشر قال بلينثيوس ايضا ان وضع الكرمه في مكان مرتفع وغرسها
في ذلك الموضع ويظلم استقيم غير شريه بقدها كثيرا ثا عشر تحتاج الكرمه الى فلاحه كثير
ومتصله والمواضع جيد ويظلم وتزلي وغرسها في مكان اخر جده كذلك تحتاج الكرمه الى الفلاحه
التي تتجدد المشج الى تدبير خبير وعظيم ومتصل ولها تفرش كثر من الاقصان في الكرمه ولوي انه العالم
المحوصيه قلات المشج قد ما تل ذاته بالكرمه دون غيرها من الحيات اولال المشج قد كان رت
شر القربيه القدر قبل ذلك الوقت والمطاب قليل ويظلم به لرشه تحت شكل المزميتك ووضعه
لشار المومنين ليشروه الى منهم العالم اخوانا شروه يشكروا في حبه ويشغلوا بها كاهم شروا خلافه
ويظهر شاير القارب والنج من هذا القيل اذ كان المخلص قبل ذلك الوقت بقليل انظر رسله
ليبتوا في حبه ولولاوه مدقوا بايدي اليهود من يوش مصلوبا وتقولان ثم قدج هاهنا عليهم
حينه القوميه بشل الكرمه كما قد يقول ان العصر لا زال تحتها بالكرمه ولا يطيق ان ينقطع منها
لان قلد رو ولا من لها ريح ولا هز ذلك لكي يحرق فذلك ابتوا انتم يا سخر الملايين بحرق ولا
تظروا جانيخ غريما في وجعني من اجل الامي فانكم تاتون هكذا بانما رعيه شاميه ياينا لا يامخ
وقيد كان منطلقا الى الامم والمصلب والموت وقد جاء هذا كله من شونا ببقيا الكرمه سماجدا
لانه كما يخرج من الغيب المصير من طيب كالكرمه اذ اقم المشج في عصرة الصليب خرج منه الذي
به طهر العالم وخلص فلا يخط الشدها هنا قول فيقرب الذي يظلم به من اجل الزمان من هذا المخلص
قالا يربط بالكرمه مجند بابي والى ايله الكرمه امانه بشل المزميتك ودم الغن ردها
من المزميتا شره فن ثم قال كتاب التفسير كانه يقول يا ايها الرسل ينبغي لكم ان تنقبوا في الامم

فانما قد بينتكم انما الكرمه اي راسكم متجانسكم قال ما به زدت على هذا الا في حاله
الارض الكرمه تخرج الارض وليس تخرج لانها تنقل من كرمه اخرى ولذا لك الكرمه التي
تخرج الارض الكرمه هي المسيح بما انه مولود من اله ابن من الاب الكرمه تخرج في الارض لكي ياتي
بما كان اكره اي جعله في يوم القدر قال ايضا ابن عبد المسيح قد كسح سكان الارض وقوته تكون
الارض وزفره يكون الروح وغناه يكون الفقر للشكته وقال ايضا اذا كانت الكرمه
تخرج الارض الكرمه تخرج الارض وتكسح الارض التي هي هذا الجذر حقيقه اليه هو جفر
قدام المسيح ليضطادوه وعمل عفره جوهرا الخبيث وتكسح الارض التي هي هذا الجذر حقيقه اليه هو جفر
الها واذا كانت الدلايه تخرجها الى رباطات فربط المسيح ايضا برباطات جيشا شاك وجعل
وطول الجليل الشوك وجعلها شاك لانه لا يملكها وتكون على الصليب وقال ايضا اذ كان ورق
الدلايه مرقبا جارا فقد ل على كلام المسيح لاجل الكلمات الشبع التي قالها على الصليب لان
هذه الكلمات هي العمل فظلمنا في كل تجربته وتغزينا وعلافا ونجينا وتسايل ان يسالنا ايضا
ما السبب ان المسيح هو الكرمه الحقيقه الجواب قد ذهب ولا يبرر الى ان الجاهل هو الكرمه
الحقيقه لانه اشبه بها في غايه الشايه واشبه شايه خواص الكرمه متاشبه حقيقه قد
وسلت الى غايته انما ذهب او يبرر الى ان وجه حقيقه كرمه موجوده فلان الحق مشر
ثالثا ذهب او يبرر ايضا الى ان كان يقول انما الكرمه الحقيقه اي تلك الكرمه لشريه الروحيه
الوعيت ان تكون صفوه ثانيا قوله وهو الاصح ان الجاهل في كرمه حقيقه لانه حقا
اشترك طبيعه الكرمه وخواصها لانه كما ان الكرمه تثبت اعصاها حقيقه وتخرج
عصا حقيقه كذلك المسيح يثبت سمين حقيقيين وقصايل حقيقه واطلة نعمه التي تبيتهم
ايها الغصن الجرح فكل الذي يدعي كرمه حقيقه روحيه لايشبهه فالكرمه الحقيقه تقال لهاها الكرمه
الكرمه الكاديه التي اشركت شبه الكرمه للطبيعه وتاتي بخوب لايف وبرار لاخر حقيقي على
شايه دوايها دارم وغاموره التي تخرج عنا قيد حشده المنظر فظاهرها لكنها تشجّل الى رماذا
ما المشايه وتبيد كادها وقدرت اليهود على ضلعيه هذه الدواي حيا طفر واحسين
الى الامتناع والى الرد الى تركوا له الحق وقال الكتاب عنهم من كرم الشادوميين كرمهم ومن حجار
غاموره منهم عبيد من وما قديم مراره حرة التانين حمره ونم الاغالي الذي لا شغاله وانتم
اغصانها قد شبه لولان انما نحن نقترب بالمسيح ونقتسم به كانه هو الكرمه ونحن اغصانها اولا
بالقول الروماني لك واسطه الايمان والرحمة والمجده ثانيا في جهة الجسد حيث اننا شادوميين
هو الكرمه ونحن اغصانها اتحاد الطبيعه البشرية لايشما في الاخر شيئا التي فيها اتحاد المسيح ليس
كما اتحاد الاغصان بالكرمه فقط لكنها اتحاد ايضا وتخرج معه كاتراج النعم الدلايه مع شمع اخر
دايب فمن قال المسيح عن الاخر شيئا في الجاهل خطابه من لم ياكل حبات الارض الانسان فليس ياكل
حبيبه في ذاته كذلك قالهاها في العدد الشادوميين الكرمه واعصانها فان لم تثبت اجلايحي
خارجا

فانما قد بينتكم انما الكرمه اي راسكم متجانسكم قال ما به زدت على هذا الا في حاله
الارض الكرمه تخرج الارض وليس تخرج لانها تنقل من كرمه اخرى ولذا لك الكرمه التي
تخرج الارض الكرمه هي المسيح بما انه مولود من اله ابن من الاب الكرمه تخرج في الارض لكي ياتي
بما كان اكره اي جعله في يوم القدر قال ايضا ابن عبد المسيح قد كسح سكان الارض وقوته تكون
الارض وزفره يكون الروح وغناه يكون الفقر للشكته وقال ايضا اذا كانت الكرمه
تخرج الارض الكرمه تخرج الارض وتكسح الارض التي هي هذا الجذر حقيقه اليه هو جفر
قدام المسيح ليضطادوه وعمل عفره جوهرا الخبيث وتكسح الارض التي هي هذا الجذر حقيقه اليه هو جفر
الها واذا كانت الدلايه تخرجها الى رباطات فربط المسيح ايضا برباطات جيشا شاك وجعل
وطول الجليل الشوك وجعلها شاك لانه لا يملكها وتكون على الصليب وقال ايضا اذ كان ورق
الدلايه مرقبا جارا فقد ل على كلام المسيح لاجل الكلمات الشبع التي قالها على الصليب لان
هذه الكلمات هي العمل فظلمنا في كل تجربته وتغزينا وعلافا ونجينا وتسايل ان يسالنا ايضا
ما السبب ان المسيح هو الكرمه الحقيقه الجواب قد ذهب ولا يبرر الى ان الجاهل هو الكرمه
الحقيقه لانه اشبه بها في غايه الشايه واشبه شايه خواص الكرمه متاشبه حقيقه قد
وسلت الى غايته انما ذهب او يبرر الى ان وجه حقيقه كرمه موجوده فلان الحق مشر
ثالثا ذهب او يبرر ايضا الى ان كان يقول انما الكرمه الحقيقه اي تلك الكرمه لشريه الروحيه
الوعيت ان تكون صفوه ثانيا قوله وهو الاصح ان الجاهل في كرمه حقيقه لانه حقا
اشترك طبيعه الكرمه وخواصها لانه كما ان الكرمه تثبت اعصاها حقيقه وتخرج
عصا حقيقه كذلك المسيح يثبت سمين حقيقيين وقصايل حقيقه واطلة نعمه التي تبيتهم
ايها الغصن الجرح فكل الذي يدعي كرمه حقيقه روحيه لايشبهه فالكرمه الحقيقه تقال لهاها الكرمه
الكرمه الكاديه التي اشركت شبه الكرمه للطبيعه وتاتي بخوب لايف وبرار لاخر حقيقي على
شايه دوايها دارم وغاموره التي تخرج عنا قيد حشده المنظر فظاهرها لكنها تشجّل الى رماذا
ما المشايه وتبيد كادها وقدرت اليهود على ضلعيه هذه الدواي حيا طفر واحسين
الى الامتناع والى الرد الى تركوا له الحق وقال الكتاب عنهم من كرم الشادوميين كرمهم ومن حجار
غاموره منهم عبيد من وما قديم مراره حرة التانين حمره ونم الاغالي الذي لا شغاله وانتم
اغصانها قد شبه لولان انما نحن نقترب بالمسيح ونقتسم به كانه هو الكرمه ونحن اغصانها اولا
بالقول الروماني لك واسطه الايمان والرحمة والمجده ثانيا في جهة الجسد حيث اننا شادوميين
هو الكرمه ونحن اغصانها اتحاد الطبيعه البشرية لايشما في الاخر شيئا التي فيها اتحاد المسيح ليس
كما اتحاد الاغصان بالكرمه فقط لكنها اتحاد ايضا وتخرج معه كاتراج النعم الدلايه مع شمع اخر
دايب فمن قال المسيح عن الاخر شيئا في الجاهل خطابه من لم ياكل حبات الارض الانسان فليس ياكل
حبيبه في ذاته كذلك قالهاها في العدد الشادوميين الكرمه واعصانها فان لم تثبت اجلايحي
خارجا

فانما قد بينتكم انما الكرمه اي راسكم متجانسكم قال ما به زدت على هذا الا في حاله
الارض الكرمه تخرج الارض وليس تخرج لانها تنقل من كرمه اخرى ولذا لك الكرمه التي
تخرج الارض الكرمه هي المسيح بما انه مولود من اله ابن من الاب الكرمه تخرج في الارض لكي ياتي
بما كان اكره اي جعله في يوم القدر قال ايضا ابن عبد المسيح قد كسح سكان الارض وقوته تكون
الارض وزفره يكون الروح وغناه يكون الفقر للشكته وقال ايضا اذا كانت الكرمه
تخرج الارض الكرمه تخرج الارض وتكسح الارض التي هي هذا الجذر حقيقه اليه هو جفر
قدام المسيح ليضطادوه وعمل عفره جوهرا الخبيث وتكسح الارض التي هي هذا الجذر حقيقه اليه هو جفر
الها واذا كانت الدلايه تخرجها الى رباطات فربط المسيح ايضا برباطات جيشا شاك وجعل
وطول الجليل الشوك وجعلها شاك لانه لا يملكها وتكون على الصليب وقال ايضا اذ كان ورق
الدلايه مرقبا جارا فقد ل على كلام المسيح لاجل الكلمات الشبع التي قالها على الصليب لان
هذه الكلمات هي العمل فظلمنا في كل تجربته وتغزينا وعلافا ونجينا وتسايل ان يسالنا ايضا
ما السبب ان المسيح هو الكرمه الحقيقه الجواب قد ذهب ولا يبرر الى ان الجاهل هو الكرمه
الحقيقه لانه اشبه بها في غايه الشايه واشبه شايه خواص الكرمه متاشبه حقيقه قد
وسلت الى غايته انما ذهب او يبرر الى ان وجه حقيقه كرمه موجوده فلان الحق مشر
ثالثا ذهب او يبرر ايضا الى ان كان يقول انما الكرمه الحقيقه اي تلك الكرمه لشريه الروحيه
الوعيت ان تكون صفوه ثانيا قوله وهو الاصح ان الجاهل في كرمه حقيقه لانه حقا
اشترك طبيعه الكرمه وخواصها لانه كما ان الكرمه تثبت اعصاها حقيقه وتخرج
عصا حقيقه كذلك المسيح يثبت سمين حقيقيين وقصايل حقيقه واطلة نعمه التي تبيتهم
ايها الغصن الجرح فكل الذي يدعي كرمه حقيقه روحيه لايشبهه فالكرمه الحقيقه تقال لهاها الكرمه
الكرمه الكاديه التي اشركت شبه الكرمه للطبيعه وتاتي بخوب لايف وبرار لاخر حقيقي على
شايه دوايها دارم وغاموره التي تخرج عنا قيد حشده المنظر فظاهرها لكنها تشجّل الى رماذا
ما المشايه وتبيد كادها وقدرت اليهود على ضلعيه هذه الدواي حيا طفر واحسين
الى الامتناع والى الرد الى تركوا له الحق وقال الكتاب عنهم من كرم الشادوميين كرمهم ومن حجار
غاموره منهم عبيد من وما قديم مراره حرة التانين حمره ونم الاغالي الذي لا شغاله وانتم
اغصانها قد شبه لولان انما نحن نقترب بالمسيح ونقتسم به كانه هو الكرمه ونحن اغصانها اولا
بالقول الروماني لك واسطه الايمان والرحمة والمجده ثانيا في جهة الجسد حيث اننا شادوميين
هو الكرمه ونحن اغصانها اتحاد الطبيعه البشرية لايشما في الاخر شيئا التي فيها اتحاد المسيح ليس
كما اتحاد الاغصان بالكرمه فقط لكنها اتحاد ايضا وتخرج معه كاتراج النعم الدلايه مع شمع اخر
دايب فمن قال المسيح عن الاخر شيئا في الجاهل خطابه من لم ياكل حبات الارض الانسان فليس ياكل
حبيبه في ذاته كذلك قالهاها في العدد الشادوميين الكرمه واعصانها فان لم تثبت اجلايحي
خارجا

اشيتم انما على هذا الوجه بما انتم من شرا البشر من غير ان تشعروا ذلك واصدقكم الوردية
الرفاهة لكي تفرحوا في من قربكم كالصاق الاغصان في الكرم وانا افعل بكم طاعتكم وغلامكم كثير
من شرا الشعوب فاجعلوا الات ان تنبتوا في بحري وبحاركم وتحفظون وصاياي لانكم
بما انتم تحفظون ان اسمكم انا ايضا يحب عادي واقيم عليكم عسائ فيضا متصلا هكذا
فراغوشيتوس وفي الدب وكبر الش وقدر ورد هذا القديس تشيرا آخر كان السيد يقول
على عروما اجبني الاب فاعطاني سلطانا على افراج الشياطين واجتاز المرات فعمل خد
وذلك اجبتكم انا فاعطيتكم ذلك السلطان عنده فالتفت صادق لكنه هوى لاجل
ولان اوى لخدمة الله والشيخ وقال اوتبعوني كما انه يقول كما ان الاب اجبني لافراج
مشيتم قد اجبتكم انا لانكم لم تشيتم بخدمته بل بخدمته من هذا النصارى انتحاب الشيخ وبجته
ونعته هي واسطه لا تتحاشا وبجته وتشتا بل هو غايتها وتساها فمن قال ماراغوشيتوس
ان تلك النعم التي بها صار لك الانسان من لدن خبيثا بها يصير لكل انسان شيئا
منه بدايانه وهذا يقدر تانيا بالروح الذي به ولد الشيخ اولا وبالروح الذي به ذل صار
بغير خطية به عنه يصير لنا غفران الخطية بلع ما ذكرناه في رسالة اهل رومية فاتبوا الان
في بحري للفاعليه اي التي بها انا احكم كما يقول ابلوا جهدي في ان احكم انا اياها فان
خدمة الشيخ اياها امر عظيم وهواهل وشب انعام عظيمه لكن ذهب روبرتوس الى ان الحجة
هاهنا بمعنى يقول كما انه يقول اجتهدوا في ان احكم واجتهدوا كما هذا يكون اذ انتم
بالطائفة للثمة بالتعب كما انه يقول اجتهدوا في ان احكم واجتهدوا كما هذا يكون اذ انتم
على ان تتحاشوا لا تاتي انا احب من بحري ومن ثم تلتا بحري للاب دائما ولهذا فعل خلاص
العالم واما هذه ملكها وضيرت يمينه في بركة اله كذلك انا احكم دائما ومن ثم علمكم
هذه النعم والمواهب وافضتها عليكم ولا ازال مقيضا على التوالي فاجتهدوا الات
في ان تتلبوا في بحري وتعملوا بكم اهل هذا الموال شتبا لكون منى غزاة النعم المديونة
يوثا فبما فان اشدتم الذي حكم البشر فتشعرون بحريكم بافضل من ان احفظكم
وصاياي تيم في بحري كما يقول ان حكم اياي وحفظكم وصاياي طريقه الموت في
نعمي وبحري وطريقه الطريقه اكون انا ايضا حيا لكم وفيضا مواهي عليكم دائما متلا
حفظكم وصاياي ايني وان انا تاب في بحريه كما انه يقول متلا ايني لانترا كما حفظكم وصاياي
اني ولهذا عيظت بحريه ونعمتي توي قال ماراغوشيتوس في ان الحجة تشق حفظ الوصايا
لان من لم يفرح بحريه فليس عنه من ان يحفظ الوصايا فمن قوله هذا ليس بيت من ان
متلا الحجة لكنه يدل على من ين تظلم لاني اشد نقه فالأنا ايني لخدمة وات احمفظ
وصاياي مع ان هذا القول تشق الى الحجة التي هو بحريها كما انه يقول ان كنتم تحفظون
وصاياي من هذا الحفظ تكون انتم تابون في الحجة التي بها احكم انا لانه ليس احفظ

الوصايا

الوصايا اولا الى بحري هو ولولم يحيا هو ولما استطعنا ان نحفظ الوصايا من هذه النعم
ظاهرة للتواضع وبجته من الشكرين فيخلص من هذه الاقوال ان بحريه ابد شانه
تسبب فينا الحجة وحفظ الوصايا وهذا الحفظ ايضا بالتبعية بحريه ابد بحريه الى المنسحب
على عروما القار عرق الحطب وكثيره ما رآه تصان وتدرم تامة هذه الاقوال قلتها الات
شروزي فيكم ويتم فيكم هذا هو الدليل الشايع والاخر من الدليل الشعة الذي به يشهد
الحاضر بانه شتمطفا اياهم ليتبوا في بحريه واما به وهو انهم ان تفكروا ذلك فستفكروا للمسيح
ولا تنفهم فرحا عظيما وقد ذهب اولا يوشيتوس الى ان معنى الفرح هاهنا كما يقول هذا
الاقوال كنتم بها يكون فيكم دائما فرح على شانه الفرح الموجود في من كون الاب يحبي فذلك
احفظوا انتم وصاياي لكي يحكم ابي دائما فتفرحوا وبكل فرحكم هذا ببقايتي وبورود روح القدس
عليكم في الفرح وصاياي اذا ما اولتم علامة بحريه اعلم اوبه بحريه ونفوس يتلك هذا الفرح
غاية الاخرة في السعادة الابدية ولهذا المعنى قال الشيخ في مكان اخر اني كنتم هذا في العالم
ليكون فرحكم كما ملاهم تانيا ذهب ليرلس ويريرا الى ان كان يقول قد كنتم بهذا الكلام لكي تفرحوا
في الاشياء عنيتها التي انا خارج بها وهي الانتاب والشفات التي تكبدها من اجل خلاص الناس
ثالثا ذهبم الدرب الى ان كان يقول قد خالطكم هذه الاقوال لكيلا تنفصلوا عني ولا تقطعوا
الفرح الذي امتلكتموه من كونكم تلاميذي وليلا تنقطعوا شغفكم ايضا لانكم قد فرحتم في فرحتم
كثيرا لكن قد حكم الاكتاب فانا اختاجه ليوافكم الشرور عند غايته كما يقول ولوردهم
الاكتاب فانا اختاجه لكي يبلغ الفرح غايته راشا ذهب ماراغوشيتوس الى ان هذا الفرح
هو ذلك الذي استلكنه الهنا منذ الازل بسبب نعمتنا وعلاصنا فان السيد يقول قد علمتم
بهذا الكلام لكي يكون لكم ما فرحت به منذ الازل وهو النعم والخلاص واما فرحكم الذي هو ثمر
بسبب اشتراككم في فيسكيل رويدا ورويل الى بلوغ الارباب الشعيد الى الابد فهذا الفرح ليس
كان فيما شاقا لانا كنا غير موجودين وقد تبدلت ان يكون حينا دعانا فيبتدى في ايمان الموروث
جديلا وشيكل في ايمان القايدن اخر انا مذهب ملونا وتر وتوليوت وهو اكل العالم الى ان
السيد لكل يوردها هاهنا هدين الفرحين بركة جوار لتلايد فالفرح الاول فرحه والثاني فرح
تلايد كما يقول هذه الاقوال قلتها لكم اي التي يحصل في فرح من علمكم اياها لان الوالدين
والعلمين يفرحون اذا شاهدوا بنينهم وتلاميذهم مطيعين لا قولهم شاكوا لكن شاكوا صلاتا
وهذا معنى لفظة فرح فيكم اي كوني الفرح فيكم ايمانكم وطاعتكم فمن قال ماراغوشيتوس
ان فرح الشيخ فينا هو فرحه الذي ارتضيه ان يفرح فينا والفرح الثاني هو فرح التلايد
الذي كرهه بقوله ويتم فرحكم وهذا الفرح كان التلايد لفرح في الشيخ على انهم تلاميذ وتباعه

لأن مثلنا كانت المسيح يفرح فيهم على أنهم تلاميذه مطيعون ومحبون كذلك كما كانوا يفرحون
في المسيح كفرحهم على آب سماوي وعلم صالح قد تهاوى صلاحه الوفاة لان السيد كل الخط هاهنا
يعمل الكرمه والاعضان وكانه قد تم الثقل غيثا استنشق فيلا في العذرة الرابع فانتبوا في ولنا فيكم
كما به يقول شيا ان الكرمه لو تعددت فخرج لفرحت في غصنها المتعلم بها والمفرح بالثمار الغيب
والفرحت الاعضان ايضا فها مقيده في الكرمه تشدد لفلحها التمر الغيب فلكذلك انتم يا معشر
الرب لا سيدي ان تتم في المحبة والنعمة في كل لسان الاعضان بالكرمه وانما فاهنا فانت
انافكم بغير النعمه والفرح على التوا الى ابرار الاعمال وانما شارح فيكم لانكم ملتصقون في
وتفهمون انتم ايضا لانكم محبي نعمه وروحا لا تقاد الام الى الايمان وشيئ هذا الفرح هاهنا
شيا فنيا وشيئ بالتمام في الجسد الام الذي لكم والذي لنا والشعوب المنفاده التي لكم وقد
يمكن ان تظن فيكم توخذ على ظاهرها كما به يقول قد كنتم هذا الكلام كوا لعل اليوم وابنت فيكم
فرح الذي به افرح في جسد الله وصلاح العالم كله المزمع انما انتم انا ولكذلك لانكم رسل في اعوان
وزداد هذا الفرح بمقدار زيادة تكميل وانشاء اتمامه التي تتجاسر الى ان يكل في هذه الحياه والاكثر
في الاخره لان فرح على هذا الجسد ليس فرحهم مثلا غير فرحهم وغير الكرمه يلتصق
بغصنها فيتخلص حمارها اب هذا الغنى قد يضل في غاية الكمال لانه قوله لكون فرح
فيكم كما به يقول لكي يصل فرحكم ويغفر عليكم ويكون على هذا النشق فرحكم ولهذا يستنق
قالا ريم فرحكم كما به يقول لكي يتم فرح الذي اتمت انا ان اقيمه عليكم وصبرته فرحكم
ويحصل كما لا قد فصل الى غاية لانه لا يمكن ان يكل الاما كان قد استمر به وقد وضع السيد
هذا المعنى لما قال ليكون فرحكم كما ملايهم يمينا قال ماري برزوش لفرح ان الفرح الحقيقي هو
ذاك الفرح ورحمة الذي تنصوره في الخائف لاني الخلقه ومن يتلكه لا يتدبر احد في الوقت من
الازقات ان يترعه عنه فكل شرور انما به خزن وكل التداد وجمع وكل من يظهر شناعه وكل عذبه
مراره وقال ايضا قد يتقن ان يحول روح القدس في النفس علامه الفرح الروحي شرور العبد
بانه المتصل لان الصبر المبرمج في الاله تهللا ان يتبع ويهلل من كونه تعالى بالكرمه هاهنا
وصيقي ان يجب بفسنكم بعضا قوله هذه وصيقي له قوه اكثر في الجاهل يجب النفس
اليوان حيث قال هذه وصيقي هذه وقد وجه هذا القول في بعض اجزائه الى المنطقه في محبي
وهذا هو عرض المثل وصبرته من اقل خطاه الى شمله اي من اقل هذا الانحياز الى هاهنا
فيكون المعنى كما به يقول اني قد امرتكم بحفظ وصاياي الان اعرض هذه الوصايا هوان
بفسنكم بعضا مثلا احببتكم انام وصيقتكم ان تتبوا في محبي اي لا توالوا من محبي في اثنين
على هذه القدم الى المتهني فاك احب بفسنكم بعضا واشد في الحشاش لا تواركم فتكون قد
كلتم ذلك لانكم لا تقدر ان تفعلوا معي ولا اخشا نالكن منكم فاقولتم باقاربكم فاختشبه انا
كانه

17

كانه قد صار لي ولهذا ما هذا الوصيه وصيقي لانه لاخط قوله فها شلف الفرحه في وقت
من الازقات وصيقي جديك اعطيك ان يجب بفسنكم بعضا وقد نزلت كاشف على جهة الرابع
فرجوه فادعاه هناك وصيقي جديك شام هاهنا وصيقي لانه اعطى هذه الوصيه المشيحيه
المتلين بالرب من كون الخلق قبل زمان ان يتدرب العالم ويترده الى الايمان فها شلف قوله
وعلمهم لان هذه الوصيه كانت وظيفته من تلقا انه خطف فاهنا قد ارسله الله الاعظم
الات ان يتوا جميع الناس ويجهدها بجلالهم من تلقا جهم اياه بدين كل من شرهم ولا يشا الى
البلايا والصفط ادا دهم ولوا دلتهم بفسنات الموت والاشتهاد لانه على شامه هذه
قد اعطى واحب ببقية الناس حتى يدك حياه من اجلهم وتكبد راجع الموت على الصليب فهنا
الوصيه وصيقت اولاً لارسله لانه امرهم بالخصوص ان يجب بفسنكم بعضا جفا فربلا وبناون
اخره الاخر على محبة الواجب وذلك اولاً لان الرب كما وا في غاية الاتحاد فيما بينهم وبني
الخطيهم لانهم تلاميذ ولوا له الخصيصين به فانيا ان الخلق كان من زمان يمارس
عمل الرسله في العالم كله وعمل بلا شتم فمن غا انشاغ لم ان يعاون اعيد صا حه وبوصه
في هذا الخصوص لان هذا الاتحاد بين كثيرين وكما وانه الواحد للاخر في فعله حد الجسم شاي
المعنويات ولا تزل شاي الشعوب الى الايمان مهما كانوا جاشه وليس يتبدل احد منهم
في وقت من الازقات كقول الحكيم في الاقال الاخ الذي يعينه اخيه لدمه خصييه وقال
ايضا الخطي المثل لا يشدب شرا لشر لا يجب اعظم من هذا ان يرب الانسان نفسه
على اخيه ان المسيح هاهنا بين طريقه محبته وغايتها التي بها احبنا واتاد ان يجب
بفسنا بعضا بالتعويض كما به يقول قد احببتكم غاية المحبه ومن ثم اطلب منكم على جهة
الواجب والانصاف ان يجب بفسنكم في غاية المحبه لان هذا هي المحبه العظمى ان يرب
الانسان حياه ته طوعا ما يبارك عن اخيه لانه لا يخطو خطا ولا يخطى عني
فابلاوا انتم ايضا حياهكم عن احبتكم واقاربكم بحيث انكم لا تبالوا من الاعاب والبلايا والعلوب
بل ولا من الموت من اجل خلاصهم لكن اعوا انتم واطلبها وان اعرض من قولا اعظم المحبه ان
يرب الانسان حياهته عن اخيه لانه لا يخطى خطا ولا يخطى عني فاقول اني كما به يقول ان بين
الناس لا تجد محبه اعظم من يرب حياهه عن اخيه الا ان يحول اليكم هو اعظم لانني شام بل حياهي عن
اغداي وما احتاج السمع ان يدرك هذا المعنى لانه لا يوجد في العالم وقد اعتد الرسول هذا المعنى لما قال
بالكاد موت الانسان من اجل البار فشا يحترق على الموت من اجل الصلح وقد اجهز الله محبته
فينا في ثم قال ماري برزوش قد استلكت اني شدي محبه اعظم لانك بركت نفسك عن اغداك
ايضا فانيا ذهب ربي وتوليوت وهو واضح ما تقدم الى ان هاهنا ان تتقابل الاخياع الاعدا
بل تقابل افعال المحبه ما بينهما كما به يقول ان بين شاي افعال المحبه فاعظمها هو ان يرب الانسان

خاتمة من صفة وقد اعلمت اننا ان فعل ذلك من اجلكم بما انكم اخيتم بحسب انكم تحفظون
فما لي انا اقول وهو الامر مطلقا ان الاحبا ههنا هم الذين يحبون وقد بين ان يكونوا
والذين يحبون كان يقول لا يوجد حب اعظم من ذلك الحب الذي يدل على حياة وتقبل الموت
لنفس من اجل من يحبهم ويحتسبهم في رتبة الاحباب ولولم يكونوا امعاء عظام
اعلم كيف انتم في هذا بل الحب حياة وماتت عن شارب الناس الذين كانوا اخطاء اولاد
ثم اعلم انكم قد صارتم من انتم انما يندمونه ونبوة الصادقة من ذلك الموت وهذا ايضا
ما رواه الصدوق ولا يملكه وقد فعل ارشاهم كما ومن اقتلهم بل لم يزل ينجح ان يخلص حياته
او اري ضاحيه او غيره قد تروى بخطر الهلاك ويدها عنه وان لم ينجح في الامانة اذا ما لم ينجح
هؤلاء ايضا لا اعلم نعمة قد عام هكذا ولا لانهم كانوا وقتئذ يخاطب رسلهم الذين قد صاروا
احبا بدموتهم ونعمتهم وكان سابقا انهم كانوا اخطاء واعدا ثانيا لكي يطرب الشاكرين ويحيي
قلوبهم فدوة الحية التي كانت يوصيهم بها انما ليخلصنا ان من قبل النعمة وقبلنا ينبغي ان نحب
شارب الناس صديقا ولو كانوا من قلوبهم اعلم كيف بعضنا لان نحبهم قد امتدت على
الجميع واجب شارب الناس لا مطلقا منهم والاعلان من ثم يجب الاعلان احبا وعلى هذه الجهة
يستحقهم ايضا ويصيرهم احبة ابدية وليست لان الحية تجذب بحبها وليس اقرب منها لانها
تجذب قلوب الاعلان وتستعظمهم الى حبة من حبهم وقد استخرج قوم من هذا القول الزاوي ان
من دله حياته الوقتية عيشة قريية الوقتية فقد فعل فعل الحية لفاضله لان نظام الحية
تارة يتغير بكونها وتارة يستميل اليه ولهذا فهو قول المسيح ليس من جهة الخلق الروحي فقط بل
من اجل الخلاص الجسدي ايضا ومن ثم مدح القديس مارون ترويضه ههنا ما قديما قد علم انه الموت
بلا من شماس قد اعتدت الكفار قتله لكن الله عز وجل قد لم يشك به لجلاله وحسنه من القتل
فاما ان يستطيع ان يضرب عنق القديس من بعد ما كان رفع يده ليقطع راسه فلما رأت الكفرة ذلك
المحنة ابتدوا ان يكرهوا بمرة قديس واطلوا النصارى كلهم من اجله في العلم قوة الحية اقدم
حياته من ان يكرهوا كثير من الموت وانتم اخباي شككون ان عملتم او صيتم به هذا
القول متعلق بما قبله اي بصلحيته عز احبا به كانه يقول اني شارب الحياة عنكم كما بدلي
عز اخي كما بدلي انتم محبة قوم محبة وجوبوا اذ كنت انا اجبتكم لتكروا وحبب لي انما يحسنكم
وتكونون قد فعلتم ذلك التمام ان فطنته وما باي واعتر هذه الرضا ان يجب بقبضكم بعضا منها
لحيث علم سابقا فليست ادعوى عبيد الله العبد ليس في ما فعله شيئا او ان القديس
يقول ما اعتد شيئا ان يفعل وما اطلع على اثره الخفية ولكنني شيتكم احبا لان كل
شمعة من اني عزتكم بد قال ما روي شيتون كيف يصدر هذا القول وقد استلزل
عبيد المسيح وهو منزع ان يثيهم هذا الاسم مع الغير يوم الانبعاث قايلا لهم ايها العبد
العالج الاميع الجواب ان العبودية نوعان اي عبودية خدمية كعبودية الليثاري
الذين

الذين يخدمون خدامهم خوفا منه وعبودية حرية تليق بالآباء الذين يخدمون والهم من قبل الله
وحسب هذه النعمة فكانت الرسل عبيد المسيح بالمعنى السابق في الاحبا
وقال روثون كانه يقول لست ادعوى الان عبيدا في خطاة واعدا لاني بركم بالعبودية والخدمة
وصيرتكم ليكن ذهاب تلو تلو كانه يقول لست ادعوى الان عبيدا على شاعة البنية
اليهود الذين صيرتم يخدمون في الناموس الحقيقي تحت عبودية شاقة وقد اعتقتم انكم انتم
بواسطة الانجيل فالجواب مشاع عذرا ونعيد من ثم نقول وهو الامر كانه يقول انه والله انكم
انتم عبيدي ما اشكركتم من قبل حالكم وطبيعتكم فاني قد اهلكتكم الان الى كرامه عظيمة ومن
امراة خضوع من بين وي ومنشئين الي ابطا لان كل شئ من ان الناموس لي افرق الناس
به فافقيه من الجوع والكسب والظلمة لكم فقط وقوله الان لانه في ذلك الوقت وهو
اظهر لهم انشرا جزيله ولم يذكرها لهم فيما شلف وما كان قاله سابقا بالخال والغاز مهمه فقد
ارفعه في تلك الشاعة لم قال ان كان منقرا من بينهم اظهر لهم اله وصداقه او فرد بشر
لم يوصيها لها ارشاه الاب اله ولهذا من ههنا خفا ما شرعا وعصم بحال واسم هو انهم
اجبا خارج عنهم بهذا كونه عبيدا لانه اذا كانوا عبيدا رقاهم وصيرهم في رجة الاحبا هكذا
ففي اريناوس وبلدواوس ويريير وونسينيوس فقوله والعبد ليس يعرف ما يجعله شيئا فذلك
قالا كما لو المعادة لان الاشياء يمتلكون تارة عبيدا انا يتبعهم ومن ثم يقولون ان شرارهم
واشرارهم وخبيثيتهم تكون اوليك العبيد في منزلة الاحبا الصادق عندنا فيهم ولكن هذا
الامر يتم بادرا والذين يحبون انزلهم كلها العبيد فقليلون واما شيئا لكل فانه قد علمها
بما يجري عند الناس حاليا وقوله لان كل ما شئتم من اني عزتكم به فليف يصدق هذا القول وقد
قال فيما يشافق اقول لا كثيره لعلكم اقولها لكم الا انكم الانما تشطيعون اجهاها الجواب
قال اوتيمون ولا يديون ان الخضر عرق رسله كما كان وقتئذ يريد ان يجرهم باقني
ان يخاطبهم بكما كانوا يطيقون اجهاها ولكن مارافوشينوس وبدا المزم قد اورد واجوبا اخر
الاصح اي ان لفظة عزتكم تتردد بطريقه ومعني متشعب اي عزتكم وساعزكم الان وعن قرييلاني
بعد حين يوما يوم العترة لان السيد قد عزهم بكما كانوا وقتئذ يشطيعون اجهاها والذي
كانوا يشطيعون فمهم فاقباه الوان يفرهم به بلا شطة روح القديس لان السيد انصرف عن رسله
الا ليرسل لهم الروح المعز الذي يفرهم بكل شئ قاله ملوكا قوترا ان لفظة عزتكم تعني قد
سرت اني عزتكم اعني روح القدس الذي قد اعزيت ان ارسله لكم فعمل الان بالمعنى الذي
ان القديس محب الله حبا جزلا الذين يمتنون الامور الارضية متروكين لغيرهم الظاهرة
في السما ويتم الله بالخال العقول ومخاطبونه مرات فديك كالاخبا الصادق فيقولون من
لذته تروا عظيما ويقطون مفرقة انشرا وعنا في لته القدسه بل يقطون علم الغيب والنسبات
التي رشت مشيئة بان تكون في الزمان فكانهم قد خلوا بخبره الخفي والعلوي على شارب انشرا

كما نفعنا ولبنا وذلنا والنبين كلهم كما أعلننا مارا شيلون وكشموش وبرزو ونسك
لكنكم انتم نفس الرجل القديس تارة تختبر الحق الكثرين شبعة وباربعون في العلم ونفس
الزفر مع انه والمخاطبة الالهيه معه اللاهعه بالولاء قد اعطى عطية الله والبنوة ما فرس
الكنيسة القديسه كما ترينا الربيه وبارفريسيش ما فرسوس وغيرهم كثيرين ولا قد اعطى لها
الخير ونوح وباراهيم ونوش عبيده ومن حري عجرهم لانهم كانوا يسيرون معه تعالى وكافوا
تبارك من معاشنا بحال الحب صلبيه لستم انتم اختارتموني لكني انا اصطفيتكم قد علم مار
اغوستينوس هذا الجمله بمعنى الاختيار الى الجلاله قد تبعه بيد الكرم وروسياروس في هذا
الراي كما يقول اني قد شئت فاختيتمكم الى الجلاله علمنا من استحقاقات شئت منكم
الا ان هذا المعنى ليس موقوف لقوله لستم انتم اختارتموني لان الرسل ليس كانوا يستطيعون ان
يختاروا المسيح الى الجلاله شاموس ولا تصدق بان المسيح ارادها هان ان يظهر لسله افعالهم
لان من رآته دائما ان ينسب الانتخاب لله ابيه وذلك ان الغشاء الذي الانتخاب تنه
منها تنسب للاب دائما فن قال في الذهب وتباعه ويرلش ولا وندوش وبلد زياتون وولايو
وهو الامم كما انه يقول انهم ليسوا من اختياره معلما وشيئا له لكني اصطفيتكم اولاد منكم
ونعتي منكم اعيان ولا يدي ورسلي وعلى هذا الجهد ذهب في الذهب وتباعه الى ان
الحلم لم يزل نائبا هاهنا في مثل الكرمه واعضاها المذكوره العدد الاول كما يقول ان اللام
تتواجد الكرمات والافاضات ليرفها في كرمه هذا قد اخترتمكم انما اختر الرسل لكونهم
فيكم كثيرين كرمات قد صارت جين بعق ليعقوا عينا اي يوسين كثيرين متساينين الفضل
والشرف وقال روبريوس خسر كما انه يقول لستم انتم اختارتموني على حد ما يختار الشعب ملكا ونفعه
سلطانا عليهم لكني انا اصطفيتكم رسلا وبعثتكم سلطات هذه الوظيفه العظمى والنصر بها
قال هذا القول ولا يوضح فيه جوهره ما اعظم مقداره على انه هو تقدم اولاد فانتخبهم له
رسلا انما مريدون دون نفعه الناس الذين كانوا يوقونهم بالشرف والعلم والفضاه ومصرهم
اولياء وروؤسا شعبه وكثيره واكثر اليهم اعظم الاحسانات ووهب لهم النعم الصالحه
الجسيمه فمن ثم نعتهم بذلك على وجهه الامار لكي يجتوبهم ايضا ويتبوا في حبيبه وطعامه
ايه كما قال في الذهب وتباعه نائبا قال كيولش ولا وندوش حتى انما ملوا شهود رجه الوفا
التي عفا من المسيح الهيا يجتهدوا في ان يوفوا دينها ويقبوا بلواز بها وعقوبتها وكما ان الحكم
تقدم اولاد فانتخبهم الى الرسله والايان كذلك يتقدمواهم ولا يكرروا على الشعوب الالمان
ويجذبهم اليه من غير ان يعرف المسيح ولغري لازم الضرره اذا استمعوا بالمعونه منه فلهذا
الصغره ترمم ثامنا قال اخرون ان الحكم اراد هذا القول ان يثبت رساله الى التوا
كما يقول ولو كنت قد دعوتكم احببوا طاعتكم كما انتم اري فلا تختاروا بذلك متكررين
لانكم انتم لم تستمعوا هذا الشيء لكني انا اصطفيتكم اليه وايه منكم من جاء واحببتم
تظلموا

تظلموا وتبشروا في المسكونه ونحوه ويثبت ثمركم بما قبا قد ذهب في الذهب وتباعه
الى ان الحكم قد لاحظ هاهنا مثل الكرمه ومن ثم فتر لفظه لعلكم بمعنى فيكم منكم منكم
منكم فيكم كثيره لكن كما قاله ملدنا قوس فبواوي ولفظ اي ان لفظه لعلكم بمعنى فيكم
اشتهركم او قلتم لان من العاده اذا تعين احد في وظيفته فالتسخر اختار رسلا له
اخر مني ولو قال فيكم اخيرا الرسله اذ ارسلهم ليكرروا بالانجيل في المسكونه كلها واما
يكون ان معنى لعلكم يكون اي اقمتم ورتبتم وقد دل بذلك على سلطان الرسل وتباعه
وترم اي ان المسيح بعث هذا السلطان في وقت من الاوقات ولا يمنع اشاع ثمرهم وحملوا
الافس الخيل قدرة في العالم كله لانهم بلازم الضرره اذا استمعوا منه بالسلطان والما يقدرو
هذه الصغره ترمم الذي ينبغي انما فيكون اذ ترمم اقدار العالم كله الى الالمان الذي تصور
على ايدي الرسل وقد رقي ايضا من يبعثونهم ويسبقون الى منتهى الدهر والى الابد ايضا فيفضل امره
تماما لجلاله الذي استلكنه الرسل الا انهم والذين اموا وعلموا بنبيهم وقد رقي هذا
التم وسيق الى الابد بمنزله جوار ولا تهابهم ولهذا لانهم لكيولش القليل ان الانجيل هو الباقي
او بطل العهد المتيق بالبعث ولم يثبت فهذه الاقوال قلها ليوصل رساله جبه ايام ليستقيم
الى التام في رسالتهم وينتخبهم الى تكمل وظيفتهم بكل نشاطهم بما ان ترمم وبقومهم وجوارهم
القيصر ان يتبعوا دائما الى الابد حتى يمتاوا فيه الاب باسحق جوده عليه ان لفظه
حتى ليس له على الغايه المفقوده فقط بل ايضا على نغده الفعل كما انه يقول ان اسمتم انتم بالامار
التي اصطفيتكم ليجزها فيجود الاب عليكم بكلماته وقدراته النسخه اليونانيه واما الذهب تباعه
اجود بدلا من جود ومن ثم ذهبنا وفي الكرم الى ان لفظه اجود قبلت لعل ان الاب ليس هو الذي
من الاب لكنه قد استلكن جوهرا لالب فينه بالفريه ومن ثم كان مشا وانه في الدلات واللاهوتيه كما ان جود
بما يشال فيه على جود الاب فينه وقوله باسحق اي استحقا في ما دفع ما ذكرناه سابقا او جبتكم
ليحب بعضكم بعضا ذهب اولاد ريشينوس وبلدنا قوس الى كما انه يقول اوصيتكم بهذا اي جبتكم
وعلى ان يحب بعضكم بعضا وهذا قر المذكور انه اوصيتكم بهذا مثلا قر النسخه العربيه الالهيه
لكنه قال اوصيتكم بهذا بمعنى العهده الجيع للوقع طر انه اوصاه حوله وصايا اخصصه وان كلما
يتخوي بوصيه المحبه بفرها بحيث ان من يكون قد استلكنها وشكك بوجها وكما يكون قد استلكن
حبه الروما ايضا وكما كان يقول ان شاير اوصيتكم بحبه وصايا اي هو ان يحب بعضكم بعضا
ولهذا اراد ذكر هذه الوصيه مرات عديده ولح عليها نائبا ذهب في الذهب وتباعه ويرير وهو
الامم الى ان عرف اللام في يجب يدك على الغايه كما انه يقول لست اخول هذا الاقوال عبرا
اي الامم اني اريد ان يفي بكم وان يوفد ردت اليكم اولاد لكني قلتم مقتادا اياكم الى الحب
بعضكم البعض فانكم ههنا تعلمون كل حجه تبصر من اجل خلاق الناس وقد جاء في هذا القدر

تعتبر ما رايه في نفسه قال الابد قال الخلق شايئا قد رتبتم لتطهروا ويؤمنوا قال
الان اوتيتكم بهذا القول ان الحبه هي التي تزرع في الارض انما نفعوا ان لا توابه فقال
الرب ان تزرع الروح في هذه الارض قد روي الان وقد كرر هذا الوصيه على جميعه الصواب كان
الوصيه الواجب بها وجدها من قبل ان تبار الخيالات لا تقيد بدونها شيئا ولا يمكن ان تملك
كله بدون بقية الخيالات التي لا بد ان يغير بها الانسان فاعلموا فان كان بعضكم فاعلموا
انه قد مضى قبلكم كما انه يقول اني قد نلت هذا الطريق قبلكم وقد نلت هذا السبيل
الذي نطاهم الفرج والافطار وقد رقت لكم دموعي في هذا فقط في الامطها دات لكني صرت
قائلا ولما لم يبق اياكم ويريد بالعلم انكم انتم الحنثا اليهود والامم الشعوب المستعبد للرب
وبالتبعيه الاعدا المعادين لتعليم المسيح وروجه وقد قال مارا وفتيخون ان الكنيسته تدعى
تارة عالما فالعالم يفسر العالم والعلماء يفسر المصلوح والمالك يفسر الخلق والرب يفسر المطهر
فيتخلص من ذلك ان الخلق وضع رسله في حياته مندا منطها دات اليهود والامم العتيد اليه
تورده عليهم لان من يجردوا الضرب تبارك قليل لا يفسد اياها وذلك اليه يخبروا تلكا المصائب ويظهر
بجلاله كما انهم يفتخرون بعلوم المسيح ويغفرون بها فكانه يقول لهم لا تفتخروا ولا تفتخروا اذ يفسدكم
العالم فانه قد مضى قبلكم بل ارجوا على انكم تكونون هذا مقتضيان فترى وليس تضركم بفضيه
شما تضر بي البته قالوا انفسهم كبر لانكم تنتمرون لانفاله لكنكم تنقادون بها على خدسا
ضادها انا فيهم من ذلك كما انه يقول لهم لكي شاكم لانكم في ذلك اضطفتكم لكي تشجبوا اعمال
العالم وشوق تشفدون من عجبكم اكثر مما تضركم بعضه العالم ومن ثم قد هتف مارا وفتيخون
ها هنا قايلا لما ازديا اياها العتوان ترفع على راسك فان كنت لا تجمل بعضه العالم فلت
انت كما في الجسد فلا بد بلادم الضمور ان يفسد العالم اوليك الذين يراهم غير مريدين ايا
الله ولا يشاء الانسان ان يتالم لكي يثبت انا الله وان كنا نجمل بعضه العالم فقد احتمل
المسيح هذه البفضه قبلنا وان كنا نحن نكذبنا وعدايات في العالم فقد قبلنا اشدها منهاب
العالم وهو قد جردنا قايلا ان كان العالم قد يفسدكم فاعلموا انه قد مضى قبلكم ولو كنتم من العالم
لكان العالم يجب ما يحسد من اجل انكم كنتم من العالم بل انا اخترتكم من العالم من اجل هذا
يفسدكم العالم قال ثم الذهب قد كرر هذا السب موفيا ان بعض العالم رسله دليل واضح
لوجود فضيلتهم طاب اجركم فوضع انهم قد وردوا ايضا حانحنه بما ملاهم كما انه قال ولكنكم
تخبون الفتا والكرامه والشهوات لكن العالم يجكم كنكم ما ملين اياه على حد ويا يجب هو
الامر المذكور لكنه ادركم متقون هذه الكرامات وتعلمون بوجوب مقها فلما لم يتكلم لانكم
قاله النشوق والعلاده مشايه الاخلاق تشبه الحبه واختلافها تشبه المقتضيات
الثلثه التي يجب اليه وان اعترض معترض قايلا ان الاشرا يفسدكم

سزارا

اشرا مثلهم كما فعل الملك واقتضاه الظلام الذي يماقون القاتلين والذين يفسد
ان العالم يفسد بعضه وفيه ما يفسد ويجب ما يحسد وفيه ما يورث من ثم قال يورث
بعض العالم البعض من بعضه وذلك في نوع واحد من الشرفين وبعده ذلك اشرا رجبهم العالم
ببعضه العالم كله لكن العلم يبرر قريبا وجوا اخر وهو الامم ان العالم يجب خاصته اي الامم
لاطفاله والمهاجرين اياه وان كان العالم يفسدنا وانما نأمن خاصته فذلك لانهم يعادوننا
ومن ثم يكونون اعداءه ولهذا السب كان العالم يفسدنا لانهم كان يكرهنا ويظهر
لننا انما قال الحكيم ولهذا السب ايضا كان العالم منعا ان يفسد الرسل للايدي اذ روي كلابي
الذي قلت اننا لكم ليس نجد عبدا اعظم من مولاه وذلك لكي يحثي ان يفعل او يحتمل ما فعله
او قضاة مولاه وان كنت انا قد تلبت في بعضه اليهود وقاسيت القلب والموت بها شيا
فيتنازعكم ولا تنفروا بما قلته انا لانه كما قال ما من بشر ارسول قد قام المسيح من اجلنا وزكنا
شيا لكي تتبع خطواته ان كانا قد تفرقون في كل واحد منكم وان كانا قد جفونا اقول في شئان
قولكم يريد قوله تعليمه واموشه وصاياه كما انه يقول على خبايا واضطهدون فذلك لان بعضكم
وشما لم يتعلموا تعليمي ولا يحفظوه لكنهم جتفروا واشتهروا به فلا يقبلون تعليمكم لكنهم جتفروا
مشهورين بكم واعلم ان الشيا قد روي هنا عن الصفاء والغير المؤمنين الذين اكلوا الرسل
الاطهار كل تبيدهم وضره وضره وموت وذلك لان الذين امنوا قد وصلوا اليهم الكرامه الواضحه والفايده
هذه الاطفال كلها فيفسدونها بكم من اجل اني لم اجد من يثبتون في ذلك الحكي قوله من اجل اني
اي من اجل اني لا اجد من يثبتون في ذلك الحكي قوله من اجل اني لا اجد من يثبتون في ذلك الحكي قوله من اجل اني
والشمايد والاضطهادات لانكم شتقاونها بشيئا انكم اركب الذين اكلوا من العلم انتم انتم
وهو يتوكم لتعمر والبعث وتنتمرون عليهم وقوله لانهم ما عرفوا رسلي كما انه يقول ما قد عرفوا ان الله الانبا
ارسلني ويتولون اني انا قد اخترت نفسي اني انا الله وانتم الخلق المرسول للعالم لانه وان كانوا قد
عرفوا ذلك وانوا بي لما اضطهدون ولا اعتبروا ان يحاربوا الله او كما يقولون انكم انكم انتم
من اجل ان رسل الله الاب رسلهم لم يكونوا في مضطهدين على خدش من كسبهم
ببعضهم من الاب رسلهم لم يكونوا في مضطهدين ومن ثم شتقاونها بغيرنا في هذه المعويه على يد
تيطس فيموتون اشرا يكون في جهنم الى الابد لانه وان كانوا قد عرفوا الله في غدا فلت
لم وافقنا بشا واقلنا وايضا التي هذا المبلغ سلبنا ومن ثم وجب عليهم ان يعرفوا وان كانوا ما عرفوا
فذلك لانهم ما ارادوا ان يعرفوا ولم اجد فينا خطيهم لما كانوا اكلوا اخطيهم ولا فينا في
خطيتهم اي خطيهم الكفر والبفسه التي بها شتمون وقد روي في تعليمي واضطهدون واعلم ان
الكتبه والزيين كما انما يكون قبل المسيح اياها حقيقيا ليس الله فقط بل المسيح ايضا
لكن حقا جال العالم فارادوا ان يعرفوا لانهم كانوا يشاهدونه مشكيا ففكرت رسلهم من
ثم صاروا في ذلك الوقت كمن جردوا وهدوا ايمانهم بعبادهم لان شيا لكل قد جردوا بنيات

طاهر وعلى سببهم ما اجترعها ولا واجد غيرهم قد صاروا شهودا بها اذ قالوا
هذه القول ما ظهر في وقت من الاوقات هكذا قال انما ارجو لهذا عدوا كل المحتاج اذ لم
يؤذوا من يفيض في فيض ايها ابي لاني قد اتيت من زولا منه وقد كنت كلما
اراد ان اتكم ومن ثم انقضوني واجتروني بقضوا اي ايضا واجتروا لان من امان
الذي من الملك فقد امان الملك عينه ومن ثم اذ قاله اليهود مشيته فسينتقم منهم نعم
بل فيه لولم اعمل فيهم اعلم ايها انما كما قالوا اسلكوا خطية والان فقد راوا ونقضوا
انا واوحي هذا قد مضى في الثاني والعشرون هنا واجبه ولكن لنتم الكلام المكتوب
في انهم اي في العهد القديم اي في سفر الزامير لاني انهم انقضوا بجانا اي لا نسب
ولا نسب ومن ثم نقضوا ظاهرا اي قد قدمت لهم كل اشياء الجيدة ومن اشياء البغضة
فيما اعطيتهم ولا شيا واجدا واعلم ان لفظة لنتم اسخرف اللام فيها ليس خرف غله لكن
خروف نفوذ الفعل الى غايته وقد دل على ما نفذ من عناء اليهود وكفرهم كما يقول وقد تم
ما اتدبره اشعيا وداود سدا على الزمان واشتكوه من اليهود اغنياء هولاء سيطروا
السبح ويبغضونه بجانا من غير غله ومن ثم لم ينجحوا ان يقتلوا ابن الله وهذا القتل شهود
الردك لاننا نراه في هذه الاقوال قالها اشعيا وداود وقد شتما في انفسهما ربح
المسيح وظهر في هذا الرشح بغضة اليهود له اذ اجاب البارقليط الذي ارسله انا اليكم من
الاب روح الحق الذي من الاب يثبت ذاك يشهد من اجل وانه تشهدون في لاكم
مع انتم من الابدل كما انه يقول اني وان كنت قد وفتحت لليهود لاهوتي ايضا حاسبا
بالكفاية فتناوضتم ذلك ايضا بمجي روح القدس الذي ارسله من السماء عليكم ووجدكم
لانكم اسمتم في ومن وهو شهدون ثم ايضا على الذين شتموني بانراكم فيصير
مجيد واعتنا جميعهم اذ امارا ولم تشكلت بشيا واللغات ونفسوا الكتب المقدسة بمحتضون
ايات بدعه شتموه هذا الجمل مجلها وانتم ايضا شتمهون في بانراكم الانجيل من اجل
تعليمي واعلم لانكم كنتم مع انتم من الابدل من حين ابتلعت اعلم الناس واردد بينهم وسعي
البارقليط هو المزي في الواعظ قال ويديوش البصير قد مثلك الروح اشارة من فعله لانه
بشم الاضطراب عنا وبهم فرجا لا يوصف ومن كان روح القدس في اذهم عيولهم في دايم
في قلوبهم وقوله الذي ارسله انا اليكم من الاب فقد اعتمد الروح القدس ليثبتوا ان روح
القدس يثبت من الاب فقط لاسن لان وهذا انشقوا من الكتيبة المقدسة الرومانية
في سنة الف واربع وخمسين من سنين المسيح عينا احثري سيقايل بطريرك القسطنطينية
وغيرهم الحبراء روماني وشيا راللاتيين بسبب قولهم ان روح القدس يثبت من الاب
والابن

والابن ومن اجل هذا الانشقاق منه استغوت الاصنام على الزعم والاشهاد منه
القسطنطينية في غير طول روح القدس وقلوا قسطنطين ملكا وانقرضت ملكة الزعم ومن
في سنة الف واربع وخمسين من سنين المسيح فهدم في ظلاله الزعم وديعته
روح القدس يثبت من الاب فقط مع ان هذا النص يراي لظلال الزعم كما انه ما كان
واخوتنوس اي انه يوضح لنا ابتداء روح القدس من الاب والابن وقد اعتمد هذا النص
قوله الذي ارسله انا لان في المثلث المقدس لا يوجد اقدم يرسل من الاخر الا ذلك الاقدم الذي
يثبت من يرسله ومن ثم لا يظلم غير الاب قط انه يرسل لانه غير يثبت ولا يرسل اقدم اليه
واما الابن فيطلق عليه انه يرسل من الاب لانه يثبت منه ويقال ان روح القدس يرسل من
الاب والابن لانه يثبت منهما كلهم ما كن عبدا واحدا وهذا النص قد فهمه الاباء واللاتيين
في الجلسه الثامنة عشر وفي الجلسه الحامسه والعشرين التي فيها صار الاتحاد مابين اللاتينيين
والروم وقد علموا هولاء بانبتاق روح القدس من الاب والابن رابع هنا ما ذكره الكرونيال
بياريون في جماعة الزعم الشغل الذي في الفصل السابع من عقائده المختصه بالاتحاد ومن
هذا القبيل ادفع الجمع النقاوي الاول في قانون الايمان وتوس روح القدس فقط وادفع
القسطنطينية عليه المتيق من الاب وادفعه خصومه من جهة ذلك فحينئذ نزلت الكتيبة
المقدسة والابن كما علم الجمع القلورنتيني المذكور في الجلسه السابعه وقد اخرج هذا الامر طاهر
من قول الخضرين قال كلما يملكه الاب هو لي ومن هذا السبب قلت انه بعد ما هو لي ويحكم
فاذا ان كان كلما يملكه الاب هو لابن ايضا فالابن ايضا يثبت بالروح القدس وهكذا فهمت
شيا راللاتيين في ذلك الجمع هذا النص هذا المعنى ومن ثم قالوا جميعهم في رسال الاتحاد
كان كلما يملكه الاب قد اعطاه لابن ايضا ما عدا كونه ابا فمن ثم ينبغي ان يكون روح القدس
منتقيا من الاب فقد امتلكه الابن سدا لاول من الاب الذي منه ولد مثل الاول ايضا ومن جهة
ان الكتاب يقول ان اقنوم الهياري رسل من اقنوم اخر كذلك جيا يبيدي لاقنوم المرحل ان يبد
بمشيته ذاك الذي منه يثبت بطريقه حديد في مكان لم يكن فيه شاقا فلما ارسل الابن
من الاب الى الجسد ليصير انسانا وارسل روح القدس من الاب والابن على التلاميذ باطنا
ببشر النعم التي بها انا رضايهم واعزم ارادتهم لكي يهدوا للمسيح وتعليه بجاهر ناته وقد
صنع ذلك ايضا طاهرا لانه التاريه التي بها افاض عليهم قوة الكلام والنجاة ايضا التي
اجوزها بواسطهم ومن كون الخضر قال الذي ارسله من الاب فالاشياء او لا كما يقول
اذا ما صعدت عند ابي الى السماء يثبتني ارسله مع ابي روح القدس ناسبا قال انا فيكون
من الاب اي باشتجان مشية الاب وارسله ناسبا من الاب لانه قد امتلك الثلاث
الاطية مع الاب والابن والابن ايضا قوت ابتناق روح القدس وارسله اوانه يثبت

ونحنكم انكم تشككون في هذه الليلة وتظنون انكم ستصرون في هذا
الوقت الذي تشككون فيه وبالنسبة يكون اضطرابكم قليل ايضا وذلك انكم تعلمون ان
في هذا اليوم قد تقدمت فاني انكم منه ومن ثم تردون شربا وتجمعون حواشكم وترجعون الى
الذي كنتم تهابون ولا تهابون في ان هذا اليوم منبثق الي الانطهادات والمبغضات
التي ذكرها الخضر سابقا ايضا المزمع ان تدوم للربل وقطعهم من قبل اليهود وغيرهم لكي يصيروا
في حياطة منها وذلك لان الشرور والمغايب التي توافينا فجاءة تزعجنا كثيرا ولو كنا شجعنا اننا
وما كنا قد اخذنا جدودها فاما بالي منها فانه يقول هذا الاقوال التي اخبركم بها في خصوص
بعضه العالم واضطهادا انكم قد علمتم انكم على سبيل المنه الكليات في اعني الانطهاد من
ايان اذا عجزوا عنها وقهرتم وتجنوا عن حلا تكم القديس ثانيا ذهب سيدا واسميوس وان هذا
النفس مستقبلة بالروح القدس الذي تكلم السيد عنه قبل هذا النص في اواخر الاصحاح الثاني
كانه يقول قد قلت لكم هذه الاقوال في خصوص روح القدس المزمع ان ياتي فيكم لكيلا تشككوا
ما رايت الاضطهادات انتم تعلم ان كوني فيها بغير حلا تكم مقترون بان الروح ياتيكم المنة
رايتا ذهب تولى ويريدوا الامور اجفنا الرايين والتقديسين معا كما انه يقول هذه الاقوال قلتم
لكم في خصوص بعضه العالم واضطهادا اياكم وفي خصوص روح القدس ايضا الذي سيبتم لكيلا
تشككوا اي لا تفتروا في طريق حياة الابد التي انتم شاكن فيها ولا تشككوا في كافي لم يهكم
عليها او كما قال الانطلاق وقد اذنتكم بفتح فاعتد السيد ها هنا انزاله الشك والعقود من الربل
اولا لانه تقدم منه على الخطر الوارد ثانيا لان بعد بؤنة روح القدس عليه وقد استبانت صفته
هذا المعين من النصوص الالهية لاشيائ من النسخة الشرايين والدرية الاصلية حيث قرأ النسخة
شوق يجرؤكم فقد ربط هذا القول بما تقدمه بالاف الرابطة كباط الشب يقول الشب عنه كما
يقول ان الاضطهادات المزمعة ان تصير بسبب الشك والعقود فانه شوق يجرؤكم من مجازم
قوله مجازم فعلم جد وما كان يدعي قديما شعب اليهود المؤمنين فلذلك الان يدعي جماعة النسخيين
كنيسة بل الكنائس التي كانت اليهود تجميع للصلوة فيه ام لقسما امر كما تسمع تلاوة التوراة يري
جميعا لانه اذ كان الرب الاله قد امرات هيكلا واحد في اليهوديه باشرها وفيه تقدم البايخ
والقرايين فلان هذا الهيكل ليس كما يمكن ان يشع شارب اليهود ولا هؤلاء ان باوا اليه من كل
البلاد مروا وحده في كل اشوع فلهذا اقاموا في كل مدينة وفريه مجعوا وجميعا كثيرة وكان مكان
ذلك البلاد يجمعون فيه لعله للصلوة واستماع تلاوة الكتب المقدسة وتسايرها من الكتب
ومن ثم كانت مجامع في يروسلهم قد بلغ حد ها ارجايه وثمانين مجعوا وهذه باشرها هدمها
تبطن قيصر فنظن ان المجامع وبنيانها قد ابدت في عهد القضاة من بعد دخول اليهود الى ارض
العباد بعد تلبله ومن ثم الاخراج من المجمع كان عتدهم بمنزلة المجمع عندنا كما مر القول في غير اليهود
اعني الان النسخ ها هنا بعد رسله العتيدين ان يجرؤوا من اليهود ويغزو من مجازم بكينته
بل

بل رايانها كما قال سا باغوستينوس ولكن تاتي شراعه اي قد جات الوقت من هذا من
تقتلكم ان يحد عبادة الله كما نه يقول وليس يفرزكم من مجازم فقط لكنهم شجعوا ان يحد
من بيتكم فظن في نفسه على حاله ان يقدم عبادة شتغل قتلهم كفضل مجود من ربه وقوله
عبادة قوتل الشخص العربية الاصلية دعيه وقراءة الشرايين قرايا وقبادة الله الواجب له ان
تم بالبحر وتقدمه البايخ والقرايين كما نه يقول ان اليهود والشعوب شقيدين ومنهم من يهتد
ديكوه غشيطهم لانهم شجعتونكم بمنزلة انه مقتدين منا فحين شققي يا نتم القتل سلكها
من الجدادم اعدا الله فكانكم نغاية العالم والشرايين يشجعهم كل احد كما قال الرسول في
يطوفون انهم يقتلكم يقدعون قرايا الله مغبولا في غاية القول لكن ذهب ما راغوستينوس الى ان
النسخ قد علمت ذلك المعزة الربل كما نه يقول شيفهم اليهود ويظرونكم وانا اجعكم وشوق تجلوا
الي الايمان جماعة كثيرة هذا مبلغها خيال اليهود يحصل في خوف عظيم فيقتلونكم لكيلا تنقص
هيكلهم ويظهر شريعتهم لاشيئا اذ يطوفون انهم يقتلونكم فعلا مدحوا مضيا الله على انهم
يجاورون من هيكله وشريعتهم نبييه اهلان شيئا لكل ها هنا يتكلم ليس عن اضطهاد اليهود
فقط بل اضطهاد الشعوب ايضا لاشيئا عن اضطهاد القياصر في الدوله الرومانية التي اضطهد
الربل وبقية المؤمنين بحد من عهد نيرون تبحر الى دولة قسطنطين المعظم مدح تلمنا به شنه
حيث انهم قتلوا في روميه ما يفوق عز تلمنا به الف شجيا والسبب في ذلك اولاً لان البشير الحالب
وكهنة اللاوتان كانوا ينعون القياصر بان دولتهم تقدم بالضرابين فكان الشعب يرتد بان
النسخ من طاعتهم ومن ثم يمدحوا ملك الاروق ولهم وللكال ان الربل والنسخيين كانوا ينعون
هذه البيايه الوثنيه مثلها الى الغنا السماوي ثانيا لان المدحورين يوهون يا نتم القديس
اي عبادة الالهة واولي ما يقال عبادة الشياطين اسما لدولتهم والحال ان الربل والنسخيين
كانوا ينعون هذه الديانة ثانيا على ان الربل قد دخلوا ديانا به بدعيه وشتره الى العالم
وكا نوا يعلون بموجب العبادة لاشيئ قد مات مصلوبا قايدين ان هو النسخ والاله العبود ايضا
لانهم كانوا يشاهدون الربل توخمهم على افعالهم النسخية ويجورهم وشاير الرد ايل عتدهم على اصلاح
اخوانهم وهديب اخلاصهم ثانيا لان الشياطين وكهنة الاوثان كانوا ينعون الملوك بان
الديانة الضرايين كانت غلة شاير المصايب الطاهره كالغلاط والارب والرب وما يجرى عراها
كاثنين من كتب تروا فيس واثينا غورا ويونشينيوس الفيلسوف الشهيد التي صنعها ليرروا
النسخيين بها من الهات الماطلة التي كانوا يهمن بها وهذا الاعمال شيعفوا بها كما لانهم
ما عرفتوا الاب ولا عرفتوا في قدور شيد لكل ها هنا اشباب الاضطهاد لا يبعد المظهد
بها المكنه ذكرها العزري رسلها كما نه يقول ان غلة اضطهاد اليهود والشعوب اياكم كذا لانهم
ما عرفتوا ابي السماوي بل ليس ويريدون ان يعرفوا اني انا الله الاب مع اني قد اشرت بذلك
ظاهرا بينيات العجايب البدييه والاقوال الخجيه وانهم شوق تبينون لهم فلي صوما اتمت

ين

لم ولعل يتغيب هذا الجهل غلطتهم لكنه يصير عظيمه لان جهلهم جعلهم قد راوا
ثم ختمهم ولما لم تكون لكم في وسط الاضطهادات تغيبه عنكم اي وايدي عبادكم
ولكنكم لا وجعوا وشكوا فيكم هذا المصائب لاجلي ولاجل ابن هكلا الذي راوا فوسيتون
وتم اذهب وقد قال هذا القديس ان المسيح قال هذا القول ايضا لكي يمتدح شرفه واضطهاد
الهيرو والشعوب معا ولا ياتي منها علي وجه من الجهات علي وجه واحد كما كان اربونا
ما جعلها الي منيته وعندما قارب ان يدخلها ترك غلامه وجيشه بعيدا ودخل وحده
اليها فاذا وجد احد واشتهر به اوشته محتقرا اليه لانه لم يفره وعامله كما يفعل
بالقريب فالقريب ياتي من هذا كله لانه بعد هيبته اذا اقبل جيشه وغلامه يظهر من وراء
وغيري من اهلته لكن هذه الاقوال كلتكم بها لكي تذكروها اذا جاء الوقت اني قلت لكم
لفظة لكن استثنائه ومن ثم اختلف المخترون في ذكره وضمها ها هنا فنتم ذهبنا لا
ليكون الي كما به يقول ما خاطبكم بهذا القول لكي لا تفرحوا بكونكم واربعكم قبل ورود المصائب
عليكم لكني قلتكم بها حتي اذا تذكرونها فاعجب تبوء لكم تروادون فجا وتحتقون صدق قولي
ومن ثم يتجلدون اثباتين في اي بي بي يتكلمون قوليكم فيا سلف اب ولا شفره يمكن شقوها وان
الذي يخطوكم قديس قتل اجسادكم فقط وليس لتطبع ان يقتل انفسكم وقد خاطبكم ايضا
قائلا انكم يصبرون تفتنون نفوسكم ثانيا ذهب تولى بولس كما به يقول انهم شيعتكم لانهم ما
عرفوا اني لا افرق بيني وبينكم قلت هذه الاقوال واخبركم بها قبل ورودها لعلكم افرحوا حتي
تتذكروا اذا جاء الوقت اني قد تبينات لكم عليها ثانيا انا ذهب ربيرا وولدوا قوس وهو
الاصح الي كما به يقول انتم شتقون هذه المصائب كلها لكني انا اقدم لكم عاجلا من هذا
الاقتام اي اني تتذكروا بانتي كنت اعرف هذا لعلها شتدت بما اني اله وليت فني تخفيه
واذا شئت فانا قادري علي منعه ومن ثم تعقدون علي متوكلين كن شكل علي الله اي اني تثلون
خاضع معكم واقومكم لكي تنصروا علي شيا المصائب صابرين عليها بجلادة عليها ثم اظلمكم
اعينوا واهلكم باجل الشهاده وهذه الاقوال في الايمان ما قلتها لكي لا تفتنكم معكم فقدم
بعد النصر ولا فاعترافنا بكوننا يعقرونه ازل عليه قايدين فلم تاكلها لانا استمر
الايمان حيا دعوتنا الي الرضا له لننظر ان كان ينشاع لانا ان نتبعكم ام لا فيصير الخلق من
لنضاهيهم متمثلين اول لان ليس كانت فيهم كفايه ليقولها ثانيا لانه هو كان معهم ويرشد
ويهدم في الاشياء كلها كما به يقول انكم كنتم في عيالي وكان ملكا لكم ان تالوني حتي ما
شتمت والحب كلها كانت مكرسه علي وكان فضله من اريد ان اقول لكم هذه الحوادث
واما الان اذ كنت اذهب الي ابي واخلعكم في العالم فليست جهركم بالكليه لكنني شا قوميكم
بعتي وانيسكم وانبتكم بروح القدس الذي ارسله اليكم طان شالت ما هي هذه الاقوال
الحديث

الحديث الثاني في الايمان الان وما قالها في الايمان لانه قد تقدم شاقا فاحذر من الاضطهاد
حيثما قال لم شتقون الاضطهاد الاموال والموك وشيخوكم بالسياط في جاجهم وقال
هذه الحوادث مثل هذا لا يتبدل ما قلتها لكم ايها قد ذهب اولاما فوسيتون وتجاهل
وسيدا الكرم وروروس الي ان هذه الاقوال كلها في خصوص مجي روح القدس كما به يقول
لم ان الاقوال التي قلتها في خصوص مجي الروح المعري فكلتم بها مثل لا يتبدل لانا اني كنت معكم
الكرم واعظكم واما الان اذ كنت اذهب الي الاب فاقولها لكم واعلم بعزلي فارجو ان اجاب مقنع
في بصر اشيا وعبر عن في غيرها لان هذه الاقوال ليس تختص بمجي روح القدس فقط لانا
تختصه بذكر الاضطهادات المذكورة ايضا ثانيا قال كتاب التفسير هذه الاقوال هي
اقوال المختصين بغيره الشا بقه كما به يقول اني ما قلت لكم كلام هذه الاقوال من الايمان
اذ كنت انا حكم فقلت اعزكم ايضا الا ان هذا المعني ليس جدا ثانيا ذهب ربيرا في
ولدوا قوس الي ان الاقوال التي تكلم الشريها وقد حررها حتي في الايضاح عشر من ثباته
فما قلها في ذلك الوقت لكنه قاله فيما بعد لانا ذكرها الشريها لك المناشيه الجمل من
باب التقديم وفيه دلائل اوطال ان ازل اول من ارسلهم المسيح ليكرزوا في اليهوديه فما
فاضوا اضطهادا البته ومن ثم ما احتاج المسيح ان يذكر الاضطهادات في ذلك الوقت
ثانيا الا ان تلك الاقوال تختص باضطهادات الشعوب والحال ان السيد وقتي قد منعه عن
تشير الشعوب اذ قال لم لا تسلكوا طريق النفاق ثانيا لان شارا الاقوال التي غيرت بها كيف
ذلك المكان منذ قوله هانذا انا ارسلكم وما تلو قد اخرجوا وروا فقتلها قلت في مكان
وزمان ثباتين فيتخلص من ذلك انا قلت بعد اتيامه حيثما ارسلت الملايين في الشعوب
وانما ذكرت في ذلك المكان المناشيات الموضوعات را بها ذهب في الذهب وتباعه وتوليتوا
وربيرا وهو الاصح الي اخره وان كان السيد قد ذكرهم بالاضطهادات شاقا فلم يذكرهم
ذلك ذكر اخصوينا علي حد ما ذكرها هنا وبينهم فرق فشا وها لانه ما ذكرهم شاقا اخص
شيزرون من مجامع اليهود كالخريدين والمفسدين شاما ذكرها هنا ولانا هم شاقا علي
قتل جميعهم لكنه قال لم يقتلون منكم ومعناه انهم يقتلون جماعه منكم ولا قال لهم انهم يمتنون
ارادة دكم عباده لان هذا كان فيه كفايه ان يريهم اكثر من جميع العوارض وقد فرهم ها هنا
ايضا انها قريبه قد ننت من ابراهيم كما به يقول ها هو الان الضرب والحشر والجد والسياط
والموت والاشتهاد واشاها قد ننت منكم علي الابواب لان المصائب العتيد لو فشا
تبدد مدبر ترع اقل من العوارض القريبه التي قد ورودها علي الابواب ومع هذا كله ينشاع
لانا نقول ذلك القول انه ذكرها لك ما اشتاقوا ان يقاسوه من الامم وها هنا ادم الحرب

التي قدوة في افعالكم اكثر من غيرها وقوله لانني كنت معكم كما يقول ام اوك لكم في الابد لا تظلموا
التي كانت ترونكم وتدرهم لانني طالما كنت معكم كنت اعدا لظروفكم لان اليهود الى اليوم قد
اعتدوا بجرمهم واذ اشعلت انا اجات مجرب اوليك اليكم فلهذا العزم قد رت مجرتكم
وتستحكم لئلا تظلموا غايين من انظارها فترجعكم وتزعمكم بل تكونوا في حياطة منها ولاجل
عنه اعمى لكي لا تقولوا انني ما كنت اعرف هذه انها مستعدت غير اني ارسل لكم روح القدس وهو
يعينكم ويوقظكم من كل جانب فيتخلص من اقربائه بالعني الاذي ان الله لا يظهر للبشر في اول
دعوتهم الغام الذي يدعهم اليه ولا يعلمهم بالمصائب ولا بالاختار ولا بالصلب الا برجعوا
في اوله دعوتهم فيرونوا ظاهرين عنهما لكن بعضا يتكلمون في دعوتهم ويتقرون فيهم بان
تفاجهم من الشيطان او من الجسد او من العالم ليردوهم في الغرب والقتال ويقيمهم ان يتصرفوا
ويكلمهم بعدا لا يشاءون ثم قال موسى خذ اليهود اذ خرجوا من مصر لم يشك الله بهم ارض فلسطين
التي قرب قال لا لئلا يعلم الشعب اذ اراى الخرب طايه عليه فيرجع الى مصر بل شاقهم في طريق البر
ولهذا العزم ايضا يصوتون المبشرين في ارضه من البحر فياخذهم بالبركات الروحانية منها
تدري الام انها توضع لنها والآن اذهب الى اسرائيل وذلك لانني ذاهب الى ارض
والمرت الى القياحة ومن ثم ساعدوا الجسد في السماء طبعوا الى الرب الذي لا يتسلى الى الارض
وليس شاقا لئلا شاقكم الى ان تذهب لانه وان كان قوما قد ضلوا شاقا الا انه ما فهم
جواب الشيخ الذي قاله عنهما بل ولا فهم اخبروه من الاليد ولا الجواهر الخلف البشري لم يكن
لم طريقته وطبعها لان افراط العلم الردي المستضعف كان شاملا فاشبان على هذا الجهل
ان الشيخ اعتمد بهذا القول فيخرجهم بحال مضطرب على ما اعدوا النوال عليه الى ان يذهب
اي الى افراج ينطلق او الى مجد ومملكه يتعرف وما هي المعونة التي اخرج ان يشكها اليهم راي
جوازي سيطر ولهم اي هذه الاشياء قد يمكن ان تصنع عنهم وكوما انزلته وجسمته بالظلمه
الا انني حين قلت لكم هذه الاقوال لم اقل لكم انه يقول لكم انه قد تشاؤوني وانا قد فتم
من كون القوم قد علموا انهم كانوا قد تركوا على تشاؤنهم في العلم تركوا اوصالهم الى اخوان
الصمت عليهم فمخاطبوا خطبا وهذا اعتمدت فيهم ايضا على ان تركوا العلم ان يسجدوا عليهم
بالطاعة لئلا انهم اذ منهم وان يدعهم لاجل قفارهم منه جيشا ما عاد لهم لسان ولا قلب
ان يشاؤوا شيئا ويعجزوا عنهم وذلك دهايه الى الاب ليرسل لهم روح القدس ويهيي
لهم مكانا في السما لكنتي قول لكم الحق انه يوافقكم ان اذهب انا قال في الذم والبر لل
كما يقول اني لم افرمكم بعدا لانني لست اخطاكم لئلا اتيكم لكنه ينبغي ان تسعوا مني وانتم
ولو اعتمدتم دفعت جليل تقديرها لان حضورهم عندكم يوجد في عزكم والموافق لهم فيهم

١٦٦

١٦٧

يوجد الاجل في عارضة بارابه المواقفه الا ان الشيخ هاهنا ليس يقابل الله بل الله وشبهه
لنقبة الرسل لان هذه الاقوال قالها لهم انهم هم بشارة التقريه المرحه كما انه يقول انهم هم
لشيب انتم في انكم كما فاما مصيبه عظمي لكم وفقر وخطيه لا توصف الا انكم ضالون ببلدكم
وبالحقيقه غيركم ان اذهب انا لان دهايه الى الاب بافع لكم قبل ووافقكم لانني من هنا اذهب
ارسل لكم روح القدس الذي يعلما من القوه والتقريه ومن ثم يكون دهايه الى الاب يوتكم نفعا
والنفاذ معا كما تشعرون بذلك يوم العنصر وهذا يستثنى في ذلك قايلا فان لم انطلق
انا قايلا قايلا اي روح القدس معكم ومنعكم لئلا ياتي فاذا اذهب ارسله اليكم من اجل
العمل الذي كاناها فيما سلف في تفسير قوله لم يكن لروح قد اعطى من اجل ان يتبعكم ليكن قد تجد
بعد لان الملايين كانوا على شايعة الاطفال مع اهاهم والفرار مع الرجعيه مستغربين في عزة
الشيخ وخطابه نعم لا يطيقون مغارقه البتة ولا الانصراف بعيدا من حضرة الجسد فليس
كما لو انوا القول روح القدس ومواهبه الروحيه ولهذا لما انصرف عنهم المخلص كان كانه قد فطم
لكن يتقنوا الى عجل الروح كالقطوبين وهو ايضا عدم الى افعال بديله يتدرون بها العالم
كله اليه فمن ثم ادوا قام هذا الروح في العنصره صيرهم معلمي الشكونه كلها من بعد ما كانوا تلاميذ
وقد عي الروح هاهنا باقريطا اي عجزوا بالمطابقه وذلك ليلد الشكيبه على انهم ان
يعجزهم كثيرا على خرف من اجل الضراف العلم من بينهم وبلا قلوبهم فبعد وجوبوا من هذا القبيل
قد انست في الذهب بعدا العز من روح القدس الما خفا لانه لو كان خليفه وليس انما لما كان
سوا فقا ذلك الروح المخلوق للكل لا يظن ان هذا لما ش ان الروح القدس هو واحد مع الشيخ قال
ارسله اليكم لان الرسل ممتاز في اقنونه غيا ناعن المرسول منه وقد يتحققا بقوله ارسله ان
روح القدس منطبق من الاب والابن على حد شوي لان في القائله القدس كل اقنوم مرسل
عن الاخر منطبق منه بالالاد والابنابق وذلك لان الاب والابن الذي ارسله وهو مع
الابن يثبت روح القدس المرسل منها فاذا اجاد ان فهو في العالم على خطيه وعلى بر وعلى علم
ويدين العالم اليهود والشعوب فيجد شوي الذين اشتقوا كثره غير موثين الشيخ فبلا يوحهم ولا
اي سلكهم ويرجعهم ثانيا يجرهم ويظلمهم بالبيات البهاينه فيصنع جليا ادم مغلوبون ولواهم صرروا
على غداهم وكثرهم غير مستوفين بالعلم وغير مدين ان يمينوا بالشيخ كما تفعل الا لائقه المعز على
مناهم اما على الخفيه فلا لهم في يتواي كانه يقول ان روح القدس الذي ارسله في العنصره
ويسلك اليهود والشعوب الكفار اعداوي وقطيع كل احتجاجاتهم ويوضح انهم يجتريهم خيال الكفر
العظيم وشاير الخطايا ففقاها العقوسه منها لانهم اذ راوا بيئات وجعلهم هذا الملح سلبها فما ارادوا
ان يتواي كانه ان روح القدس يوضع لهم ولا بواسطه انذار الرسل ظاهر او قد شتمهم بل اجابهم
التي يجتريونها ثانيا بواسطه توزير صايرهم باطنا بالهاماته المقدسه لكي يعجزواهم ويغفروا خطايا

على سبعة من قبايلهم قال الشيخ عز الروح انه ياخذ مما في ولم يعمل ياخذ في نفسه لان روح
القدس ليس ياخذ من الابن كما هو في الابن لانه ليس ياخذ النبوة بل ياخذ الله التي عندها من الابن
يقوم الابن على جهة تصورنا البشري وهكذا قد فرس الشيخ فيه حيث قال في العدة التي كلها
هو الابن ومن اجل هذا قلت انه ما هو فينا ياخذ ويحرم فمن ثم توضح ان لفظة ما هو في
هو عن قوله كل ما هو للاب فهو فينا لا هو فينا لا هو فينا مع شارب حقا ته ومن هذا القبيل فسر
كما وفيلكوس لفظة ما هو فينا يعني كثر اللاهوت الكائن في ياخذ وعلى هذا الوجه قد غلط بعض
الارثوذكس المتحمسين بان مقام هوام في بيتنا اذ نزعوا شئنا على لفظة ما هو فينا يعدل الروح
القدس له بالاشتراك لا بالطبع والحال ان الروح يشهد الطبيعة الالهية الخالية من كل
الاجزا لا فاشيطة بكنيتها غير متجزية بوجه من الوجوه وقوله شيا خاذا فينا اخذ في بيت
الازل ياخذ شيا خاذا دائما لان الزمن لا يتقبل خوي سار الارضه وتناوب الازلية الزمنية
لاها تدوم الى الابد على حد وما يدوم ابتداء روح القدس الى الابد فيقول معنى هذا النص كما
يقول فلا يتجزأ اذا ما ذهبت على انما لم من حكم لا في شارشل اليكم روح القدس الذي كان
روحا القيا محضا سيعلمكم كما يتكلم الخلاص والروح وادهو بكم كما قالوا ايضا لانه من حيث
واخذ كل شئ وهو شيوخكم كما يجدي وتشر في لان جميع ما يقوله لكم شيا خاذا فينا وعلى هذا الوجه
شارتكم انا بكم واطعته واركبكم يجرى ولا تتعبوا ان كنت قد قلت عن روح القدس انه ياخذ
ما هو فينا اقل شئ من الابن سلا دي الازلي كما هو اسلكه ومن ثم اخذت منه ان الون
منه مبداء واخذ روح القدس هذا فسر ريبيل كما يملكه الاب فلي هو قدامه ان يثبت بهذا النص
ان روح القدس ياخذ منه الذات الالهية والمعرفة من غير ان كلما يملكه الاب فهو له ما عدا الابن
كما قاله الجمع الفلورنتيني فالاب قد اعطى الابن الماده اليه منذ الازل كما يتكلمه هو نفسه ايضا
قوة ابتداء روح القدس التي في موجوده فيه ولا يباح ذلك المستثنى ذلك فزجل هذا
ان ما هو فينا ياخذ ويحرم كما انه قال فلان الروح يتكلم كل ما يتكلمه الاب واعطاه فلهذا قلت
انه ياخذ ما هو فينا كل ما هو للاب فهو فينا انا اعطيه الروح القدس انما في لياه اولى اعطيه
لاهوت وسر في وقدرت وشارتها قال ديدموش المصير ان الابن امان ذاته انما باسم ابيه
وليس ليس الابن منه فما اسلكه الاب من تلقا جوهرة فقد اسلكه الابن ايضا اي الازلية
والجود وعدم التغيير وما اشبه ذلك فيتخلص من هذا النص ضد طلالة الروح ان روح القدس
ينبت من الابن ايضا لان كل الابن هو الابن عدا الابن وقد جرى الابن قوة ابتداء روح
القدس وقوله فيوي لان ايضا هذه القوة وهذا الفعل باعياها وتثبت هذا القياس قياس
اخر وهو ان الاب والابن ما اسلكا سار الانشياء مشاعه بينهما عدا الاضافه لانتا اشارة
اكثر من اشارة الاضافه لانتا اشارة اكثر من اشارة الاضافه ومن ثم لانتا اشارة بالجره ذلك
لان

لان الاب المبتدع روح القدس ليس هو مضافا لابن فاذا ان كان الاب مضافا اليه بان
من الاب في اشارة لانتا اشارة ليس من اشارة اضافه بل من اشارة ماقامه في الاب ومن ثم لانتا اشارة
من الاب في الجوهرة هناك بدعة اربون باعياها قليلا ولا تروني ايضا لانتا اشارة الى الاب كما يقول
انني لست بدعته ان اي بعد شاعات قليل ان اسلك من اليهود وانا اراوت مصليو بطريرك
ثم اذ في القبر وحينئذ لا تروني وانه مكتوبون لكن بدعة يسوع شقروني ايضا لانتا اشارة
من بعد لينة ايام من بين الانوات وشاظهر لكم لتعبروني بخرج عظيم وبعدة لك قليلا ساد هيب
الى الاب وامعدي الى السما ولسلك شرف الجلوس من عن يمين الاب ولا يكون ان الموت يضطحي
لكنتي شاقره باني واجعلكم انتم تقهرو مستقرين عليه وقد غزا الخلق بشركه المكتبين على
فرقة من لانه يوجب عنهم قليلا وانه شرجع وتقلب خزنهم فرما جزيلا هكذا فسر لانتا اشارة
وفي الذهب وتباعه ويريب وتوليقيو دينسيوش وقد غزا غسيتوس في مبداء المزم ويلدوا تروني
المذكورين اذهبن الى كانه يقول انني لا ترد ما بينكم على الارضه اخرى غير ارض اديين يوما
الي وقت صعوده الى السما لكنكم سوف تروني ايضا بعد من هذا الدهر البشري وتروني يوم
الربونه والانطاف حيث اتكلم الى السما وتو نفا وجنما واجنكم المجد لانتا اشارة الى الرب
اسلك المجد الذي استحقته الابي وانا جالس من عن يمين ابي فاملك معه هناك بالجلوس يوم القدر
يوما ارجع لانتكلم اليكم لاني لانت مدة هذا الدهرهما كانت مديك فاذا يترو جلا كرتيقه واخذ
بالنظر الى الابن ولما قال هذا الجيب في الجدي ريبيله اياها البون هذا الشاخر في اعز الزمان وقال
الزمن لان الشئ في زمينك يا رب شل يوم اسن الذي فيقول مار فطران ريبا واخذ هذا
كالف شنه والى شنه يوم واخذ فقال قوم من الامم يعضم الى بعض هذا الذي يقوله لانتا
قليلا ولا تروني وقليل ايضا وتروني واني ما غر الى الاب وقالوا ما هذا القليل الذي يقوله فما
ندري ما يتكلم به قد عدا الشبه هذا القول العاشر الى يستهضم ضارهم المكتبه وبعدهم
ليسا لوه غرقت في اذ او غرقت لم يزل عنهم او غرقت فيهم وان شلت قن لانتا اشارة فيهم
هذا القول وقد شعوه دفعات كثيرة ولان قد راوا على هذا الجول لم يشعه البتة ابيك
قال في الذهب وتباعه ولا لاجل اقامهم على خب ظف لان الكابه كانت قد عدا لظهورهم
ولما اخرج من شرقهم ما قبلهم ثانيا واما بسبب غموض الاحوال المفسرة التي قالها لهم فقالوا في انفسهم
على ما لم يسمعونهم اننا بغيرك فان تذهب وان كنت تذهب فان بغيرك ولما قالوا ما ذكري
ما اذ يقوله ثانيا قال روبرتوس لانهم يكونوا يهيمون شر القيايه وليس كانا يعتقدون بالان
الى الشيخ شيقوم في اليوم الثالث ريبا قال طاراهوتس وريب المزم ولما اذ كان الشيخ اردد
لفظة قليلا لا تروني وعلمناهم تشجروهم في ضارهم فقالوا لانتا اشارة فيكم به فكل من
انهم يريدون يتالوه ايشهوا ان يتالوه لكنهم ما بقروا على التاليل لان الحق وانهم ما قاد

استخود عليهم فقال لهم من هذا يسايل بمصلحكم بعضا لا يمتثل لكم قليلا ولا تروني وتطلب
ايضا وتروني قال لهم ليس يسوع علم بمصلحهم بقوه لاهوته او نظر افكاره وشهوات قلوبهم
للتقيه لان من هبة منظرهم ولا من مكرهم فكشف تسالم اليه ليعلم على ذاته انه عالم بالشر والخطايا
الكاظمه فيهم ومن ثم لم يمتثل له الا له ولا زلزاله الحق الحق اقول لكم انكم تطلبون وتنجون
والعالم يفرح وانتم تحزنون لكن حزني يكون بفرح اكثر من فرحهم فيسقطون
وهنا اول اذهابهم الذهب وتباعه كيرلش ولا تروني بعد ذلك فيسعدونهم بالفضه المبادس
فمن فيهم من قاله شيئا يسوع اليه يسوع اذ تروني بعد ذلك فيسعدونهم من الناحات منوكم من
اليهود وانني صلبت وت و قد كنت حينئذ يكون اسخر التلاميذ رشي على صلي ويوت
والعالم اي اليهود اهل العالم الخبا تفرحون على ان تروني لان قد كنت اخرج شيرهم الغيبه
لكي تسقط بعد ذلك شيئا الي فرح جليل اذا ما انتم ترون حيا قد كنت من بين الاتوات بعد ذلك
ايم حينئذ يسخرن اليهود ويخسبون على ان تروني الموت وعلبتهم فاعلموا ان هذا هو المسيح
خايمه من اب الاوليه لانه يسخر العدد السادس عشرها هنا حيث يقول قليلا ولا تروني وقليلا
ايضا وتروني الا انه اعلم بالمتبعه على الاضطهادات والمغاب الغيبه ان تروني في رسله
على مشايخه قرن في زمانا ذهب ماراغوسيتيوس فييدا المكرم وملاذوا قس الذين فسروا العدد
الشادس وهو قليلا ولا تروني الخ بمعنى مدد دام الدهر في اليوم الحاضر الي كانه يقول اذا ما
اندرتم يا اسخر التلاميذ رشي في ربي واما في بعد صعودي الي السما فستوافقكم حينئذ
اضطهادات ومغاب ومغاب عزله ومن ثم تاملون وتخرزن واهل العالم الخبا تفرحون
على ان تروني وكنتم متسلطين عليكم وبصا يقرنكم وتلدبونكم وتقتلونكم لكني ساجي في ستر الدهر
واقبل لتعزوا معي في النجاه الى الابد وقد علمنا الكتب المقدسه بالحق الاول ان السما
في هذا العالم يملكون المضايب والاشرا يفرحون ناجين في النجاه كما قال اوب البارود اود
وصيوق لاريسا بل قلنا خترنا ذلك من القبره كل يوم الا ان الصليبين يفرحون في يوم الميات
عند خروجهم من هذا العالم وتخرن الابرا وتكلم كما قال ماروقا ويصوب والرسول قال ماروقا
ان الانسان يمتدح المنيوات في الدهر وان يمتدح من شبع الملوكت وفرحه وان يجلس في المكاه
الاول ويقيم على الارض في السما الارستصعب جدا بل يهرب من الحال وقال تروني في
ان الارق قد رتب العوات فاوليك يفرحون وتخرن تصايق في العالم يفرح وتخرن فكم يكن
كلما الكفار تفرح لكي تفرح نحن حيا نتعدونهم ان يخرنوا وليلا تخرن نحن ايضا اذا فرحنا بهم
ها هنا وان كنت يا ايها المشيخ تراخ الى الامتداد في هذا العالم فانت جاهل وان اعتشت
شهوات العالم ان فانت احق فاعلم ان اسم المسيح هو وقت الشهوات وايضا العالم بالشره
فالحريه الحاده المتدنا والصير الطاهر نعيمنا فالتقيا من الخير وعدم خوفنا من الموت
ونفستنا

١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠

ونفستنا النياطين والعهدة الامم الغريبه فهذا كله نعيمنا هذا هو نعيمنا الذي ايمان
من شانا ان نشتهي ما اشتهاه الرسول وهو ان نخرج من هذا العالم ونكون عند الله فماذا نري
تكون هبة الملاكه واي حيد يكون بعد النبعين من بين الاتوات واي ملك يكون للابرا وكيف
تكون مدينة اورشليم الجديده وقد خربنا اشيا هذا الامر فيه من ادخل الى الزنا قايلا يقول الرب
ها هوذا اعبيدي ياكلون وانتم تجوعون هم يربون وانتم تعطشون فعبدي يفرحون وانتم تحزنون
وتحزنون ها هوذا اعبيدي ينجون لي هبة قلوبهم وانتم تفرحون لوجع قلوبكم وتولون لاشيا قايلا
قد بانيت ما كبرياؤي في هذا النعمان ينبغي ان يسبحوا بالموث ووقعوا الرب والمضايب وليس
له ان يخرن لانه بالاشيا المذكوره يذهب الي شاهره الشيخ والي الاخر المليه ان الاراء اذا
حضر ولا تفرحون لان شاعرا قد جات لكن تفرحون بالاضطهاد والاضطهاد البليغه فاذا ما ولفنا ايضا
لم تفرحون كما نزل الفرح لان انشانا ولد في العالم اولين الام تفرح لانها تفرح لطفل الذي
ولدت بشه عظيمه وتلك فيه بالاضطهاد لانه يكون لها حيا في حيا قايلا وشراها واضلعه
باقيه في العالم بعد وفاتها ليستقيم شها وتنتشر شها من عندها ولان البشر يشهدون البقا ايمسا
وليس يمكن ان يملكون في فؤادهم ذلكا واستعبدون تحت نوح الموت فمن ثم يحالون ان تولدوا
بين وتفرحون في ذلك الكي يسعدونهم دايمين فاقم قلة الكواخله ايجبه من المهاد وذلك تفرح الميكه
حيا تملأنا بكر الاضا تخب انها ولدت ملكا فاورده الشيخ هذا النمل بالمطابقه اذ شبهه
الاده وموته بالولاده ومضاعب المصاعب والفرح العار بعد الولاده لان السيد قد
تمكيد لانا واجاها بتمله مصاعب المصاعب في الولاده الكو حيا يشاهد ذاته حيا بالقيامه بوا
اشتقاق موته وعرفنا اننا شتقون نحن ايضا فرح فرحا بدينا واقامه على رسله وشاير المؤمنين
وقد كمل انتساب هذا النمل الى اضطهادات انا لرسول والمؤمنين طواعيم في هذا الدهر والي اخرهم
يوم الانبعاث العام كانه يقول شتملكم مصاعب المصاعب المصاعب المصاعب المصاعب المصاعب المصاعب
وتعقلم مع ذلك القول في القيامه طواعيم ان الانصار من حاهنا هو شبيه بالهوب من المشيخ
الي انوار الابع لاسا المنصرف من هذه الحياه يذهب الي الدهر الليم شتقلا الي الحياه كانه يقول
لا تفرحوا انتم بهذا الغنا فاقدم اليها بوا فكم اذا الام على هذه الحياه تجر ان تصير اما بالغ هلكا فخر
كيرلش وفر الذهب وتباعه ماراغوسيتيوس فييدا المكرم وقوله انا لان فرحا اعظم بحمل من ولاده
الذكر الترين ولاده الانثى وبعد اشارنا الي شرا شاره غامضه وهوان المؤمنين يتساع ان يملكو
يتم ما يملكانا كليلك بالرجال في عمل الانوار لفاضله وفي الاضطهاد على المصاعب وذلك لانهم دعوا
الي النمل والاور النما ويه بل الي اغتصاب السما وليس عيوا الي تنع العالم ودي هذا الانبي
لن انشانا انجوله لانا ولدت انشانا في العالم فلكم يدك بذلك على قيامته كونه في قيامته كانه
قد تلمد صر تمانيه انشانا بل بجلال كمال لا طفل لا صغيرا فقال له في الدهر ليس قال السيد

انما ولدت انما الله قال ولدت انسانا في العالم فها هنا يكره قياته وكرا غفيا وانه قد انتافق
انه ولد بشرا في ذلك الموت المولم والطلق لكن في المملوك وقد ذكر ايضا شعدها بعد الموت
لاننا حينئذ نولد الحياة الابدية وشبه تشبه اوصاف الرسل باوصاف الانعام في الانعقاد
اولا لان اوصاف الرسل كانت بليغة شبيهه مصاعب المطلق والطلق هو اعظم وولادة الذكر
يكون في ولادة الانثى كما قال ماراغوشينوس ثانيا لان الوجعين كليهما وقتلين كما قال
ثم الذهب ثالثا لان الخطر فيها كليهما واحد وكلاهما يتحول الى فرح فلذلك الى فرح ولادة الان
وهذا الى فرح قياته المخلص من شدة كما قال ليرلسس رابعا لان الطفل غنيه شبيه الوجع في
ولادته في تحاير عظيم وهو يبرع غلة الفرح في بعد الولادة كذلك المسيح غنيه قديس بموته
غاليا لزلته وبقياسه اقامتهم فرحا وشروا بليغا ثالثا لان فرح الوجعين كليهما
يجب جلا وهذا المقدار متداره حتى انه يتسلح الوجع الثاني قبله واما الان جازنا ولكن خوف
الاول ايضا ونفرح بكم وليس يتفرح احد منكم فيكم هذه خاتمة المثل ونليجته ولهذا قال
وانتم الان اي قللي هذه المشاقبة انتم وقد قطعت تلك الماتله ما بين المشاقبات اي رطب
الماء المتخففه بالمسيح وزلته المتوهمين كانه يقول منها ان المرأة التي تطلق وتوجع
وسكى وعجزت واذا عمت ولا تها تفرح فذلك انتم شتقون في الاي وبوني لقرين في الابواب
الا انتم اذ اقمتم في اليوم الثالث كما قد ولدت من الفرح ولدت من الفرح شتقون انتم وبني
قلبي معي وشروا وليس تشعروا ولا تفرحون بفرحكم ففرحكم الله شيعي داينا لا تفرحوا
بالجود ولا تعود الموت تشلط على الكني بناخيا الى الابد الى الموت جازا منكم في كل اضطهاد
واقربكم واجعلكم متصرفين من المراطلكم باكمل الشهادة وبها افتادكم الى الارواح المتأدية
الى القيامة خلصت بفرحها منكم لانها راحته تدوم الى الابد فقد عني السيد اولاً عن فرح زلته
بشبه قياته وثانيا عني عن فرحهم بشبه قياهم وشعادههم وبعدهم اليام كما مر فيها شغلنا
هذا الفرح والمجد يجتهد لنا من انقاص هذا الدهر ولوجاعه شلها المرأة ثلثا منها ففني قوله انتم
الان خرا ما فوسر اجل ذهابي من عندكم بالموت ونوف تفتون ايضا من بعد غلة المجد والصلوات
الضاغطة التي تراجكم شريفا فلذلك شوق يحرق الموحون الذين يجاهدون بالضعف والضعف
لا تلاكهم الا فرائض الدايه الا اننا كما بنم ماراغوشينوس لسانا جازا في هذه الشرايد بالفرح
لاننا فموتن الرجا علي ما قال لان المرأة التي تتخلص لثلاث وعشرين شهرا بها تفرح في الاثني
الا في اكثر ما تكون عذبة من جهة المطلق الحار ومن جهة العنق الرقيق فخير الحار في الثاني
او غير البار في شبه المرأة المتخففه حيا شيا لم لا تشتهاد او بفرحها الى الالهة او قبل
اخر محرم مختصع جلا لانه يبرز جهاد عظيم ما يتكبر من الانتشاء او دخوله الهبة
اطلوعه في شال ما يري في تربة ماري اغوشينوس وهذا المعنى فاشعيا النبي قد اعمد
من

منذ على الزمان كما لا عظم صرحت المتعنه فينا ذنت لئلا فلكذلك مرنا من قبل اننا
يخلصنا وكما تاملنا اولنا روح اللامس لكن هذا المطلق يقتضه فرح عظيم واما اللطيفين على
مشاقبه هذا يظنون ويلدون نفاقهم ويوقعون فيهم ويشتمون هذا الوجع الى عظم
في جهنم كقول النبي افرحوا بالتعب واولا بالام وقال الرسل قد تحضروا لظلمة وجعل بفرح الله
انما قد اكره الجحيم فاولا قايلا فقيسا في طريق الام والمها لك وللكنا طر قاصعه وطريق الام
فاغرفناه ومن كان فرحهم لا يتفرح فذلك لان فرحهم هو المسيح الذي اغاد الموت يشلط عليه
ومن كونه سيكون ايضا ثانيا في المشاق وفي ذلك الله لا تفرحوا في المشاق وبعثوا في الوعد
في لثنا وفي اللغة اللاتينية واليونانية على وجهين الاول هو التشايل ولذلك قرأنا في التسخ
الشرايه كن شال قريه ليعبروا على شيا يتبع الطلبة والصلوة والانهال كقولها وانما شال
الاب يقطعكم مغزى لفرح وقد ذهب ولا كيرلسس واغوشينوس لان الشوال هاهنا المعنى كما
الاول وينيب الى قياته الرب ويوم العنصر لان السيد يقول لما اقمتم من بين الاموات وارسل روح
العنصر في العنصر حينئذ لنتم نتاجون ان تشالوا ولا تشالوا لاننا بعد القيامة اعلمنا اننا
وما بقي لفرح من روح القدس نورده عليكم يعلوكم لاشيا ما يحض وظيفتكم ومعاكم الرولي
والحال ان الرسل شالوا المسيح شال جهه فقال بطرس الى القديس يارب وتوما قال كيف يمكن
ان نعرف الطريق ما عرفنا الا ان تنطلق وقال فيليس ربا الاب وقال بعد هذا النش الا شروا
ما النبي لئلا تظهر نفسك لنا ولئلا للعالم كما غير هذا البشير فيما شلف وقال قوم منهم هاتقا
في العدة الثامن عشر لنا تدري ما ذا يحكم اذ يقول لنا قليلا ولا تروني وقليلا وتروني ولهذا
النسب اراد وان شالوا فاجابهم المخلص هاهنا بالمشاقبه انه قد قارب ان يورضهم وباشطة
روح القدس بهذا المقدار حتى يكاد انهم لا يحتاجون ان يشالوا بعد شوالا من الامور التي كانوا
يشالونها عنها شاقا قبل مجي الروح القدس كما شالوه قبل ذلك قائلين يارب العلك في هذا الزمان
ترد الملك لاسرائيل ثانيا ذهب ثم الذهب واما فيلوتوش وريبر الى ان التشال هاهنا المعنى
الذي اري يحض الطلبة والانهال كما به يقول ان في ذلك اليوم اي في ارجع اليكم بالقيامة لنتم
نتاجون استقبلوا الي وقشالوا في في حياجا تم كنزكم اذا وكرم اسمي واستعنت به
عند الاب ان تاخذوا جميع مطالبكم ولكن انما بعد انكم ذلك بل قولوا الحق الحق اقول
لكم ان ثالم الاب شيا باسمي فمجده عليكم ثالثا ذهب ماراغوشينوس مقربا المؤمنين معلا
وشيا اياها الى يوم المجد الثاني ويحينئذ يعا شيا يحتاج لا الى تشال ولا الى انهال لئلا
تظن لنا شيا والاشيا مع المجد كيل فايفر فقال هذا القديس من بعد ما قام المسيح شال الالهة
قائلين يارب العلك في هذا الزمان ترد الملك الى اسرائيل وادفعه الى الشا انتم كل

اليه شال ان يقبل روعه فاطن ان قوله هذا ينبغي ان يشب في ذلك العم الذي فيه
وجها لوجه فليحمله في الشاؤخ في كل روعه ويعد من غير روعه وكل مطلوب وشواطع
الوقت الحق اقول لكم اني قد ذهبت الى اورشليم و قد ذهبت الى اورشليم
الحق لظنة قد ومن ثم قد علف الشيد هذا ان شالتم الاب شيئا باشي فيجوز به عليكم فقط
ها هنا تغربه لمديرك وقليل جدا جدا تتصروا به في عبايه عنهم ليشهدوا من الاب كما عباها
اليه اي يطلبوا باسمه مما ارادوا كانه يقول لا تقفوا يا مسخر الملايد من لي لعله ذهابي عنكم
و قد تقستم اني اتيكم على عمة التاكيد اني قد كنتم ان تجود عليكم جميع ما تطلبونه منه
باشي في الاخطا انكم فيما شلف كنتم تشالوني بما تريدون وانا كنت اجوده عليكم ولات قد
اقت اي مكان فاطلعيه كما كنتم تشالوني بما تريدون منه شالافانه بسهولة وود
فما شتم لكم وشتمتكم على وجه ما كنت اشتمكم و لا شتمتكم ولا شتمتكم اني في الشاؤخ
بشتمتكم وانتم على الارض لانه هو في الارض وفي كل مكان بل هوذا اخطاكم وفي نفوسكم وضركم
لشتمتكم وحضرتكم وقرته فقط بل شتمتكم ايضا لان تشتمكم كشيء كهبطه ودينه يريديت
تجدره وتبطلوا اليه وتستغيثوا به فادعوا هناك وهو حاضر فيكم وهناك هو شتم والعلل ان
شاؤخ الاخطا المرفوعة في هذا المنظر لاقوه في عباها انا قال اقول لكم انه يقول لكم اعلي
انا هذا الوجود انكم احببتم ولا يدي ورسلي للحيون مني في غاية الحبه فيشالوني
مهمم بكم اهنا ما خصوصيا في شاؤرا وركم فاعند هذا القول رسله من اب الاوليه ثم اقدم به
شاؤرا المؤمنين في كل جبل لان الرسل كانوا يوبون عنهم قايين مكانهم ثانيا قال بما اي مما
كان سببا لخطاكم ويوصل الكرامه به مرضيا وهذا من شال في امركم غير خلل كالاشتمام
من اعليه فليس شتما بل لانه ليس تطلبتم انافا للخلع من الخطيه التي تقصيه تعالى
مروجل وان شال شال من الامور العاليه الرأيه كالعافيه والغنا والمراث فيشال ان ان شتمها
الي غايه مجوده اعني لكي يزداد بها في رضى الله ويستطيع ان يصطنع خيرا واسطمنها الشاؤخ
قال شالتم اني اتيهكم من اجله وصليتم وتضرعتم واستغفتم وجاهدتم وتسلطتم على جهه
اللايق والواجب اعني ولا تواضع ثانيا جوفار وكرامه ثانيا براه فانك انما تجرؤا خاشا
بادمان راجا قال الاب كانه يقول اطلبوا برحمتين وعنه جزيله كما تطلب المؤمنين
من والدهم لانه يحكم خبا بليغا اوبيا خاشا قال باشي اي جاشطي واشتقاقا في ولس
باشتقاقا فيكم شاشا قال فيجود عليكم به كانه يقول ان تطلبتم على عمة الراي فتنعم
عليكم بالعتيق والاكيد فقولوا باسمي كانه يقول اذ كنت انا اذ انا الى الاب فانكم اني
فادركه الاب فاشطع منكم فادركه فادركه فادركه فادركه فادركه فادركه فادركه فادركه
شفي فقط فيصطنع من الاب الجايب اضطنا ما يجيبا كما قال ثم انكم انتم يقولون لا

لا تخطوا اني اتيكم بالروح الات تستطاعون انكم قد اهلتم فان اشفي بكم بما هم انما تدار
فان قلت وما معنى الطلب باشي شتم الشخ او شتمك قال اولاما من غيورين انما اني
الوحيد يرفع وشما الخلف في طلب ما كان شاسيا للخلع عفا فهو يطلب باشي الخلف
ولهذا قال الرسل وهم شفاوا الى الاب لم تطلبوا شيئا باسمي كانه يقول لم تطلبوا باسمي الخلف
لانكم ما فرتم ان تطلبوا الخلاص الابدي وفي هذه الحبه ما استجاب ليواليه او لغيره من تلك
التجربه لما اشتد الخلاص من تلك النجا وقد ملك في هذا الملك ما رويكم المكرم ورويتوش
والله هذه الاقوال مضمونه بجلتها كلها بالمعنى الروحي ثانيا ذهب كيولاش ورويتوش الى
ان الشيد قال باشي لكي تطلبوا الى الله انه هو الرسل والخطي الميراث مع الاب لان من كونه
الحا يفيض غلبا مع الاب غير انه ومن كونه رسل فقدم للاب صلواتا واطمنا لانه هو رسل
لله والداله لنا عند الاب ثانيا ذهب او تيموش الى ان الشيد رسله ان يطلبوا باسمي الخلف
بما انهم له اي على لهم الشخ راجا ذهب ثم الذهب ونا وديكوش وتوليتوه هو الاخر ان الطلب
باشي الشخ هو الطلب برأسته اي برأسته اشتقاقا به وشرفه وشطافه لان الخلف بالامه
و شرفه قد شتموا ان شتم من ابنه الاب جميع ما تطلب باسمي الشخ ومن ثم كانت هذه الاشتمام
نظر الشخ كانه فذلك ومعنى شتمه في الكتب المقدسه هو دال على القوه والنه والاشتمامات وكون
والسلطان فاذا الطلب باسمي الشخ هو اورد اشتقاقا به الى الرسل والاشتمام عليها لاجل اشتقاقا
الاشتمام الخصوصيه لكي يظن الله الى وجهه شتمه لا الرسل انا وقد اشتقاقا بها وبعثا ما ليس
شتمه برأسته قد شتمه واشتقاقا به فغني اسم الشخ ها هنا دال على الاله المجد والخطي
الموت ثانيا على الصليب لاجل الاله فقط لان هذا الاله المجد قد شتمنا ان يشتم الاب
انها لاشتمام وقد اقدمت الكنيه هذا المعنى اذ شتمت كانت صلواتنا هذه الحانه وهي برأستهم
الشخ فلذلك كانوا اليهود يشتمون الى الله فمروجل واشتقاقا به واهم واشتمام وبقوب ايام
وان الشخيون يطلبون واشتقاقا به الشخ الذي يغرق المذكورين بما لا غايه له خاشا قد
ذهب رسلنا الى ان شتمنا شتمه هو ان تطلب على اسم الشخ كانتا رسلون منه فكانه هو يطلب الى
الاب من اجلنا على خد وما تطلب الرسل على اسم رسله كانه يقول اطلبوا البطلاني في فلما طلب
اخوة يوسف منه ان يشاع قايهم لاهم يعقوب فكان اباهم قد اتخذ تلك القايه على ذاته
فطلب ان تغفر له فعلى هذه المشايه قد وهبنا الشخ اشتقاقا به وشطافه وشتمه التي
يشتمها عند الاب لكي نساله بها في ثم يكون الطلب باسمي الشخ ايضا طلب ما يشتمه هو ان الخطا
اي ما كان مختصا بخلع النور ومن هذا القيل القيل هو على هذا الشخ حيره وبعثا له اي
اشتمام على قايين اللهم انم علينا ما يشتمه شتمك فينا وما يريديت شطافه اي الذي يظن به
اليك وهو على الصليب وطلب ان يعطي لنا واعطينا ايضا ما تشتمه بمرم العذري وتطلبه

من اجل اننا في حينا ونحب خلاصنا كثيرا وقد عرفتم هو ما يكون انتم لنا افضل منا فالتعجب
منه في الايات الشابت اخبر واقرب اليه اليقين وكيف قال ها هنا وهو يجد عليكم به
وقد روي مرات كثيرة اننا نطلب من الله اشيا وليس يجد علينا بها الجواب ان الله في عدم
الاستماعه وهو من كوننا نطلب ما لا يجب طلبه اولنا اننا نطلب في جهة الواجب كما يقول
مارسقول الرسول لان المواجد لا يجاب به في الكتب المقدسه تقتضي بعض شرط نذكرها في
غير ما كان فمن ثم تقتضي الاستماعه فيما نطلبه ولا تواضعا واعتلا ومن ثم تلك الصلوة
العارفة من التواضع والتسعة بالكرام والمشاره على شايه ذلك الغرضي المذكور في الانجيل
الظاهر باطله في الاستمد ظلوها نائيا تقتضي الصلوة الحقيقية استماعا على الخطايا اى ان
يكون الصلي حيا لله او يتعدى كل صفة تقتضي حقيقة ان يصير خلاصا ما قاله تعالى
لان هذا النذر ما يستجيب اعداء المصادين شيتيه ونس هذا القيل من كان صمرا على غطاءه
وهو يقول عند الرب ومن حاول الاستجابة منه فينبغ له ان يحفظ رصاياه اولاد ونجل
شيتيه فانه تعالى يستجيبه ويحل هواه ويحل رغبته وهذا الفعل فاشيقا استماعه من على
الزبان فالا على شانه تعالى فاستجيب اليكم لان ايديكم ملوه دما ثانيا تقتضي الصلوة النجاة
ايما تارضا عظيما اى اذالة الاستماعه باستحقاقات المسيح لما نطلبه واذا كان الناس قالوا
خاليين من هذه الدالة الجزل قدرها فلهذا لا يخدمون مطالبهم لان ما يعجب قال ولتكنالة
ايها ايمان من غير شكك ولهذا دعني ارا شيلوس شيب عدم الاستجابة قال فاقل تهلك
على جهة الاستقامة لانك طلبت طوبى مرات او وانت تمنع شيئا اخر انما تقتضي الصلوة
الحقنة تبارك وبدايه على الجزل لوقا في خبرته فراهقه وقد ربه ماري غوثيوس في سبيل
الاستقامة انه تعالى يترك تارضا مطالبنا لان ذلك المشاك او فقه لطلنا لاننا نطلب
ليس يستجيبنا عند ارادتنا لكنه يستجيبنا لطلنا هكذا ادعني ليش المغبوط ليجمع من غير الله
فما استجابة لان ذلك المنح كان انفع له للتواضع والجهاد مع الخمر والاشمار عليها وهذا الخاطي
قال لا تكفك نعمتي ولما نكل القوة بالضعف وقوله عليكم من ثم ذهب مارا غوثيوس لوان
الشيد يفرنا هنا بنعود فعل الصلوة الوفاية ان طلبنا لاننا نطلب لا طلبنا لغيرنا وهذا
قال ان الله يستجيب للقسديين الطالبيين لانفسهم لا لغيرهم لانه لم يقل فيجوده مطلقا
لكنه قال فيجوده عليكم به الا ان القديس شيلوس وتوليوس واخر قد شقوا في ذلك وهو الواجب
اى اننا نطلب ما نطلبه لغيرنا من اجلنا ومن اجل غيرنا لانه تعالى ان جاد على طلب
من اجلهم فكما نطلبه علينا لانه يمنحنا عن الذين صليا وهذا اليق ما يكون بخبره العبد
الجزل الشقا فيكون الصلوة من اجل قريبنا فعل يمتنع منه اعط لاننا ان صليا من اجلنا
ولقد مثل هذه الصلوة استجاب غالبا شلما استجيب المسيح وهو يصلي عن ما ليسه واستجيب
لنا تارضا

لاستقارن وهو يصلي عندنا وول وشب ذلك لان شوا محبة قوة الصلوة واما من كون صلواتنا
من التريب لا تستجيب تارضا فذلك ايمان من قبل ونبينا ايمان من قبل ذنب اولئك الذين نطلب من اجلهم
وهو يمدون انفسهم فيستحقون بكلامهم ام بخير فيقولون ان الله عز وجل يجد عليهم حبي
لان الله الواسع الشاسع وذلك لانك الى الابد انكلمه عن صفة وكل شي طلبتموه فطلبتموه
مني وانا ما من بئسكم وانا نطلب الى الرب في شائكم واستمرته لكم واذ كنت الان اذعركم بئسكم
الى الابد لتطلبوا منه جميع ما نحتاجون اليه بالاستعانة باسمي لان الرسل وان كانوا ايضا شلف
قد اخرجوا الشياطين باسم المسيح واشفا المرضى فانهم مع ذلك ناطلوا الى ذلك الان شيئا من الابد
بواسطة الشقيقة فاشا لانهم امثلوا حيا من امدح ومنه كانوا يطلبون كل اريدونه فشاوا اسلوا
لا تبي لا تستدعي ذلك لكم من الابد كما انه يقول لا تقفوا يا بنى الملايد رشي لعله فرقيتكم
لانكم اذا دعيت الابد باسمي ولو كنت فابا عنكم فنيستجيبكم ويجود عليكم بالكرام جرت انا عليكم به
راجع ما ذكرناه في شارات متي ليكون فرحكم كما لا قد ذهب اولاد مارا غوثيوس لوان هذا الكلام
منتشقا باطلوا كما انه يقول اطلبوا ليمحكم الله في خليين نمر به كامله يشكم بالفرح التام في المشاهدة
الدائمة ثانيا ذهب ليطلب الى ان منتشقا يتعظوا كما انه يقول ان صليتم وطلتم فنتالون من
الله فرجا كما لا اى فزال الخطايا وفيض النعمة ثانيا ذهب ريبير وتوليوس ويوشينيوس وهو
الاصح ان لفظه ليكون ليشت لفظه ملة ولا لفظه داله على الغاية المقصودة لكنها لفظه نود
الفعل الوفاية كما انه يقول نشت ديون ان تفرحوا حيا تروني قائما من بين الاموات فقلت
لكم في العدة الثاني طلعت من هاهنا لكن لم يكون فرحكم كاملا فاطلوا اسمي شار ما تحتاجون
اليه من النعم واذا استمدتوها من الابد شيكون فرحكم كاملا ولا تهودون ان تشتموا شيئا
لغيري في مدح حياتكم في الاقول فلتهاكم باسئال وشيحي وقت حين لست اكم باسئال
ايضا يميني انفسهم من الابد علامه المثل هنا كفاية عن الكلام فامض تحت الغطاء بهمة
شوقه كما انه يقول ان الاقوال التي كلمكم بها الى الان كقولكم قليلا ولا تروني قليلا وتروني
وفيما يفيض روح القدس وهذا الى الابد وفرحكم ويا جري عجزاها فانكم ترونها فامضه بهم كما هنا
اسئال والغافل لكن شتعلوا بها ظاهرا حيا فيما بعد التجربة الغربية اى حيا اغير بها غلايه
بجاءه فترقوها مرة وافيها وشا غركم بها ولا بدلي فمديا من حيا امكت فمديا من انا الى
حين صغودي لان مدة اربعين يوما اكون معكم واغاطكم واسلمكم قائلا لكم الاقول في كركم لوت
الله ولعرب لكم ما في الكتب المقدسه كما قال في الذهب دباغه لانكم اقد حصلتم الان في خوف
وغم ما تصفون الى الاقوال التي افعلها وخيذ اذا رايتوني قائما من غلايكم يمكنكم ان تتعلموا الاقوال
كلها بجاءه ثانيا وعاصه شاصنع ذلك بواسطة روح القدس الذي ارسله اليكم في النعمة لكي
يتكم اسرار الايات تظليها مفعلا وافيها ويلهب قلوبكم بحبه كما قال ماري اغوثيوس

من اجل اننا في حينا ونحب خلاصنا كثيرا وقد عرفت هو ما يكون انتم لنا افضل منا فالتعجب
منه في الايات الشابت اخذ واقرب اليه اليقين وكيف قال ها هنا وهو يجد عليكم به
وقد روي مرات كثيرة اننا نطلب من الله اشيا وليس يجد علينا بها الجواب ان الله في عدم
الاستماعه وهو من كوننا نطلب ما لا يجب طلبه اولنا اننا نطلب في جهة الواجب كما يقول
مارسقول الرسول لان المواجد لا يجاب به في الكتب المقدسه تقتضي بعض شرط نذكرها في
غير ما كان فمن ثم تقتضي الاستماعه فيما نطلبه ولا تواضعا واعتلا ومن ثم تلك الصلوة
العارفه من التواضع والمتعقبة بالكرا والبخارة فليست شايعة ذلك الغرض المذكور في الانجيل
الظاهر بطلانها في الاستمد ظلوها ثانياً تقتضي الصلوة الحقيقية استماعاً على الخطايا اى ان
يكون الصلي حياً لله او يتعدى كل صفة تقتضي حقيقة ان يصير خلاصاً ما قاله تعالى
لان هذا النذر ما يستجيب اعداء المصادين شئته ومن هذا القبيل من كان صمراً على خطيائه
فغير يقول عند الرب ومن حاول الاستجابة منه فينبغي له ان يحفظ رصانه اولاً وقبل
شئته فانه تعالى يستجيبه ويحل هواه ويحل رغبته وهذا الفعل فاشيئاً استماعه من الله على
الزبان فالتواضع على شانه تعالى فالاستجابة اليه لان ايديكم ملوه دماً ثانياً تقتضي الصلوة النجاة
ايما تواضعاً عظيماً اى ازالة الاستماعه باستحقاقات المسيح لما نطلبه واذا كان الناس قالوا
خاليين من هذه الداء الجزل قدرها فلهذا لا يخدمون مطالبهم لان ما يعجب قال ولتكن اية
ايها ايمان من غير شكك ولهذا دعني ارا شيلون شبيب عدم الاستجابة قال فاقول تهلك
على جهة الاستقامة لانك طلبت طوبى مرات او وانت تمنع شيئاً اخر انما تقتضي الصلوة
الحقيقية تبتاً وعلامة على الجزل لوقا في خبرته فراجعته وقد ربه ماري غوثيوس في شرحه
الاستقامة انه تعالى يترك تارة عنا مطالبنا لان ذلك المشاك او فقه خلاصنا لا نعز وجل
ليست يستجيبنا عند ارادتنا لكنه يستجيبنا لطلبنا هكذا ادعني ليرى للخطي ليجوز من غير الله
فما استجابة لان ذلك المنح كان انفع له للتواضع والجهاد مع الخمر والاشجار عليها وهذا خلاص
قال لا تكفرك نعمتي ولما نكل القوة بالضعف وقوله عليكم من ثم ذهب مارا غوثيوس لوان
الشيد يفرنا هنا بتعود فعل الصلوة الوضائية ان طلبنا لا نعشنا فقط لان طلبنا لغزاً وهذا
قال ان الله يستجيب للقسديين الطالبين لانفسهم لا لغيرهم لانه لم يقل فيجوده مطلقاً
لكنه قال فيجوده عليكم به الا ان القديس شيلون وتوليوس واخر قد تشعروا في ذلك وهو الواجب
اي انما نطلبه باخذ مطالبنا شوي صلياً من اجلنا ومن اجل غيرنا لانه تعالى ان جاد على طلب
من اجلهم فكما نطلبه علينا لانه يمنحنا عن الذين صلياً وهذا اليق ما يكون بخبره العبد
الجزل الشخا فيكون الصلوة من اجل قريبنا فعل يقتضيه اعط لا سيما ان صلياً من اجل اهلنا
وهذا مثل هذه الصلوة استجاب غالباً شملها استجيب المسيح وهو يصلي عن ما ليسه واستجيب
لنا تارة

لاستقارن وهو يصلي عندنا وول وشب ذلك لان شواحه قوة الصلوة واما من كون صلواتنا
من التريب لا تستجيب تارة فذلك ايمان من قبل ونبينا ايمان من قبل ذنب اولئك الذين نطلب من اجلهم
وهو يمدون انفسهم فيستحقون بكلامهم ام بخلافه بل يستحقون الله عز وجل فيجود عليهم حتى
لان اننا لو اشيا باسمي وذلك لانكم الى الابد انكم عن صفتي وكل شيء طلبتموه فطلبتموه
مني وانا ما من بئسكم وانا نطلب الى ابي في شانهكم واستمرته لكم واذ كنت الان اذ منكم بئسكم
الى الابد لتطلبوا منه جميع ما تحتاجون اليه بالاستعانة باسمي لان الرسل وان كانوا فيما سلف
قد اخرجوا الشياطين باسم المسيح واشفا المرضى فانهم مع ذلك ما طلبوا الى ذلك الان شيئا من الابد
بواسطة الشيوخ فانتا الشيوخ لانهم امتلكوا حيا من امددهم ومنه كانوا يطلبون كل ما يريدونه فشاوا اسألوا
لا تفي لا تستدعي ذلك لكم من الابد كما انه يقول لا تقفوا يا بنى الملايد رشي لعله فرقيتكم
لانكم اذا دعيت الابد باسمي ولو كنت فلياً عنكم فنيستجيبكم ويجود عليكم بالكرامة جرت انا عليكم به
راجع ما ذكرناه في خبرات متي ليكن فرحكم كما لا قد ذهب اولاً مارا غوثيوس لوان هذا الكلام
منتشفاً بطلاناً كما انه يقول اطلبوا ليمحكم الله في خليتي ثم ربه كامله يشملك بالفرح التام في المشاهدة
الدائمة ثانياً ذهب ليولس لوان منتشفاً بتعطوا كما انه يقول ان صليتم وطلبتم فتنا لوان من
الله فرحاً كما لا اى فرحاً للخطايا وفيض النعمة ثانياً ذهب ريبير وتوليوس ويونسيوس وهو
الاصح ان لفظه ليكون ليست لفظه ملة ولا لفظه داله على الغاية المقصودة لكنها لفظه تعود
الفعل الى غايته كما انه يقول نشتديون ان تخرجوا حياً تروني قائماً من بين الاموات فقلت
لكم في العدة الذي طلعت من هاهنا لكنكم لم تكون فرحكم كاملاً فاطلبوا اسمي شاروا محتاجون
اليه من النعم طاً اذا استمدتوها من الابد شيكون فرحكم كاملاً ولا تعودون ان تشعروا اشيا
لغيري بعد حياتكم في الاول قلتم انكم باسئال وشيئاً وقت حين لست املككم باسئال
ايها يميني انتم من الابد علامه المثل هنا كفاية عن الكلام فامض تحت الغطاء بهمة
شعروا كما انه يقول ان الاقوال التي كلمكم بها الى الان كقولكم قليلاً ولا تروني قليلاً وتروني
وفيما يفيض روح القدس وهذا الى الابد وفرحكم ويا جري عجزها فانكم ترونها فامضه بهم كما هنا
اسئال والغافل لكن شتعلوا بها ظاهراً خائفاً فيما بعد التجربة الغربية اي حياً اخرجها غلايه
بجاهة فتعرفوها مرة وافصحها وشا غركم بها ولا بد ان تفهم من حيث امكت عندكم زماناً الى
حين صغودي لان مدة اربعين يوماً اكون معكم واغاطكم واسلمكم فالا لكم الاقوال في كركم لوان
الله ولعرب لكم ما في الكتب المقدسه كما قال في الذهب ديتاعه لانكم اذ قد حصلتم الان في خوف
وغم ما تصفون الى الاقوال التي افعلها وخيئذ اذا رايتموني قائماً من خلفكم يمكنكم ان تتعلموا اقوال
كلها بجاهة ثانياً وعاصه شامع ذلك بواسطة روح القدس الذي ارسله اليكم في النعمة لكي
يتكم اسرار الايات تظليها مفصلاً ووافياً ويلهب قلوبكم بحبه كما قال ماري غوثيوس

فيه الكفاية لنا ان نؤمن بك انك من الله خرجت ومن كونك تظهر لنا غفائنا وتجاوزنا عليها
ولولم تكن قد استلكتنا بها انما اخذت من يدك يلعيننا لنؤمن بك مع اننا قد استلكتنا لاول اعزبي
كثيرا طافعه في هذا المعنى اجابهم بنوع افلا ترون فيها هودا التي شاعه فقد اتت الان
ان تفرق فيها كل واحد منكم الى موضعه وتكون وحدي ولست انا وحدي لان الايهوتي
كما انه يقول انكم الان تتكلمون ايماننا في الله ضعيف جدا اكثرنا تتهمون في شيطانكم من غير
خبايا تكوني هاردين وقوله ان يصرها كل واحد منكم على ان يكون الى موضعه اي يهرب كل واحد
منكم على انفراد الى خيب يدفعه الخوف ولا ينتظر احدكم رفيقه ولا يجتمعون باشرار الى ان
واحد بل يهرب كل منكم الى المكان الذي شيرل موافقا له في هاربه وقوله لست انا وحدي
كانه يقول فما قلت انا هذه الاقوال لاجلي لكني قلتهما من اجلكم لاني لست نجما انا الى الموت
لانني املك ابني وقد رته في موضع هذا القول لاجلهم لانه في اعلان كلامه واسفله اذ ان
يصرها هذه الاقوال قلتهما لاجلهم لاني لست نجما انا الى الموت
فصوص بغضه العالم واضطهاد اياه ورسله التي كرها في العدة الحاشا هنا وفي غير مكان
تتقدم ولنا انكم من قبل كلفا لتكلموا بي سلاسه ومعني ذلك اي تتقارب والقوارص
علي وتيقا ولو اني شررتكم صباحين وتاين بين اليمين الاضطهاداات عالمين الخوف
وفي شيطان ولا تتجربون من شررتكم بل اقلوني فيها ولهذا السبب قال ويكون لكم
ضيق في العالم ولكن تتقربوا انا غلبت العالم اي تلبت ان اغلب العالم بخبرتي وولي
الشماوي وشافوه عن قريب فهما كما لا ياتي ويحيي كانه يقول تتقربوا لي لانه على عذرنا قهر
انا العالم فلذلك تتقربوه انتم ايضا ان تبنتم على ايماننا وبختي فان تبنتم في تهنوت العالم على
مشايخي بلا شطة نعمة روح القدس وخبرته الذي افيضه عليكم امني انكم تتقربون مني
على اضطهاداات اليهود والشعوب معا وقبولاتهم وبغضهم وبختم الضاغطة لانه كما قال الحبيب
في احدى رسائله كل من ولد من الله يغلب العالم والقلبه التي يغلب العالم هو ايماننا والعالم
يتم شيا لا شرار اليهودين في العالم اعدا المسيح مع الميسر لكونه لانه قال فيما سلف انه
قد طرح ريشه في العالم الى اشغل وشغفون ذلك اخيرا اذا خضع لكم جميع الناس فافرحوا
لقد كنتم تنتقون الان ولا تخافوا هماد احدثكم مصاعب العالم وشديد لاني انا غلبت العالم
كم لاني غلبت انا لتقبلوا انتم واعطيتكم نودج القلبه واسلمكم الله من الله على ذلك وما جاهدوا
بجاهه وبلاده لاني شاحدا ان افيكم واغلب اذ اجعلكم ان تقبلوا انتم لانه كما قال ما رافقوني
لو كان العالم اعضا المسيح لما كان المسيح غلب العالم وقال ما رافقوني ان حفظ احدا
واجتمعت المسيح بجلاده فلانهم الضرر يتهم الله وليس العدو ويظهر لان المسيح قد عدم
ان

ان يظهر ويخفي الخلف الا يخلص من القتال لكنه مستعد للاكليل وقال ايضا ان الرب
او صانا التفرح في الاضطهاداات وقت الاضطهاد تغطى كالليل الايمان وتقبل هذا المسيح
وتنفض ابواب ابواب الشيا للشهداء القديسين وقال ايضا قد يمكن ان يموت جسدك
المسيح لكنه لا يمكن ان يتهم مخلوقا وبهذا ينبغي ان غير مقهور لانه لا يخشى من الموت لونه
يقدم مع المسيح

الاصحاح السابع عشر

يتضمن هذا الاصحاح اولا ابتهاج الخلف من اجل مجيئك وتعبدا لله ابنيه ثانيا من اجل حفظ
تلاميذه وخلاصهم وذلك في العدد التاسع ناك من اولئك الذين ان يصرها بانذارا لاني
ورسله لكي يحفظهم الرب من كل اذيه ويكونوا واحدا باجمع كما قال في العدد الحادي والعشرون لي
يؤمن العالم ان الله الاب ارسله الى العالم البشر فامسيح هنا قد جاء على مشايخه الاب الحق الذي
يودع بنيه عند موته فز بعد عظة طويلة ونغزبه لتلاميذه قد كرها من الاصحاح الثالث
عشر الى هذا الاصحاح يختم خطابه بابتهاج خوفي وتسلمهم بربله وهو ستة وعشرون عددا

النص

هذه الاقوال قالها يسوع ورفع يمينه الى السماء وقال ايدي قهرت الشايعه فيعد
ابنك ليحيد ابنك

قال المفسر

هذه صلوه المسيح الاخيره وهو ذا هب الى الام والموت ومن ثم كانت مواعيه عذوبه
وتعجب وعبره وجها فكلنا اولا ان نعلم في الحق شيئا رافعا لنا ولتقي بالصلوه الى الهنا طالين
المعونه والانتصار عليها ثانيا لانه يلزم الالباء للبشدين والروحيين ان يستودعوا بنينهم
بالبعلق شوي كما قال قاصدين الزهاب والفرقة منهم بالموت ثالثا ان من شان الواعظين
ان يمارشوا الصلوه لكي يتمدوا قوة لا فانهم ليحرك قلوب السامعين ونوعهم ليقيموا الاقوال
المقدسه التي يجمعونها ويقلونها ويمارشونها بالعل لا يتحصل الاقوال باطله وعديمه الثمر كما
قال كيرلس وقوله رفع عينيه فليرفع عين الحاشا الى فوق في صلواتنا ونظر الى السماء
ليضيئ فينا فقط بل يعني نريتنا ايضا كما قال في الذهب وقوله لي فعلني المسيح كائنات على
بسط ذات الانسان لكنه صلي كائنات متجدا بالله اتحادا جوهرنا فنم يدعوا الله اياه لانه
هو ولد الابن كما انه الله واحد به الانسان به اتحادا جوهرنا ذلك اسلاف على الله وعيسى على
جلال وقدره لانه كما قال كيرلس ان في الله لونه ايا هو اعظم من لونه اياه لانه كما هو اب وكذا لان
الشاوي في المرات والجهر من لونه بنا فقد خلق الخلايق وهذا في رتبة الذاهه عن الان في

غايبه ما يكون وقوله فجات الساعة اي جات الوقت المناسب اي الساعة الاخيرة من رحلي
وجات فها هوذا قد قارب وقت شكوتي والاني وصلي وموتيتي ايضا احتاج الي تجديك الي
فوقه لا كزلاتي حينئذ ينبغي لاهوتي زيادة ومن ثم اصل على صليب بين اللصوص كلص
قد اجرم وكالمتعب الذي يطلب ملكه اليهود فمن ثم اتهمك اليك كمن تزل عني هذا المارد ويجدي
ظلم الاهوت فجات الساعة لاني في القدر من الافلاك بقدر ان يتولي علي خالق
القدر فها هوذا انه يجي الي الصليب طوقا ليس كما هو لانه كيف يكون وقد اتهمك ان يكون وقوله
عجلا نيك فان قلت ما هو الجسد والتجديد الذي يطلبه المخلص ها هنا اجبتك قد ذهب اول
ماريوس ونيوش والاريوس واوريانوس الي ان الجسد شيء الله وصلي وموته شرفا وعبد
لاف المسيح قد تجدد بما ذكرناه تجدد قد وصل الي غايته لانه بموته اسلم البشر مع الله وعجل الخلية
وقلب الشيطان ونقص الموت واشتد لنا الحيوة والجسد ومن ثم قال ماريا لاريوس قد جدد وصل
وتكبد البصاق على وجهه لكن الاب يجديك بالكناف الشمس وزلزلة الارض وخراج العايد فيخلص
من ذلك ان الصليب من عين ذاته قد فصل هار عليه لكن انما قد تجدد وتشرقا تانيا ذهب مار
اوغوستينوس ويبيد الي ان هذا الجسد الذي يطلبه شيد لكل هول الكائن من قيامته من بين الاموات
وصعوده الي السماء وصلوته بالفضله من عين مريم الاب وارسال روح القدس كما انه يقول اني
اقدم الان نفسي الي الموت اي العار البليغ من اجل مجديك ومن اجل خلاص الناس الذين اضطهيم
انت يا ابنا سدا لازل في جدي لا تظهر في الذي اني انا انيك واقم فيما بعد واصعد الي السماء وقد
الناس الذين سمعت انا بشيهم اني الله حقيقي وغير قولاهم ولا هو كوجودك ويعبدوك
جميعهم لان القيامة لم تجدد بها الا ان فقط لكن قد تجدد بها مع الله الاب ايضا لان قبل القيامة ولا
اليهود عرفوه لان النبي قال واسرايل ما عرفوني بعد القيامة بادرت المكونه كلها اليه فمن ثم
قال ماريا اغوستينوس ان كان المسيح قد تجدد بالله فكم بالمجدي قد تجدد بالقيامة فقال
اذا يجدي كما انه يقول قد جات الوقت ان يرفع واضع ولا تخرع مجدي ثا لنا القول وهو
الاصح انه سبق هذا الجسد وظهر المسيح لكي يرفع العالم ويعترف به انه هو ابن الله واديوس به
يتبرر ويخلص بالامم لانه هذه كانت غايته التجدد وشار تدبير المسيح على ما نر في القدر
الاني وما يتلوه حيث يسمى هذا الجسد وظهر واظهارا كما انه يقول ها هوذا يا ابنا قد تزلتي
انا انيك الي الجسد والى العالم لكي افرجه بالاي وموت وانتد من الهلاك واخلصه والان قد
تولي موت الصليب ذي العار وشبهه ليعيون يتكلمون بي ويخطون من الخلاص الذي
انتبه به فانا لك الان ان تظهر في العالم ويجدي لي لا تحتشي الناس بموتة انسان حقير
وجرم جريم قد وصلت الي غايته العيب بسبب موت علي الصليب ومن ثم يتعظموني لكي اجعل
ان

ان يبرهن انا انك الوحي لاله الحقيقي ومن ثم نالوا النعمة والبر والخلص فاعتمد
ها هنا تدبير الله للعالم في خصوصي شكوتك وصليته وموته من اجل خلاص الناس اني لكي يرفعوا
جل الله هذا وقايته التي في خلاصهم فقال اذا يجدي اي يجدي انا المصلوب الذي سمعت
وذلك بواسطة العجايب المنتفحة اليدويه كزلزلة الارض وكسوق الشمس وتعلق ستر
الهيكل وكسوق المعجزة وفتح الجود وما يجري مجراها بل يجدي ايضا بالقيامة من بين الاموات
عاجلا ثم بالصعود الي السماء وارسال روح القدس واجذاب شياير الشعوب الي الخلاص ليوثوا
يا بني انا المسيح ابن الله المخلص للعالم وتلكوا القداسة بهذا الايمان والقداسة ينتظرون
المخلص فيخلص ما قرناه ان هذه التقاسير الثلاثة تنتهي الي عني واجلان عني الجسد هو
اشهار الان هكذا فسر كيرلس وقال ايضا اوغوستينوس كما يقول مجدي اي عرف العالم ما شر اني
قد كذبت الصليب والموت من اجله يا يساري طائبا ليس كما رفا وذلك من تلقا عني المبلغ اياه
فقط لان هذه المعرفة شغلهم ان يجوبون ويكبرون وقد انفض علي هذه الجهة ان هذا التجدد
يتم ثا ثوت المسيح اي لكي يرفع العالم انه سمع بالله وبالمسيح قد رفع هذا التجديد للاهوت
ايضا لان هذا التجديد يتبع من ذلك لانه اذا ظهر للعالم اتحاد ثا ثوت المسيح بالله فانهم ايضا
ان الله برحمته العيمة قد تشاركوا في اتحاد الجسد ومقاسات الصليب فمناظر جبه ايانا فان
امرض الارثوذكسي علينا فالا اطلب الابن ان يتجدد من الابن فقرار ان الاب اعظم منه مجدا
يحييه ماريا شيلوس بفكر القياض لان السيد قد انشئتني في الحيون وقال لي بعد انيك
فاذا علي جدي وما يجدي الاب ابنه علي جدي ذلك يجدي الابن باه وقد علنا شيد لكل ها هنا بالمعني
الادي ان الله يغلب العار الذي يقا فيه الانسان جها به ويجدي وبقدار العار يكون الجسد
ايضا ومن ثم كان العار والصليب والموت بحجة حقيقة الي الجسد كقول ارسل عن المخلص انه
اختضع وطاع حتى الموت موتا بالصليب ولذلك رفعه الله واعطاه اسما افضل من الاسماء
كلها حتي يتوق باسم المسيح كل ركبة من في السماء ومن علي الارض ومن تحت الارض وقوله
ليجديك انيك كما انه يقول لاني لا تهمل اليك يا ابنا ان تجدي اذ تتعالي في مرفق في العالم كله
لذلك ادين شياير الناس اني كنت انسانا علي بسيط ذات الانسان فقط لكنني الله ايضا
اي اني انك الذي ارسلته انت الي الجسد والى العالم من اجل خلاص البشر ولست اتهمك انا في ذلك
من اجلي فاني انما راج الي هذا الجسد والتشريف بل طلبت ذلك لكي يرفع هذا التجديد اليك بما
انك اصل وينبع كما جدي حق اذ تجدد انا ودام شيء في المكونه يا شرها اجديك ايضا وادبع
باسمك في العالم كله ففصح المسيح ذلك اولاً لانه حين تجدد لان تجدد لاني ايضا كما قال
كيرلس والاريوس وهذ البيتين كيا قوت اللاهوت والجسد واحد فيهما لان جسد الابن هو جسد
الاب ايضا تانيا لانه حين ظهر للعالم شر هذا التقوي العظيم اي تجدد الظلم وبه ظهر ظلم

بشر البشر كل من سمع به اومن فيكون قد مجد رحمة الله الاب ورافته العبد وحكمته
وقدرته التي اظهرها في هذا العمل الثاني وخاصة قد مجد المسيح اياه بالفاظ تعليمه وبشارته
التي لانه اندرس السالوت الاقدس لاشياء يرد ذكر اسم الاب بمداومته في هذه البشارة ويجد
قال انه قد ارسل منه وينيب له كلها المتلكه فمن ثم قال ما راغوشيتيوش كيف الابن
يجلبه وقد قال المرتل ان الله سر في اليهوديه فنقول انه صار سر قاربوا شطة بشارت
الاخيل في العالم كله فاد قال مجدي لكي احييك كانه قال انفضي مزيج الاموات فادع انك
في المسكونه كلها وقله انك قال اليا يورثان الذين كثيرين وهو قد حصل ابنه الحقيقي
بالاصل لا بالغيره بالحقيقه لا بالتمويه بالايلاذ لا بالاباع كما اعطيه الشيطان فاني
قل اني على كل انسان دي لم وجد ولغظه كما في اول لغظه تشبهيه فاني
لغظه غله كما قال اديتيوش ويرييرنا لنا لغظه مطايقه وبشاره كما قال تليوت كانه
قال لا انك اعطيتني ما اية سلطانا على سائر الناس فاعطيتني ايضا سر هذا العالم
وسطا قبله اي سائرنا اياه عتيه كان سلطانا شتعا جدا كما انه على سائر الناس كون
مجدي ايضا شتعا جدا ومرفقا عند سائر الامم على وجه ما يقال الوزير للملك واذ كنت اعطيتني
سلطان النياه عنك شتعا جدا فاني لا وعلما بالقيام هذا السلطان على جهة الواجب
وسلطان المسيح هو تسلطه على سائر الناس بما انه انسان ايضا لان الاب اعطهم جميعا
للمسيح الانسان كخوصهم لانهم وخلصهم وقلنا اهتمامه وتديريهم لكي ينبت خلاصهم كلهم
بتدرا ما فيه فوضع اذ خلاص سائر الناس في يد المسيح فقله كل دي على كل انسان قد
قد تبين عاجلا ان افعال الاندابه ليست مقصوده على اليهود وحدهم لكنها تمتد الى
المتكونه كلها ليخلص من اعطيه حياة الاب كانه يقول مجدي وصبري سر قاربوا في العالم
كله لكي اخل على جهة الواجب للسلطان الذي اعطيته انا شك لكي اخل سائر الناس
واقدم الخيرة الابدي على سائرنا في لان هذا الجهد المنطوي على الايمان في الضروري لئيل
الخلاص فان قلت ليس اعطى المسيح اليهود الدايه سائر الناس لان ليس كل الناس
انواروا النجوه قد هلك اكثرهم حيث ان الخلاص على نحو ما فيه يعطي الخيرة لسائر
الناس لانه يعطي لجميعا شتعا فانه وتعليمه وشراره ونعمته وسائر الوسايط الموديه
للخلاص لان اكثر الناس لا يتركون التصرف بها على جهة الواجب ولهذا يكون من قبل
غيا واهمالهم في الذنوب فان كانوا ما اصغوا الى ما قاله فليس الناس الذين علمهم للذين
الذين ما قبلوا اقواله فمن ثم قال يونس يورثان السيدكم ها هنا بحضر الهي من التفتي
وصدعهم لان هلا بحضر الهي وفهم الاب سيد الانبياء ما شتيع في العدا لكنا دس عشر الاثني
ها هنا

ها هنا فتبصر اذا المتخاض حيوة الاب نعلما وينجها لها الذين ايضا على جهة الكفايه لانه
يخرج هولاء منه كايه فانيك يعطهم النعمه الفعاله اي نعمه التوفيق ومن ثم قد يكون ان
يخلص المودين لكن لا يخلص بالفعل الا المتخاضون فقط هذه هي حيوة الابن ان لم يولد الا
الحقيقي وقطرك ومن ارسلته يسوع المسيح قد طاف هذا القول ما تقدمه على جهة الكفايه
لانه يورد غلة ذكر طلبه الجهد من الاب اي ان هذا الجهد هو معرفة الله والمسيح الحقيقي
وحدها الطريق الموديه للحيوة الابديه فانه يقول جله كايه جديا اية ابنك المجدي
ما نيك لكي يتلك المومنون حيوة الابن ان في كل الامم بواسطه هذا التمجيد والاشهاد
الذي به يعرفونك الاله الحقيقي وحرك والذي ان الله يسوع المسيح انك تخلص العالم
لانك هذه هي حيوة الابن ان يعرفوك الاله الحقيقي ويسوع المسيح الذي ارسلته لكي تخلص
من يوسيه لانه لا يمكن ان يحطى بالخلص لان اقبل بالايمان الى المسيح فقله هذا هي
حيوة الاب وقد ذهب الاله العلامه الى ان هذا اللفاظ قد جاءت بالمعنى المصور ومن ثم
انبت ان ذات الشاهد في فعل العقل اي في الشاهد فقط لاني فعل الاراده اي النجوه
فكانه يقول مجدي لكي تنال المومنون في هذا التمجيد حيوة الاب كانه في الخيرة اي شاهدة
الله المختصه بفعل العقل ثانيا ذهب العطايا وتبشيريوش ويونس يورثان ان الخيرة
ها هنا تنجي ساعه لنا فري في الطريق والمذيرين في البره ولهذا لم يقل السيدات شاهده
لكنه قال ان يعرفوك وهذا يختص بالمشافرين ايضا كانه يقول اني لم اكن اعطيهم حيوة الاب
وهذه الخيرة فيبتدي بها ها هنا بواسطه الايمان وتوفيق نكل هناك الشاهد ومن يورث
البر لا يتنكرون ان يتلكوها بغير ايمان فلهذا طلبته اليك ان تحريي نالنا قد ذهب ليلس
وهو الامع ان هذه الجله ليست بالمعنى المصور لكنها بالمعنى الشبهي كانه يقول هذه هي
حيوة الابن اي هذا هو شيب حيوة الابن ان يعرفوك الناس بالايمان ويؤمنوا بك انك انت
الاله الحقيقي وحرك يسوع الذي ارسلته خلاصهم لان الايمان بالله والمسيح طريقه مستقيم
تودي الى حيوة الابن كقول هذا البشر فيما شلف اليا هلك كل من يوسيه بل نال حيوة الابن قال
سيد الكل من يوسيه يتلك حيوة الابن فوضع الشيب بدل ان شيبه اي وضع حيوة الابن
بدل ان الايمان الذي يشبهها فبعد المعنى قال عن قوله انا هو القيامة والحيوة اي انا هو صانع
القيامة والحيوة وقال ايضا اني اعلم ان وصيته حيوة الابن اي غلة حيوة الابن وقال
البشر في اني رسله واعلمه التي هيا غلب العالم هو ايمان كانه يقول ان الايمان غلة انتصار
على العالم ولهذا قال ليرلس المذكور قد اعتقدوا بالايمان وفضيلة التقوي الحقيقيه اصل حيوة
الابن وعلمها لان الايمان بمنزلة ابتداء المشاهدة الشيعه الموكلة حياة الاب عليها لان الايمان

بولس الرسول والمحبة والمجد تولدوا لأعمال الصالحة وبغير الأعمال لا تتحقق حياة الأبد قدس الروح
من هذا النص قائلين إذا الأب هو الله الحقيقي وما نتجده ليس الله الحقيقي الجواب الأول
قال ماراوغشتيوس وتبيل المكرم والعلامة ان الدواوي ومن ارسلته عاطفة تطف ما
يبدعها الى تنطف المنيح على ما قبله اي على الاب وتخص به في لاهوت واحد كما يقولون ان
يترك الاله الحقيقي ويترك والدي ارسلته يترجم المنيح انه ايضا الاله الحقيقي واللاهوت الكمال
لما كانت الجمله معلقة لانه لو يقال انه ينبغي لنا ان نؤمن بالاب انه الله الحقيقي وذلك وضمننا ذلك
ان الاب ايضا هو الله الحقيقي على حقيقته الله لما قيل في الابن شيء من مثل وجوب هذا الاقتداء
فيجب اذا ان ترك الجمله ههنا ان يترك انت الاله الحقيقي ويترك والدي ارسلته يترجم
انه الله الحقيقي وحده اي ان الاب والابن الله الحقيقي على حد من ثم هذا النص ثبت لاهوت
المنيح كما اثبت الآباء القديسون كبريوس وريشون وبيلاويوس وباسيليوس وغيرهم
وهم الذهب وتبعه من ابيائي قال ثم الذهب وكبريوس وبيلاويوس ولاويوس وتوليوس وريشون
ان لفظة ويترك المحبة ليس تترجم الابن والروح القدس عن كونها الحقيقية لكنها تنفي الإله
واللاهوت الكاذب فقط الذين استلوا طبيعة اخرى ولا هو الاخر قديسان عن اللاهوت الحقيقي
الكاين في الثالوث القدوس ومن ثم كان اللاهوت واحدا بالفردي في الاقانيم الالهية
الثلاثة اي في الاب والابن والروح القدس على حد شري غير انه ان افصح ان الابن الله حقا اذ قال
ان حيوة الابن متعلقة بمعرفة الاب والابن بالشبهة والحال حيوة الابن متعلقة ذاتيا في الجسد
والاله الحقيقي كما تبين ماراوغشتيوس واما المنيح فقد شتم الابن الله وما شتم نفسه بذلك
واضح لكنه نفى ذاته بانه مرسل من الاب من قبل التواضع لانه اذ تجسد وصار انسانا
فكان هو المنيح المرسل من الاب الى خلاص العالم فتلخص ما قرأه ان الايمان والمعرفة شري
التاوت واتخذ لفرزته الى الخلاص والحيوة الابن لا تفرقة الاب خلوا من الابن وروح
القدس لا يمكنها ان تكون كماله اي لا يمكن ان يفرق الاب عن كماله خلوا من ان يعرف
الابن وروح القدس لان الابن في الابن تقتضي اشتياق روح القدس فان قلت انه قد
هاهنا من كد روح القدس فاذا روح القدس لها من كون العادة متعلقة بمعرفة الاله الحقيقي
وشا ههنا ان لفظه فقط على ما قرأنا تنفي لاهوت الام فقط الذين استلوا وطبقا
متاينا عن طبع الاله الحقيقي وليس يخرج روح القدس الذي هو حيوة عين طبيعة الاله الحي
باجانها واما لما ذكر الاب والابن فقط وما ذكر روح القدس فوجب ان لا تتلحق بالاميد
انه لم يكن قد كان الوقت ليعلمنا المنيح روح القدس فوجب ان لا تتلحق بالاميد
بمعرفة الابن ونطبع ههنا في شريهم ثم بعد ان تكشف لهم روح القدس وعرفت
لكن

لكن يرد عليهم بان المنيح قبل هذا الخطاب كان قد ذكر روح القدس ذكر آخر لا روح القدس
به فاما قال ريبيل قد صار ذلك بسبب اصل المصدر لانه كما ان الابن من عاده ان ينسب
للابن كل شيء لانه صار دينه فذلك قد نسب الابن حيوة الابن لمعرفة الاب والابن
وسمى روح القدس منهم بذلك ايضا كما ذكر الان الاب والابن هاهنا مصدره وصلة وليس
هو مصدر لانهم من الاقانيم الالهية واما قد استلكت من الاب والابن كل شيء فذلك على نحو
ما افترقا فيما سلف في كركوله الذي ينتسب من الاب لنا فنقول ان المخلص لم يتركها ههنا
روح القدس لانه كان متعينا بجلته في تكليمن الامانة به اعني كل من يؤمن به الناس انه الله الحق
وابن الاله والانسان معا لان هذا التكليمن كما ينبغي من اجل ذلك لانه كان بدينا
والايمان به شتمت كبرنا فاما لان هذا الامر كاف انسانا ومن سائر المعتدات فاما
لانه اذا اعتقدت البشر هذا الايمان فتعود تعتقد بروح القدس بحسب قوله عليه السلام لان السيد
كان قد قال في علا خطابه انه قد نزع ان يرسله وان الروح شتمت منه فيجب علينا ان
نؤمن هاهنا روح القدس ايضا لانه روح الاب والابن بقوله بجمتهما كليهما الجوهره انا قد
عزتك على الارض قد تمت العمل الذي اعطيتني ان اعلمه كما يقول ان عمل النصارى والحالا
الذي ارسلتني اليه الى العالم فها هوذا اتمه بعد ثوبيات قليلة من الابن ويوت وشاكل البنوي
في الامم بواسطة رسل غنا رشت واشتمت شتمك الالهية قال ماراوغشتيوس قد
يترك اي عزت بك الذي اعطيتهم لان الله يتجسد امارس في عا عند الناس بالانوار وهم امنوا
به لانه قال ثم الذهب هو جسد في الشك بالمالا الجسد في طبيعته وبلايته شاجدون له فقال
عن ذلك الجسد الذي يترك ذاتا في جوهره واما ذكر الجسد الكاين في عبادة الناس اي ولذا لك
قال اذ كنت قد تمت عمل رسلتي وتواضعت جفا فيك وتمازت حتى الموت بالصلب
فجدي الان يا ابيه عندك الجسد الذي امتلكته عندك قبل ان يوجدا لانا قد فعل ولا
ماراوغشتيوس والعلامة الى ان هذا الجسد هو ذلك الجسد الذي ملكه المنيح منذ الازل من
حيث هو انسان لا بالفعال بل برسم الله واتخا به اي انه طلب هاهنا بان يتكلم الان ذلك
الجسد الذي هو بالحق منذ الازل ويكون له بالفعل وهو الجسد من غير محيى الله لانه راى
ان وقت التجسد المرثوم له من الازل قد جاء ولهذا قال النوارى كما يقول بجسد مجيد
القيامة الذي اليه انتخب قبل ان يمشي العالم منذ الازل فاما ذهب ريبيل ثم الذهب وتبعه والعلامة
ايضا وهو الاصح الى ان هذا الجسد هو جسد اللاهوت الذي ملكه المنيح بما انه ابن منذ الازل عند
اسيه بجلاوسه من غير منسبه اي ان يكون مساويا له بالرتبه والجبر بما انه الله حق من الحق كما يقول
عبدن ايها الاب بذلك الجسد الذي امتلكته عندك منذ الازل اي اوضح يا ابيه بانني اقوم بملحلا

مهدى وقد قيل في السماء واجلس من عن يمينك كالابن الوحيد ومن ثم على هذه المناصبه
واقرض من الناس ائني الاله الحقيقي ولست انشأنا فقط اي اننا نؤمن من تلقا اعتاده باللاهوت
يرتقي بالمجد الجاوش من عن يمينك ونعطى ذلك المجد لاله الذي استلكنه عندك بطبيعتي الالهيه
منذ الازل فطلب الخلق بهذا انصاح لاهوته المحبوب في الناسوت ومعرفة طاهر وتجيده على
جد شري ومن ثم ان يشهر اللاهوت والناسوت وتجدلان معا في ربي اذا انا قلتي لاجلس
من عن يمينك فقال لها هذا القول في معنى تدبيرك لان طبيعتي لم تكن بعد قد جدت
ولا تمتعت بزلو البلي ولا شأفت من المملوك وهذا المعنى ما قال الذي استلكنه في الارض
لكنه قال الذي استلكنه عندك كما يقول ربي من عن يمينك ليعلم جميع الناس اني قبل استلكت
ذلك المجد الذي جوت به عندك فقام منذ الازل اي اني انا ابنك الطبيعي الحقيقي المشاوي لك بالجوهر
هكذا فشر الالديون انما واغوشيتونش ولا تدريش وتوليوني ورييل ويونشيتونش وولدوا ونش
وقد بقي هاهنا المسيح عن ثلثة انواع من مجدك ولا يجد ذلك الغير الخلق والغير المتاهي اي عبد
لاهوته وبوته الالهيه اياه اله حقا وازليه لانه قد استلكت هذا المجد عند الاب قبل ان يوصد
العالم انما يجد الخلق والمتاهي اي عبدنا شوته الذي استلكنه في القيايه وبالجملة المجد ثم يصعد
الي السماء ويجلوسه من عن يمين الاب لان المسيح ليس من حسيه اللاهوت فقط لكن من كونه
انشأنا ايضا هو جالس من عن يمين الاب الازلي كما قرنا في تفسير رساله ماربولس الي كورنثوس
واجمع لانه من كون ان المسيح تبدعوه الى السماء هو جالس من عن يمين الاب كما انه انسان
قد تبين انه اله حقا وازليه الاله وبما انه على هذه الحقيقة جلس من عن يمين الله اياه
شاد له في اللاهوت والمجد والتجود فيكون المعنى كما به يقول اجعل يا اتيه بان المجد الذي
استلكنه عندك لتكوني الهام منذ الازل قبل انشاء العالم استلكنه لان ما اني انسان ايضا اي
اجلتي انا الذي كنت جالسا من عن يمينك منذ الازل وانا اله لان اجلس الان ايضا بما اني انشأنا
لان لفظة عندك الاولي قد قلت على هذا المعنى اي ان اجلس في الزمان من بعد صعودي الي
السماء والناظر اعتمد المجد من المذكورين الذين ظهر للرب ولبعينه المؤمنين لان هؤلاء الرسل
اذا رواه المسيح صاعدا بالمجد الي السماء والمملكه تغرق به ورفقه وقد رسل عليهم روح القدس
مجتازا جراح هذا سلفها وبها اقتادوا الي العالم الي الانما به ففرخوا ان المسيح الهام حقا
وليس انشأنا فقط لكنه ابن الله وعلى هذه المجهه جلس من عن يمينه بكل مجد وجلال وقد
بشروا ثمار الام وانروهم هذا الامر والحقيقه فطلب الخلق اظهار مجد الاول بواسطه المجد
الثاني اري صعوده للناسوت الي السماء واعتمدنا هذا مجدك الثاني بواسطه المجد الثالث اي
ان يظهر له عليه ولنا انا المؤمنين فالتبجه قد طلبنا المسيح ان يظهر لاهوته المحبوب

في باثنته كاحتياج الدوله العتيقه والدره النقيسه في لنا من خزف اي اننا كثر الانشا
بالوت ويظهر من الالهيه وشبهه شعة مجد في الشكونه كلها على اتمال الشئ المحبوب
في الخيم فادامنا حلت بجرارها وغيبته بشعاعها في كل مكان وعينيه يبين مجد المسيح
في الشكونه كلها على مثال الشئ المحبوب في الخيم وهذا قد تم في قيايته وصعوده الي السماء
وارشال روح القدس لارتداد العالم كله تنبيه اعلم ان لفظة عندك تدل على
ان الابن قد استلكت لاهوته ومجدك من الاب انما ذلك على لفظة اماك لانه قبل ان
يوصد ملك او انسان بمجد الابن كان هو بمجد الام الاب لان الاب بهذا المجد بمجد الابن
بمجد الاب وشله قبل في روح القدس وهذا هو معنى قوله الكنيسه حين تنزل في اواخر
المرور قايله المجد الاب والابن والروح القدس كما كان في البدء لان وكل وان والروح
الظاهر من كنهاتنا تقول اني انشأني لاب والابن والروح القدس ذلك المجد الالهيه الغير المتاهي
الذي استلكنه منذ البدء اي من الازل والذي استلكنه الي الان والذي استلكنه الي الابد وهذا
هو المجد الذي به كل اقوم بمجد لاخر وسلس لان الاب بمجد الابن وروح القدس بغير قايده
وبه الابن ايضا بمجد الاب وروح القدس وهكذا الروح بمجد الاب والابن على جد شري قالنا
لفظة عندك بالحقيقه وحضر المعنى كله على الاب بما انه اله والابن جالس على عن يمين اللاهوت
من عن يمينه بشاوانه كقول البشير والكلمه كان عند الله وبما انه انسان تطل على شارب
المملكه والخلوقات كلها وطبش بالقرب منه فظهرت اشكك للناس الذين اعطيتهم من
العالم قال انه وصف للناس الاب واحدد معرفته اليهم وهذا فقد كره الان فقال
اظهرت اشكك للناس لانما قال تمت عليك شرح ايضا ذلك بقوله اي هل هو فظهر اشبه
وليس اسمه المشبه الهام لان هذا الاسم كان واقفا عند اليهود لان اشعيا قال ويحيون
بالاله الصادق لكنه اظهر اشبه من كونه ابا وقد ولد اياه منذ الازل مشا وباليه في الجوهر
لنرى ان معرفتهم انه للعالم ومعرفتهم انه هو الاب ويستلكت ابنا ليشأنا على شارب الواحد بالوا
فاظهر له الله باقوله وافعاله وقال مارا وغوشيتونش ان اسم الاله كان معروف عند شارب
الام ومن كونه خالت الدنيا فكان واقفا عند الجميع ومن كون عبادته وحده واجبه من غير
اختلاط المجهه اخرى فكان واقفا عند الجميع ومن كون عبادته وحده واليهود فقط
ومن كونه ابا فقد ظهر الاب بواسطه المسيح الذين اعطاهم المسيح وقوله الذين اعطيتهم من العالم
اي الذين اعطيتهم بالنعوه والنعوه ليس الكافيه بل النوه النافذ ايضا والذين اعطيتهم على
جهه الكمال والتمام اعني اول من قبلك ادعوتهم بالنعوه النافذه المرفقه لاني انا

الاختياري الما اجتدبهم الي الايمان بك بالفعل والى محبتك والى اقتديك ثانيا
قبلهم ايضا الذين اودعوا منك هكذا فطاعوا وعوقبوا برأسه فثقت باننا هم
خاطا حوك فمضوا في ايضا ولا ياتي وانفصا ومن العالم اي من عدد الخطاة والكفار النصير
نحو الاباطيل والشهوات واعلم ان الشد يخاطب هاهنا الرسل وبقية التلاميذ فاسته
وقد علمنا هذه البارة اي سلطانها اولاً واستباليه الذي تملكه كانسان على خاصته وبار
ما العباد الصادق من اللاهوت ثانياً اسما الله الاب تقدمهم بتوحيده واجتدبهم الي الايمان المسيح
والاقتدي به ثانياً الذين من العالم ومنهم المخلص لكي يخلصوا به واثبات شيد لكل تلك
الامه بشريه فطاعه اداة الاب وعلمهم هاهنا في كل شيء ان الله الاب قد اختار رسله
وتلاميذ اولئك الذين ان يعطيهم المسيح وقد قدمهم له فاطاع المسيح وقبلهم لك ما لو اعطيتهم
وقد علموا انهم هاهنا ياتونك المسيح تلاميذك وهو يوعدهم ويثبتهم من اربع اثار الخيرات من
ثم يثبتهم في ان يشعروا بدمه وورد الشب قال لك كما قال الخ اعني انك احببتهم
منك لازل واعطيتهم وودعهم اليك لكي يمتدحوا من اجل الدنيا ويخلصوا اعني قد اقتدبهم
الى يوسف وبى ويحفظوا كلنا الى تعليمي وشريعتي ومن ثم يحفظون المجد الدائم الذي اعطيتهم
اليه لانه كما قال فيما سلف لا يقتدبوا احد على الايمان انما يعتدبه الاب الذي لم يخلق
ولا هم لك نعمه اي من كونك اخترت واعطيتهم فاجتدبهم وكم هو لك فيكونون
ايضا لانك انت اعطيتهم هاهنا كما قال لك ولين علي خدوني فجهمت وديهم واحدهم الي
شيل شقيقه ليحبه الاب لا تفرقوا لان ان الاشكال كما انتم اعطيتهم كانت
اي ان شاربوا في واقالي لبيت حاد مني ولا لكها منكم وبالتجده اني منكم قد علمت
تعليمي وناصري قد علموا ان كافة العالم التي علمها تعليمك واقوال واري في لك قد علموا
ذلك من اقوالي واري في لك وقد علموا ذلك من افعالي اي علمتهم هذا التعليم وقد
علموا ايضا اني منه تعالى خرجت ولهذا يستحقون ان يكونوا تلاميذ الذين اعطيتهم اعطيتهم
وهم قبلوا وعلموا اني خرجت منك وذلك بالانتقاء والولادة منك ولادة الاب من ابيه
في حدهما فخرناه سابقا واسموا انك ارسلت فيك فذره لاني انا تلاميذهم وعلمتهم وهم
قلوبهم واقتلوا تعليمي بانصبا بطوعهم وقد صدقوا ذلك اني اتيك للتدريس في العالم
شيئا وعلمناهم خاتمه وللعالم انما من ولا اشكال لكي يحفظهم وتثبتهم في معرفتك وفي المحبة لنا
ولست اشال من العالم بل الذين اعطيتهم لانهم ان قد علموا هاهنا قوم من الشعوب
باستقام هوام في ديننا الى ان المسيح قد ولدوا لم وصلب من اجل المنجدين فقط لمي
اخر واري اغوشيتيوس ومن ثم لا باس على المذكورين هما اجتدبا من الحوام المستعجبين
ولا

ولا يغير الردولين هما اصطنعوا من الخير والفضيله واذ كانت هذه البدعه قد تشخت مع
سري الزمان مع تباعها فجدد هاهنا في الجبل الثاني يوحنا اوش ومرتنيوس اوتورس لهما الذين
قالهما الله فنقول لان يحب راي الكنيسة المقدسه المستقيم وعضوض الكتب المقدسه
الصادقه ان الشيخ ولدوا من اجل شارب البرخعي للردولين وامنح ما يحال الذين استوجبوا
الرد لعله قبايهم وقد اتفق لنا ذلك من شارب لوقا ومن رساله مار بولس المنيوط حيث قاله
ان الله يحب ان يخلص جميع الناس ويقبلوا الى معرفه الحق وقال البشير عن السيد انه كان
النور الحقيقي الذي يضي لكل انسان ان الى العالم فقال الرسول ان يقبلوا الى معرفه الحق وذلك
برأسه المسيح لان هذا المظهر من قبل الله لشارب الناس الى شاطئ الضمير في كلهم
لانه رتب الاشرا المقدسه من اجلنا جميعنا وارسل رسله الى شارب للام في المشكونه باشرها
وتقيم نعمته وتعليمه لشارب الناس وقد منع من قبله بالكفايه ان يخلصوا جميعهم الا انه منع
ذلك فقد صلي هاهنا بالمحوض من اجل المؤمنين به صلوته فاطعه ليجتدبهم الله في الايمان ودمه
العطاه لم كما قال مارافوسيتيوس فقوله لست اشال عن العالم ولا اى لست اضلي من
اجل الكفار والمناقض بل من اجل المؤمنين ان يتسوا في الايمان الى الغرض الاخير ثانيا فنقول
وهو الامح ان الشيخ هاهنا صلي لاجل رسله وتلاميذ فقط لانه اذ باركهم بهذه الصلوه وودعهم
فصلي عنهم ليجتدبهم الله الاب في الايمان والنعمه والانتقاء الذي كانوا حاصلين فيه في ذلك
الحين كما يتبع من العدد الجادي عشر والعدد العشري هاهنا من بعد ما تم الانتهاء عن رساله
شرح يصلي عن بقية المؤمنين المؤمنين ان يؤمنوا بتمام التلاميذ فاذا لم يصلي عن هؤلاء هاهنا
وقوله لست اشال عن العالم ويريد من الخير المؤمنين الذين يحبون العالم وقد صلي في مكان اخر
عن صابيه ايضا لاشبهاء وهو على الصليب لكي يتوبوا ويقبلوا الى الايمان ومن ثم يحفظوا
بالنسيجه والنعمه والخلاص قالوا يا ابناءنا يا بوعهم لانهم ما يدرون بما يعملون وبقوة هذه الصلوه
قد امن قباي كيعرون فيها بعد بانمار مار بطرس كل اثنين من الكتاب المقدس الا انه هاهنا
صلي لاجلهم لكنه صلي من اجل رسله لانه هاهنا وودعهم وباركهم وهو يصلي عنهم وذلك لان
الرسل كانوا من معين ان يصيروا رؤوسا الكهنه ويشيروا النصارى في المشكونه كلها وعلى
هذه الوجه فما الرم الشدان يصلي عن جميع الناس كل من صلي التي كلها لك هو واتي
لك هو لي وانا قد تحدث فيهم اوتيت معا ولته اياها وحي اذا سمع احد لك اعطيتهم لا يوم
انهم قد غروا من سلطان الاب ومن سلطان الابن قبل ان نعطاهم فقال كل شيء قولك
الخ وقد علموا بهذا القول اثبات ما قاله سابقا لانهم لك كانوا قد اعطيتهم وذلك لان التي

وربما نته باخرا في مياش الذي اخصي مع الخيري عشر وقد فر ما ينظر هذا
البحر والحق الحري على يد دق اللعين والآن الملك احيى يبدو موت من الذي وفي الاواب
وقاسو وضو دي الى السماء وانكم بعد في العالم يكون فرحي كما لا فيهم ربي فرجه اي
ذاك الذي هو اسلكه او الذي قد اعطاه لم كانه يقول هذه الاقوال لا التي قد قلتها من جهة
قيام وضو دي الى السماء وذهابي الى الاب لكي تخرج رجلي من بين من جهة هذه
الخيرات فرحها كما لا حولين ان اقتادهم من قرب الى هذا الجبل المشاوي عينه الذي اتلكه
انا فرجع ما ذكرناه شاكنا لكن قال ماري او غوشيتوش ان السيد ذكر هذا الفرح حين
قال فيما تقدم ليكونا واحدا شاكنا نحن لان هذا هو السلام وهذه سعادة الدهر لا في
انا اعطيتهم قولك وقد بقضهم العالم لانهم ليسوا من العالم انما انت من العالم لست
لشاك ان تخرجهم من هذا العالم بل ان تجعلهم من الشرور انما انت من العالم انما لست
من العالم ربي لا يزال بلين الحال ونيا واختلا لانه قد يكون ان يحل في الشر كما كانت
الشجرة اللائحة وخبيث يكون انما يعظمه الا انزل من الخطية الذي هو شر قفا انما من
الغضب كانه يقول انما شاك ان تجعلهم في ايام العنايب والضعفات اما انك تصونهم
منها واما انك تقوم ليحتملوا بصبر ويتصبروا عليها بحمد وقوله ليسوا من العالم فارادوا
بمداديه لانه سابقا قال هذا القول ليورد شيب نعمت العالم اياهم وذلك لانهم غير عالمين بخلافة
وشيرته وغير متصفين بمورسه لكنهم مضادون اياه وقد رواها هنا ليوضح في انه لما ذا
يلزم الاب ان يحبهم ويعظمهم وتبلا فاهم وهو لانهم تركوا العالم وتبعوا شيدا لكل خاضعين لا يمانه
وعبادته والقوا هم عليه قدسهم بالحق ليس يعني ها هنا بفعل التعدي الاول لان الرسل
كانوا متدينين سابقا وكانوا قد نشاوا الزمان المتدين وهم انبيا كذب يعني عن الفصل
المتواصل وكانه كقول صاغب للجليل من كان قدسيا فليست قدس ايضا كانه يقول اولا
تتبعهم في القداسة وانهم وكلهم فيها بواسطه روح القدس الذي يجعلهم يوم العصرة وانبي
عليهم كمال حقيقة الانجيل كونيلاوا من القداسة والحكمة الباطنة والظاهرة ويكونوا على هذه
الجهه بشيرتهم وقواهم في المكنونه مغلين حقيقيين ولهته ورؤوسا ولهته صادقين يحون
لنا بالناظر قلاشهم ويقتضونها عليهم كذا الحقيقة فمن يشتني قالا كما كانت في
اي ان تعليمك الذي اعطوه بواسطتي حق هو كان يقول لا توتي ولا القلاشك لكرطك
قد علمت حقيقة هذا الانجيل لان القداسة الذي علمها موسى لليهود كانت رسما
وظل الطغور الحية والتي عليها القلاشك كانت كاديه او دسه طبعهم فقط واما
قداسة الشيخ فكانت سماوية فانيه الهية حقيقة ما جوت ولا صنفنا من اللذات والاضفا
من الحيات والظلال انما قال اخرون ان معنى قوله قدسهم يحقق اي قدسهم قداسة حقيقة
كامله

كامله تلك التي قدسها الرسل قداسة الحق يعني قداسة صادقه خالصة كماله عليه
لان من كان رسلنا يحتاج الى قداسة كماله عظيمه لكي يقطع ان يدوم الكماله وقبانه
الظلام بها هليلجها ونهارا ويستعد لقبول الموت والاستشهاد راجع ما ذكرناه في
مكان تنبيه اعلم ان الشيخ من حيث انه انسان قد امتلك ثلثة اشياء من القداسة
اولها القداسة المتزله اي النعمة والنجاة وبقية الفضائل المتزله من الله على نفس الشيخ
في اوله وبقية من الجبل به شاكنا ان الله يقضي عليها شاكنا على شاكنا الشيخ ثاوية القداسة
الالهية التي قد فضل اللاهوت قدوسا وينوع كل قداسة بشريه وملكه وقد امتلك هذه
القداسة شيدا لكل من حيث انه انسان بواسطه اشتراك الصفات وهذا الاشتراك
تثبت شاير الصفات الالهية ومن جعلتها القداسة الشيخ الانسان بما انه قام مع اللاهوت
ما يقا به في اقوام الان ثاها القداسة التي امتلكها الشيخ من حيث انه انسان من قبل
اتحاده الجوهري عيشه مع الكله لان شاكنا الشيخ بهذه الحية وحدها قدس ايضا
وصار قدس القديسين لانه ولولم يملك الحظ من جهة ما هو انسان ولا قداسة اخرى
متزله كان مقدسا في غاية القداسة من تلقا هذا الاتحاد الجوهري مع اقوام الكله ومن هذا
الجيل اذ كان ذلك الشاير متجدا بالكلمه الالهية عدم ان يكون عطي من شاير الوحي بل
كان مقبولا غنك تعالى في غاية الرعي والقبول حقوق الشيخ من حيث هو انسان فهو ان
الله الموصوفى الطبيعي والشرائبي بالوضع والخيوط شاكنا انما الله ثالثا قدس ربار
او غوشيتوش وليرلس وروبرتوس والملاذه هذا الشرا كانه قال قدسهم يحقق اي قدسهم
بي انا الحق والطريق والحياة افي صيرهم شر كما صلاحي وقداسي ربا قال ملدوناقوس
كانه يقول ميزهم ورتبهم بمنزلة خدام قدسين يبشرون بالانجيل ولكن ذلك بالحق اي لا الزم
والظلال على حد ما قدسهم ورون وبه قدسيا بالشر والتشبه اي قدسهم كما هنا وتكرس حبرا
فمن قال في الدهيات لفظه قدسهم تومي الى قولك ميزهم لكلامك والمنا داه بك وهذا
المعنى قدسهم ان ربا النبي انه قدس في النسا اي قدس وتكرس شاكنا من كان في شوقه انه
خامسا لو كانه يقول قدسهم يحقق اي صيرهم دبايع مقدسه ليتقدسوا ويتقدسوا لك فصا
بالاستشهاد لانه يليق بالرسل ان يصيروا شهدا لكي يتبروا قداسة تعاليمهم بقداسته استنها
فكانه قدس جملوها بدمهم ومن ثم استشهدت شاير الرسل على شاكنا شاكنا شيدا لكل
الذي قال في العدد التاسع عشر الاين ها هنا لاجلهم انا قدسنا في اي اقدم انا انفسني في
بشيم وهذا المعنى يقول الكتاب ان الدبايع تتقدس بدمه يعني انما تقدم له وتسلم في
ذلك ايضا في العدد الاين المذكور وقوله كلنا يحق هي كانه يقول ان الانجيل الذي استندته

دم

تلك ولا يدانيه ليس هو ظلاً ورثاً على مشايخه العهد العتيق لكنه قد حصل الروح
 والحقيقة على ما ذكرنا سابقاً وراجع ما ذكرناه في تفسير الجلاء انتم تعلم اننا من اجل الكلام
 الذي كلمكم به لان كما قال الناموس موسى اعطى النعمة والحياة واما يسوع المسيح فتعلم
 هنا بالحق الابدي مقام التزم المشيخى الارب والمثل خاصه بان يكون قدسياً عظيماً
 لكي يتطهر ان يقدس غيرك اعني من غنايه ان يكون مماثل لرب بل شبيهاً بالمسيح عتهد
 ان يقتدي بتلك الاخلاق الحية والشيرة المقدسه بل ان اشبه المشيخى يقتضي ذلك
 كما قال عزيريوث شخصاً من النصاريه هي الاقداً بالطبيعي الاولي ان المشيخى يتشابه له
 ان يقتضي ان لا يقل شئ الله والمسيح على مقداراً كما خشيته ليكون المشيخى طاهر في اقواله
 وافعاله وشايعه كانه دائماً بحيث ان من سمع كلامه وشايعه يظن انه يسمع للمسيح
 وشايعه وهذا الامر قد اوصاه تعالى عز وجل حين قال للاخبار اللادين كونوا في
 مقدسين لا تخافوا الرب الاله القدوس اختصتكم من الشعوب لتكونوا لي قديسين فالتفت
 اذ اهل بيتنا من العالم واللغات الى الله والاتحاد معه ومع المسيح ومن هذا القبيل فتعد
 ان مثل ربنا قد اشترى العالم الى الايمان بحياة قداسهم وعزلة محبتهم اكثر ما اشغروه
 بالقول والكرامة بل لانهم كانوا يهون بشيرتهم فلماذا كانوا يرددون باقوالهم وهذا السبب
 غلب المشيخى لشره قداسه وليس طلب لهم حكمه كاطلب شليم الحكم حقاً قال مار غريغوريوس
 انه الطهارة قداسة الجسد والنجاة والتواضع قداسة الضمير مثلاً ارسلتني الى العالم
 ارسلتني ان اشهد الى العالم هذه هي عليه اخرى قداسة المشيخى فانه لما اذيتودعهم عند
 الاب لكي يحفظهم ويقدسهم ولما كان يقول مثلاً ارسلتني الى العالم لان قدس من الخطايا التي
 كان فيها مشركاً وامسحاً وقدسهم كذلك انا ارسلهم الى ايام ابدتهم ومن يحتاجون
 الى قداسة عظيمة وذلك ولا يلا يتعرفوا بشكات شهوات العالم ولا يشعروا الجلاء عليهم
 من قبل الاضطهاد انما انما لكي يقدسوا الامم الموثودين فشاذا قد وصل الى غايته ومن في
 وسط الرذائل فمن ثم ينبغي لك ايها الرب القدوس ان تزييم قداسه يوثاقاً ليتطهروا
 ان يقدسوا الحزن بكثرة ومن اعلمهم قدسنا اذ اني يكونوا هم مقدسين بالحق قدسوا ولا
 مارا وغوشيتون ان التقدس هنا يحصر المعنى الخاص كانه يقول انني من جهة ما انا اله الحق
 الاتان الذي اتحدثه انا لكون قدس به ربي قال هذا القديس الممار الكله جنداً قدس ذاتة
 بذاته اي الانسان ذاته بالكله ذاته لان الكله والاشنان مسيح واحد ومن اجل
 اغنايه قال ومن اجلهم قدسنا اذ اني اي اقدسهم في لانهم في فلانا في ذلك ليكونوا هم
 بالحق كما انه يقول ليكونوا هم بالحقيقة مقدسين مثلاً انا قدوس بالحقيقة ايما ذهب لم

الذهب

الذهب ولا يلبس ووردة من العلامة دينيشينوس ومار دوناوس ومار سيل ومار تيودور
 الامح الى كانه يقول اقدسنا اي اقدس لك ذاتي فحيه وذلك على غنى الصلوات من قديم
 قريب فالغنى كلها تدعى قدسيه والتي تقدم لله فهي على جهة التحقيق قدسيه وذلك
 ليكونوا هم بالحقية التجاني اقدمها مقدسين بالحق اي ليتقدسوا بكلامك الذي هو حق لا
 بالزعم والظن ويكونوا لك شيوخاً ويقدروا انفسهم للاقتاب الرولية ويجتنبوا شياراً الشعوب
 اليك ومن ثم يجتنبوا من اجل محبتهم الصغيات والبلايا بجاهرة وعجلاوة ويكبدوا الموت
 والاشتهاء بعينه فكانهم قد قدسوا انفسهم اي قدسها لك فحياً مقدسه مثلاً فقلت
 انا ولست اجال من اجل هؤلاء فقط الكمال اجال اني من الذين يؤمنون بكلام لي
 هاهنا استبدت صلوة المشيخ من اجل رسله وقت بهم قدسني عن شياراً الذين هو اقدسهم
 كالشعبيين تلميذاً ولان بيندي ان يصلي من اجل بقية المؤمنين الذين اشتغلوا ان
 يؤمنوا ببشارتهم بالتعبه في كل جيل الى تسهي العالم فلي اذ من اجل الكنيه كلها وشاير
 المشيخين القديسين ان يوحدها في كل وقت لان السيد هو ابو هؤلاء جميعهم وربيهم ورحمهم
 وكان يشاهد في المذات الالهيه او بالجل المنزل مشاهد واضحاً كامله كانهم حاضر في امامه
 وكان يشاهد على جهة ما هو انشائ لانه على هذه الجهة صلي من اجلهم وهذا العمل المنزل
 فكان محتجباً بالمسيح بما انه كان شايفاً في الطريق واما المشاهدة الشفيقه للذات الالهيه
 فمختصة على جهة ما كان شفيهاً فكان يشاهد كل افراد الناس فشا هديني بالتفصيل وشا
 وشاهد كل من عبيد ان يوحده في كل منتهي العالم بمفرده وصلي الى ابدي من اجلهم جميعهم
 ومن اجل كل واحد منهم على الفراده واشتمله نوه خضوضيه وبثوه هذه الصلوة نال كل
 من من بيده الايمان والنعمة والعلامه وكل خير فوجهه اليه علم ما يخصه ومثلاً
 طلب المشيخ واشتمله بخيبيد صلي خيال كل من اجل اشتغافهم وشاير الشهود بان
 يحفظوا باكمل الشهاده وصلي من اجل مارا غوشيتون وشاير الملائكه ليكونوا هم على الكنيه
 وصلي عن القديس كارقيا وشاير العذارى ليقدرن بكارتهم فحيه الله وينفعلن به من
 اجله وشله قل في بنيه المؤمنين زاده صلي بخيبيد عنهم جميعهم ومن كل واحد منهم وصلي
 عنهم ايضاً وهو على العليب فولد له كانهم اولاد اليهين فينا من كل من هذا الارض ويشركون
 المسيح شكر الاوصاف على هذه الولاده القايقه وليكافين محبة لحيه وليمة شاذا كدمه
 عنه مثلاً مات المسيح شاذا كدمه من كل واحد منهم ليكونوا باجمعهم ومن اجل بوعده الايمان
 والرجاء والحيه والاتفاق طابع ما ذكرنا في العدة الجايدى عن هاهنا شايقاً واعلم ان المخلص قد

هكذا

فصل في هذا المكان من اجل المؤمنين فقط لانه لو لا فقط يودعهم ويثبتهم عند الابن
فصل في الكفار لانه قد صلي في غير وقت لاشيا وهو خلق في الضيق فالتفكير لمن
هذا النص من الانبياء المؤمنين بان يكونوا متحدين ما بينهم ومتفقين ومن كان في غير
وزن في الحق فهو بعيد من روح القدس شلما انك يا انا انت في واما فيك ليكونا
هم ايضا فينا واعدا نقول اننا بالامان والمحبة نتحد ولا مع الله والشبح ثم فيما بيننا
كالعناد الاضداد في هذا المسيح الذي الواحد الذي هو الكنيسة المقدسة ونقطة شلما
همك على تنبيه وليس على الوعد والاعاد لان الاب والابن هما واحد وحدثت الذات
الالهية بينهما واما نحن فواحد نحن بلا شدة كيفية واحد اي المحبة والاتفاق وهذه
الكنيسة نحن نعد بايده فتملكه وهو يملكننا ونصبر معه كاتنا روح واحد وهذا الاتحاد
يشيخ عنا ميلنا الى الشهوات الارضية ويتقل صبرنا الى الله فكانه قد قال في ذاته شلما
اذا وضعت نقطة في ما خرج فيه فلو وقت تتجمل تلك النقطة الى ذات الخمر ونظرا الى الحية
اد يمتد في النار يظهر نار مع ان طيفه الاول باي وشل الجواز اشرت الشرح عليه نصير
كله مقيانا ونظهر كانه هو هو الشمس وهذا الاتحاد فينم فيه كل من يار الشريعة الطرية
مع الجديلة لان النفس في هذه الناورا كانهما تنزع من لقا وتلاقي وتتفرق في لجة
الجو الى الهية فتجذب بدم واحد ما يتة لتلقا ولا تعود تعرف ولا تشعرا بعد غواة تعالى ذلك
لانهما تنور في بركة اللاهوت المستغف وذلك الصباب وهذا الهية فانفع والذين الرصدان
من كونهما تلجع عنها كلما كان بشرنا وتلبس كلما كان الهيا وتتجمل الى شبه صورة الله فياننا
فصيرت قد صمدت شيا واقفا لها الخصر صبية وانتشخت شيا الاشباح العالمية من لقا
وما بقي من البور في منيرها شوي شعاع وصيا شت البر فليست تشعري من في القوة
الشهوانية شوي ببدوة الهية الجارية من شيا روح القدس الحقيقة لانه اد تجمل هذه
النفوس فتيه خالصه بمنزلة مرآة مصية فيشيد لا يزال هو تعالى من ان ينصرف عليها شعاع
صيا به الالهية لانه اذ كان الله الفاعل والانسان المتفعل وقوي النفس صلاته متفرغه
من افعلها الخصر صبية وعالمه من كل شبح وصورة خاسية فيشيد شكك عز وجل وعنه وير
قوي النفس غيب مشيته وينصرف شيا من الانفالات يلها وينصرف فيها ملاء شرفا
قد وصل الى غاية الشرق فاحفظ بانفسا شرفه ذاك نقيه وبعده ولا تشرب ولا اتعلا بالحواس
الظاهرة لا ضبطها واقفيها واشككي في الما من والنفسي الى ايدى بخرار متفرقة في
او تملك في لجة اللاهوت التي لا تار لقا وهذا كاشيري يمشيا ونملا فارتاع الى الاتحاد
الروحي الغايق مع الله واذ هي اليه كانه املاك وهو النور الغير المخلوق نور الالهية فهذا
هو الحال وهذه هي الغاية والنهاية فهذا هو الفرح بروح القدس وهذا هو الشكون في الشيا
ليون

ليون العالم انك انت شيتي ليش كما قال اوتيموش روحك التعليم وطا مته فقط بل
ايضا بالاتحاد مع الله والمسيح كانه يقول اذ راي العالم المسيحيين متحدين فاشيخ
الله والشبح بالهية والوقت فيمن هذا النظر وحده كان المسيح هو ان يمشي شاهد
هذا الاتحاد لا يمكن ان يفعله الا الله والشبح فمن ثم يجرب بهذا العجب ويترجم الكبر
عنه ويؤمن بي ففني هاهنا عن العالم بالنفسي الجش على خبر ما ذكره البشر فيما شلف قايلا
ولم يرسل الله ابنه الى العالم ليلدين العالم لكن ليجي به العالم وهذا الغني ايضا قال الرسول
ان الله كان في المسيح مصلحا لذاته للعالم ولهذا ما اصاب يونسينيوش حين قال ان العالم
قد جاها هنا كفا من اجله الرودلين فكانه يقول لكي يرين العالم بالفتور من قبل روحان
الجرح وقداشة التلايد ويعترف غضبا كانهي انما هو المسيح ابن الله على خبر ما قال يفتي
عن الشياطين انهم يربون ويتعدون انما قد عطيتهم الجوز الذي عطيتة ليكونوا واحدا
شلما نحن واحد لان الاب والابن له واحد وليس الهين وقد ذهب ولا ما راير وشيوش
ويونسينيوش الى ان الجريها هنا عبادة عن جبر البهولة الالهية لان الابن قد امتلك هذا
الجبر من جهة ما هو الهه طعنا ومن غيب انه انسان فاشكك بالاتحاد الجوهري وقد منح هذا
الجبر ويجهه للوحيين القديسين فيشكلونه بالذرية لا بالطبيعة ويصيرون به ابنا بالوضع وليس
كالمسيح ابنا بالطبع ثانيا ذهب ملودنا توش الى ان هذا الجبر هو المحبة التي بها الاب قد مجد
ابنه يوم العاد المقدس فظهر انه هو ابنه المحيب الشاذهب لادنوس وربيرا الى ان هذا
الجبر من على الاو خا ريشيا لان في هذا الشرع على لاهوت المسيح واشترته معا وهذا هو اعظم الجبر
ومن ثم قال الرسول اننا خبر واحد وجد واحد نحن جميعا الذين كنا شركا في غير
واحد وعلى هذه الجهة قال كيرلس دلايوس ان هذا الجبر هو لاهوت الكلمة المتبر بالحيث
الذي اتحد المسيح من الاب على جهة ما هو انسان بحيث صار الكلمة لحما وقد اعطانا الله المسيح
هذا الجبر لما صير جبر طعنا لنا واتخذنا حقا باشطة هذا الشر العجيب وقد جا في هذا الصدد
ما قاله توليتو وهو كانه يقول ها هو ذا قد صيرتم واحد الجبر الذي اتحدتمه شك يا انا
فاطيمم الان روح القدس ليصير وابه واحدا فهذا الجبر هو لاهوت الابن عينه الذي امتلكه
من جهة ما هو انسان من الاب بالاتحاد الجوهري وقد اعطانا المسيح هذا اللاهوت المتجدد مع
الجسدية الشر الذي رتبته خيئا كلم تلاميذه بهذا الاقوال رايها قد ذهب في الذهب اوتيموش
الى ان هذا الجبر من على شيطان بل الايات الذي حول تلاميذه ورزنا ايضا على وعك الاتفاق
ليكونوا متوحدون النفوس بالالهة وهذا الجبر ان يكونوا واحدا كاعظم من الايات وكلها

ان

لما ولد ولم يولد من قبل بحجة الاختيارية لكنه قد ولد من قبلنا اختياريا لا هوته الطبيعي
لانه ولد اولاً في ارضه من كونه ولدانياً عاملاً اياه في كل شيء وقوله في ايضا العالم انما
تولد علي ارض العالم من اشرارها ليس ارضاً لكنه قد خلق من الله في بدء الزمان نظراً
إلى ما به صورته وشاربها وكيفية لانه حينئذ كانت مياه العالم بالي
إلى ارضي العدل والعالم لم يفرقوا وانا قد عرفنا انك ارسلتني قد ذهب
اولاً ما راد في شيوخ الى ان العالم منصف الاب هاهنا بالعدل لانه اعظم العالم والعدل
مفرقة علي جهة العدل واذ لم يكن قد اظهر حجة وعدله للفيض فلذا لك من قبل عظمهم
واد اظهرها لآخرين فهذه رحمة عظيمة ايتها ذهب ليرسل الى ان الاب دعي عدله لانه
اشجب الشيطان الذي كان شتاً في العالم لئلا يقتدر ان يبلغ الى عدم البلي الذي
خلق له وانتم سلطانه منه علي ما ذكرنا سابقاً فانه يقول يا ابي العدل والعالم لم يفرق
ولا عرف عدلك هذا الذي ارسته من العالم وبه ظهرت الشيطان لانه لو عرف العدل المذكور
لبادرت اليك المشكونه كلها لانا ذهب توليتوا الى ان الاب دعي هاهنا باراً لانه اعظم
ارسلنا اذ تبعوه ذلك المجدي الجليل السماوي الذي طلبه السيد هاهنا وجميع العالم الكا
عنه ومن المعلوم ان جوار هذا المجدي من افعال العدل كقول الرسول وقد حفظوا الى الخليل
البر الذي يجازيني به العالم العادل لانا ذهب ربيتم وهو الامع الى ان قوله يا ابي البار
منتقب اليما بعد اي والعالم لم يفرق الخ لانه بعد ان طلب الشيخ لرسوله التقديس
والمجدي ذلك المجدي السماوي فالان كانه يتهلل بالروح علي جهة ان الاب قد رسم
هذه المواهب الجزيل قدرها للرسول التابعين المسيح وشكها عن الغير المؤمنين اي عن
الكتبة والغيريين الذين ما ارادوا ان يتبعوا المسيح لان الكبريا قد اعمت بصيرتهم
فقال يا ابي البار كانه يقول لمري يا اتيه ان العدل يقتضي ان يتبعوا المتكبرين وتطعنوا
هذا الجمل عليها للمصفاي المتواضعين لان اولئك المتكبرون ما عرفوك ولا عدوك
وانا عرفتك واخبرتكم وعرفتكم تلاميذي الذين تبعوك علي شأهتي واحبوك واموا بك
فادليس كان هولاي تلاميذين فاعطيتهم انا معرفتك بقدر بلع ونا عظيم الكرم والملك بعد
قيامتي وارسل روح القدس عليهم ولهذا السبب تهلل بالروح ايضا لما قال في صاير بق
اعترف لك يا ابي الاب رب السما والارض لانك اخفيت هذه الحكما والنعما واطهرها
للمصفاو وقدرتهم بالثبات وشاع فيهم ايضا بعد قيامتي وورد روح القدس عليهم
لتكون فيهم المحبة التي احببتني بها واما فيهم اعني لكي توامل اليهم دانياً بحيثك التي
احببتني

احببتني بها والمحبة من اجلي ولا تزال مظهرهم اعظم من ذلك وقد رتبنا فيكم انتم
يوثا فيونا وتغيرنا انك عليهم الذي عوا كل يوم اشجى المتشطين في المتكلمة وعمل الزمان
وعلي هذه الجهة انت انا ملك فيهم برابط شديد واسطة نعمك وبعثت اليهم
فيهم دانياً لانه تعالى عز وجل يحب الخلايق الناطقة فيفيض عليهم بوهبة النعمة والرحمة
الالهية الكريمة وليس يفعل هذا الفعل في الخلايق الغير الناطقة كالشجر والشجر والارواح الا
ادعهم بها وهذا هو معنى قوله لتكون فيهم المحبة لانه كما قال الرسول افيضت محبة في قلوبنا
روح القدس الذي اعطيناه وقد اعرف روبروت في تفسيره هذا النص عن غفرنا قليلاً
كانه يقول ليكون فيهم روح القدس لانه ان ينفصل من المحبة ابد علي حدوده ليس يكون
تفصل الجوار من النار ولا النار من غرارها ولهذا من يطي المحبة يطي روح القدس ايها طاملاً
المحبة ثابتة في الانسان تثبت فيه روح القدس ايضاً وطاملاً المحبة ثابتة بل تثبت التالوت
القدس كما ذكرنا فيما سلف في العدد الثالث والعشرين من الامحاج الرابع عشر هذه البشارة

الاصحاح الثامن عشر

يضم هذا الاصحاح شرح الام الشج اولاً مشك في البشائر ثانياً وقوفه قدام حنان كما ذكر
في العدد الثالث عشر لانا كما ان بطريرك اياه نلت به مرات كما قال في العدد السابع عشر رتبنا فيهم
من ربي الباروني ذكر الكف الذي لطم به كما في العدد التاسع عشر عاذا ارسله الى ايقافا
كما حرر في العدد الرابع والعشرين عاذا خبايته عند يلاطس كما ذكر في العدد السادس والعشرين ان
شأناً فحضر يلاطس عنه واجتهاده في تخلصه لمارا باراً واقامته مع بارسان كما في العدد الثا
والثلاثين وقد فسرنا الام بنوع في اصحاحين من شارت متي بحجة الاصحاح السادس والعشرين
وفي الاصحاح السابع والعشرين فمن ثم انشاع لانا ان نفسرها هنا علي شيل الاختصار ما ذكره يوثا
خاصاً به بغيره وهو اربعون عذراً

الفصل

واذ قال بنوع هذا الاقوال فرج مع تلاميذه الى اريزاد في قسرون حيث كان بيتان دخل
اليه نحو تلاميذك قال الفصل
ادخل بنوع ذلك الخطاب الموعب محبة وجواره وكان قد ابتدئ به بعد الشأ واطاله الى هذا
الاصحاح ودفع فيه تلاميذك انطلق علمه الى الام ومعا شاة الموت وتقدم اليه مشتقلاً
ايه وهذا ذهب الى البشائر حيث جعل ينتظر وورد يوثا واليهود ليس كونه وهو عالم بذلك
فاطفاً بهذا العمل مثال ونودج شجاعة هذا الجمل محلاً بما انه قد عاين ان يدخل المرحوم ويحارب
الموت والظلمة والشيطان مع تعيق القلب والظلمة فينتج ما نرناه ان السيد حال ما جمل

هذا الخطاب جاز الوادي والتوجهات المشاجرة من جهة التقدم والى اياته قبله من قبل
قل هذا الخطاب والى كمال ما راؤنيثون بهذا الخطاب ومن غرض التوجه الى شعبها
فقد خرج من بيت ابناش ورسله قد سجدوا بهذا الخطاب قايلا له سجدوا لربنا
الربون فاما العقل فقد هتديا الى ان التوجه كانت شايقا لهذا الخطاب لانه اذا كانت
تسجعة الشكر فوجبات يسجدوا بعد العشاء الشري لي يفتتاوا شر الاذخار شيئا كما قال
في الذهب وتجاهه ويصيرا فراجع التاريخ الجور في مقدمه الكرمي في العدد الثامن والستين وقوله
خرج فلذلك من البيت ادمن عليه بحيث غلب هذا الخطاب فانه امام تلاميذ لكن فرئيس
لوقا واخرون قد ذهبوا الى ان الخطاب قد ابتداء هذا الخطاب في العلية الى اواخر الامم
عشر حيث قال قوموا ننطلق من هاهنا وقد تم الخطاب في الطريق وهذا هو الوادي
المذكور ويصير يكون معنى قوله خرج الى جاز الوادي اي غير جاز الوادي وقوله جاز الوادي
قد دون الوادي هاهنا بغير المعنى من شايقة ما تتجمع من ابيات المطر ومن ثم تجري
النشابة وتجف في الصيف ويوجد مثل هذا الاثر والشواقي كثيرا في غابر الاماكن وقيل
هذا الوادي على شدة الاقتصاب التي اوصلته اليهود الى المسيح في الله الا انه قد نزل
كذلك لغير الوادي فجاز المسيح الوادي ليدل على انه ذاهب الى وادي الامم كقول المرتل
وفي الطريق شرب من الوادي فمن ثم ذهب قوم الى ان اليهود اذ اوتقوا المسيح وشكوه
اشترده من هذا الوادي وهناك وقع على الارض كما قال اديكومين كقول المرتل خلصني
يا ابيه فان الامواه قد دخلت الى تقني غرقت في حجة فبقية وليس فيها قوام وقوله
قد دون اي وادي الشرب كما قرأت النسخة اليونانية وقال العلامة والكبرى كانت
اشجار الشرب كانت مفروضة من جهة الوادي لكن لفظة قد دون غير انية لا يونانية
كما قال مارا رونيوت ومناها الشواد والظلمة والضباب والجزن والكاه قد عي هذا
الوادي قد دون اي شدة قد عيظ اما من قبل الدغل الموجود هناك من كثرة الاشجار ومن
شواد المياه الجارية منه ومن شواد التراب الموجود هناك من اجرت جنت الانوات
ومن ثم كان قد دون انهم مفر لا اسم جمع ولهذا كان غلط في النسخة اليونانية ومن هذا
الوادي كان موقعة في الجبل الشرقية ما بين اورشليم وجبل الزيتون وامري ليراه في وادي
يوشافا وتصوره مختصبا جدا وقد خرد ريكوميون ان اصاف وخرقايل يوشيا ملوك
يعود الى الجني العباد لما خروا اذ ان الهيكل طرعا رماها في هذا الوادي فييف كان المعبر
المناعة لتلك المدينة وفيها كانت تدفن اجساد الشعب لان من عادة اليهود كانوا يدفنون
انواتهم خارج المدينة وهناك تدفن الاشلام مناه يوشافا هذا وثوق هذا الكتاب
البشراني في تلك اليوم الخوف يوم الدينونة العامة ليأخذ كل احد من المسيح اذ ان القائل
جوايز

جوايز انما له وقد ذكر يوشافا وادي قد دون لاشباب اولاً لغير القصة من قبلنا كما ذكره من
باب الرشم لان دأود الذي عبر هذا الوادي مع غلمانا غزينا وهو هارب من يوشافا
ابنه كان اسم البحر الذي جاز هذا الوادي غيبه ليس هاربا من وجه يوشافا واليهود بل قد عي
انه ليس كما نالنا يظهر المسيح انه يطلق الى الامم ليظهر خطايا آدم ودرته باسرها كمثل الذي
كانت تصير في ذلك الوادي على شايقتها لان المياه كانت تجري من وادي قد دون الى وادي
عبيها حيث كان الوالدان تحرق بينهما وهما يفتتاوا جسمه للملك الوثني راعيا الى
يعبر مكان الامم للانتصار لانه من جبل الزيتون القريب من هناك ابتداء يتقاسم الامم
وقرر ما من بعد رابين يوشافا من قياسته الى النصارى بالمجد والانتصار وشوق يرمع الى هناك
يوم الانبعاث ليدفن الاثام والاثوات ويجلس تحت كنفه وادي يوشافا وفق وادي قد دون
ليدين اليهود الذي اضطره وشاير الناس حيث اعلم فالذين شكروا احسانا في وجودهم
بالملكوت والذين جردوا فيهم في جهنم المرشومة رشمنا جوازي عنهما الذي تجد الامواه
وادي قد دون وقوله حيث كان بستان فاذا كان ادم قد اخطا في الفردوس بكل الثمر المكره فلذلك
استبرأ السيد بتطهير خطيئة في البستان اولاً قال في الذهب ولكي اذا شمت بستانا انه
اشترقه فلذلك استثنى بقوله ان يوشافا كان قد عرف المكان وقال ما وقيك تعثر ان المسيح
البستان شيب الصلوة لانه في مكان منفرد ليعلم ان نفع ذلك والبقية قد مرتتتها
في بساتين سبي واعلم بالبحر الذي دخل الخطاب ذهب اولاً الى البرية ثم مشى الى الاربع واخيرا
حالي البساتين هاهنا وذلك ليعلم ان تنطلق الى مزرع البئر ومن ثم الى الامم والعلب
واذا كان يشوع عارفا بكل شيء في علية قد بان لنا بذلك ان يعلمه ايشا ودفع بايدي
اليهود ولهذا خرج وقال لهم ان تطلبون فقد كان يوشافا قبله وباقيله اعلى الجدة على شاكوه
لكن السيد اراد ان يشك تلك العلامة لئلا يشك انهم شك قهر فشك الجود وسبهم
بقوة لا عوته القادرة على كل شيء وقد فهم في مكانه لئلا يشك في ان يتوجهوا اليه لما راوا
العلامة ولهذا تقدم الخطاب اليهم بانبارا طوعا وشاهولون تطلبون فكان يشكهم ويغورهم
ليشكوه فاجابه يسوع الناصري فطلب فاقاوا لك نطلب بل يسوع فاشيان على هذا
الجهة انهم ما عرفوا مع ان يوشافا كان قد قبله واعطاه العلامة فاعرفوه لان السيد منهم
بالعلا ليرفوه وهو امامهم مع ان غلمانا رؤساء الاحبار كانوا ارادوه شاكوا ونهضوا
كلهم مرات عديدة ارباب قديريه العاقرة ان تجد حجارة كيف كان بيته فاعني عيهم
كما قال في الذهب وكان ايضا يوشافا اخوه واقفا موم قال مارا رونيوت ان
يوشافا قد عي الجدي كني يقبل معلمه لكنه حيا قبله وراي الجدي واثنين غير ما دون ذلك الحظ
رسم اليرازيه عالمنا يتقاه في تاياب ومن كونه حادد الى الجود لكي يحجوه من ديرة الخلف

لانه خاف منه ولا انتجيه سقط على الارض معهم الا ان اوتيمونيوس وريسر واخرون كثيرين
قد ذهبوا الى ان يودش في من المشج وقبله من بعد ما سقط مع اليهود على الارض وقد
هذا الاسر وهو ال على شدة وقاجته التي لا توصف فلما قال انا هو من ابي وراهم
على الارض وذلك بقوة روحه وقوله انا هو قد دفعهم الى ورا والقام على الارض على ظهورهم
لانهم لم يخطوا على وجوههم لئلا يتبين ان القوة الدافعة واردة عليهم من وراهم بل لتبين
انهم سقطوا بقوت في المشج وكلامه غير محتمل النظر الى الحاطة ولا المشج الى العاطة بل
شبه قاري ان بطيخه فاد قال لهم انا هو اذكرهم باسم الله القادر الذي في قديمنا خيا قال
لويحيى عبد انا هو اياها شراها كانه يقول هذا هو اشي الذي به القلم على الارض وان اشأ
فاني قادر ان الاشمل لاني انا هو اياها شراها وليس انتم شيئا لانكم كنتم تدعون وجودكم في
دائما لانهم لم يخطوا على وجوههم بل انهم سقطوا على الارض فاني قادر ان الاشمل لاني انا هو اياها شراها وليس انتم شيئا لانكم كنتم تدعون وجودكم في
فقد ذكرناها في تفسير كتاب متى عرنا قوله ان يدعوا فان شالت لماذا امر المشج هكذا
اجتاك اولاً لان به وجوده كان محققا ان يخلص العالم بوجهه بما انه الوسيط والخلص والباري
كما قال كيرلس ماينا لانه قد كان رسم فينيل ليد بان يتبي رسله من ثوبه لكي يندرجا بنبات
وتعليقه وشربته في الشجرة كلها فانا لما يوضح فيهم تقطعه ومجته هتاهم الى الشاعة الاضيق
مستبنا كالراعي الصالح يخلص غرافه واحال ذاته بالعدك بنفثه ووضا ليمصهم الحيرة وقد
اشارة النبيل في هذه العلة بقوله ليمت القول الذي قاله في العدد الثاني عشر من الامحاح المتقدم
ان الذين اعطيتهم لم اهلك منهم ولا احد مني اني لم اهلك ولا واحد من الذين اعطيتهم
رسولا الذين اعطيتهم يا اي لان يودش بما انه ابن الهلاك لم يخطاه المشج من الامحاح
فان قلت عزلي هلاك في الشجرة هاهنا العلة غنى عن هلاك الجسد وموته او في الهلاك
النفس اجبتك قد ذهب قوم الى انه غنى عن هلاك الجسد وقال اخرون انه اذ في الهلاك
النفس لكن روبرتوس القبطاني وريسر وفرنسيس لوقا وتوليوت قد ذهبوا الى ان الظلم قد
غنى عن هلاك الجسد والنفس بما لانه لو شج بهم هاهنا لكانوا قد هلكوا بالجسد لان اليهود اد
مهلكوا المشج فيكونوا كانوا قد سلكوا الدلايد وقولهم في عذوب ما قتلوا الشجر علمهم لاشيما
لان بطرس كان قد قال الجسد وخرج ملحوظ عبد ريس الكهنة وكانوا ايضا يكونون قد هلكوا
بالروح لانهم لو كانوا من اليهود لكانوا قد هلكوا بالروح والجسد
شما نكروا بطرس على خذناه ومن ثم لو كانت اليهود قتلهم لكانوا قد هلكوا بالروح والجسد
ايضا لانهم لو قتلوا في ذلك الحين لكانوا قد قتلوا في خطية كميته وهي الكفر بالمشج وكان
اشم العبد ملحوظ قد ذكر انهم العبد كثير ومنه ملك وكان عبد ريس الكهنة ودل على شجب
اليهود الذي كان قديما ملكا وحر الكنة قد صار فيما بعد عبد ورونا الكهنة والكهنة
الذين

الذين كانوا يتقون عليه بتقليداتهم وطغوتهم ومن ثم كانوا يبتلعون قوتهم كما انهم يبتلعون قوتهم
فقد ذانه العين وبطرس والمثل يمشرون وذلك من اجل كرهه وبغضه بالمشج اذ كان قد صار
ام لا يسمع البشارة ولا ما كان مزورا للخلع الى ان يجتده الرب ويرد له اذنه هكذا فسر
الياسيون كيرلس لم يدريونش واوتيمونيوس قد قال ما راى ريشونش ان بطرس لعله هاهنا
ان يتندي بقوة فطامن الذي قتل ريش اسرائيل وهو يري مع نبات مواب ومن ثم يحكي رايته
الكهنة فحبة بطرس وعزته على المشج هربت انهم قليلا الا انه اخطى من كنه اشتل
شيئا دون شور المشج لاشيما اذ كان قد شجعه يقول شايقا انه ينطلق الى الامحاح فملوت
بشارة طوعها ليس كما بها واخذوا شجوعا ودفنوه وقد كان واجبا ان يظلموا الجسد ورا
بعضهم ادخلوا فيما بعد قالوا بارت نحن عبيدك وانت قطعت قيودنا ولوحا الخلف لانتقام
ان تبطع شايرونا قات اليهود باشج مرام من شجوت الجبار حين قطع الجبال التي ربط بها
من لئلا لكنته ما اراد اولا ليظهر خطية ادم التي اخترها بيده لانه اذ كان ادم الاول قد ربط
بيده بجره ودمها الى المذمة الحرة فلهذا اراد المشج ادم الثاني ان يربط بيده ليظهر خطية
ادم ونسله التي تم بايديهم فالبنايا ليكل الرسم الذي به رسم شايقا لان ابراهيم اذ اعزتم ان
يقدم اشجيت ابنه الذي كان رسم المشج وبجته لله او فقه لان الدايح التي كانت تدعى كنه
كانت تشد اولا برباطات حبس المعتاد لئلا تمانع حال الدايح فالتا جتي هذه الوثاقات
التي اقمها نجبا بنا بلقينا رباط المحبة ليجتديا به الى ان تجده مقابل حبه ايانا كقول هوشع
الذي يحال ادم وبرباطات المحبة اجتديهم واعلم ان اليهود وقنوا المشج بكل قشادتهم وهذا
ظاهرا ولا لوفور بعضهم وبعض رؤسهم بنحو الخلف شاي على انهم ارادوا ان يبتلعوا من قوتهم
على الارض في الغار وما فعل بطرس حين قادمهم وخرج ملحوظ عبد ريس الكهنة بلجج ما ذكرناه
في بشارت متى وجاوبه الى عينا اولاً لانه كان حيا قيافا الذي كان عظيم الكهنة في تلك
السنة فان قلت لم اوصلوه الى حيان اولاً لا الى قيافا اذ كان الحكم لقيافا بما انه الحبر الأعظم
لا حيان حيه اجيبك اولاً لكي يبروا حيان بما انه كان الكبريا لم ومن ثم كان حيا قيافا وكان
مكرنا عند بمرلة اب وهذا كان يدبر الشجب بشوره كما قال اوتيمونيوس ماينا لان دار حيان
كانت في الطريق المودي الى حارقيا كما قال مارا فوشيتوش نالنا لان حيان علمي شيبين
لنا كان يشتهي موت الخلف اكثر من البقية ولهذا قال في الذهب ان الشرط من التذامم بالقبض
على نبوغ شهره ما فعلوه وحالهم حال قوم قد قواوا ظفرا حويلين بان يقبضوا لهذا باسمه على
شك المشج رابعا دخلوا اولاً الى حيان ليدعوه في طريقهم الى الجمع الملتئم في حارقيا من غشيه
وهو كان قد ذهب عند المساء لبيبات في بيته خوفا من رد اليل فدعوه لينطلق معهم الى دار
قيافا ليحضر الجمع الذي كان مزعيا ان يصير عدوه عند المشج الذي مشكوه هاشا قال كيرلس

لأنه حينئذ كان هذا بطريرك يودس ثلثين فضه على سبع المنيح ومن ثم جاء الدافع اليه يسوع
اولا لما خضعه ما صار طرطه عليه كما انه اخذ الفعل وقدرتين لنا ذلك كما جرى سابقا لان
يودس الكهنه لم يفتوا يودس شيئا يفتيا تلميذ تلمذ الخلف لم وانما وثلاثة ثلثين فضه
لم يفتي من هذا رتبتي ومن ثم اخذ يودس الفضه في هذه الليلة في بيت خنان لكنه لما راي
في الخزانة اليهود خلوا الخلف الى يلاطس فقدم علي ما فعل ومضي فطرح الفضه في الهيكل
كما اخبرني والحال انه ما امكن ان ياخذ يودس الفضه في بيت قيا فالان هذا الخبر كان
مشغولا بطليته في امر المنيح اي ليعلم شهوده ان يورفيليه وتيسفخ في امره ويقتدر مجازا عند
وقته لك ولهذا لم يكن معه وقت ليعتني شغل يودس ويصرفه عنه ومن ثم نظن ان الدافع
ما فات مع الجند دار خنان ولا دخل بيت قيا فالوكان هذا الهاك قد دخل دار قيا فالما
اجترأ بطريرك ان يجها خوفا ليليله داك العظيم الاخبار لانه لو كان يودس جازا هنا للكب
بطريرك الذي انكر المنيح ثلث مرات طاهر امام الجمع او كان بنه الفلمان شرا علي بطريرك لم يكره
علي انه كان مع يودس تلميذا للمنيح وقوله وكان عظيم الكهنه في تلك السنة وذلك لان الاله
الرومانيين كانوا يغيرون عظيم الاخبار مرات كثيرة وتارة كانوا يغيرونه في شته ويقيمون اخر
غيره مكانه الا ان يلاطس يوما دخل اورشليم وراي قيا فاجرا فاعزله اليته ومن ثم انتقام
قيا فاعظيم الاخبار كل مرة كرازة المنيح وكان واحد من الشرط قيا فاعظم يورغ قال لم الذهب
انه لم يكن شديدا من هذا الفعل فاراي ايها السموات وتزعم ايها الارض لم يبدنا
وطول امانته وقله حفاظ العبيد وهو قادر ان يترك اليربا ويقيمها فلم يعل صنفا من هذا
الاصناف لكي يملنا ان نقر المالم بالصبر لانه لم يجل هاهنا خذ الاخر ليطه وذلك ليللا
يظهر انه مذبذ وكذا لك يفتيا مر عظيم الكهنه ان يلطم يودس طما قال له غيرك بالعدا ليعز
اسه ايها الجياط المبيض المشغول وقدرته مارا وغوشيتيوش نه لما حوكم عليه بالموت ليس خول
خذه للاطيرين لكن اعلي حشده كله للعدا الجاشي خط الصليب لكي يثبت تعليمه ويثبته لنا
نفعله راجع ما ذكرناه في بيتي وارسله خنان موقفا الي قيا فاعظم الكهنه كان يقول وكان خنان
قد ارسل يسوع موقفا الي قيا فالحبر الاعظم واعلم ان هاهنا يوجد تقدم واخير في الحيز لا يريضا
ادكان قد صممت عن لك غايبا فكانه قد نشاء فذكره هاهنا اي ذكر ارشال يسوع موقفا
من عند خنان الي قيا فادلك ليوضع لنا ان عظيم الاجيار الذي يخص عز اسدو السيد
وعنده لطم يسوع لطفه كان قيا فالاصناف لان ذاك كان عظيم الكهنه لاهذا ومن ثم كان
نضع هذا النصر راجيا ان يكون بعدا للعدا الثالث عشر هاهنا لان نكران بطريرك الخلف
ثلاثة مرات والتغير عزالته وكل شيء ذكره عننا من بعدا للعدا الثالث عشر الي هاهنا قد عرف
في دار قيا فالاني دار خنان كما يتضح من شاربتي يورقش ولوقا فجار يسوع من عند قيا فالاني

الي الايون اي الي يار يلاطس لوالي الذي هو كان الحاكم الشرعي في الزمان اليهودي كلبا وهما
كان كل النصارى حينئذ يفتي علي المجرمين ولهذا جاءوا يسوع الي هناك ليعقوب عليه بالموت
من قبل يلاطس لوالي يرم لم يدخلوا الي الايون لئلا يتجسوا بدخولهم دارا لوالي الكفار عابلا لانا
بل اياكم انتم اخضعوهم انما اطهارا فانفضع هاهنا ليس كما قال م الذهب بيل علي عزوف الفضه لان
لان الفضه هذا المعنى كانوا قد اكلوه بالعشه يوم الغنيش لكنه يدك علي الدايح الفضه والوقت
يخرج في شعبة ايام الفضه علي التوالي وليس كان يجوز اكلها الا من لا طهارا فقط فكل من هاهنا
بنفاق وروشا الاخبار الكرين كانوا يتظاهرون بكل حارة قد بلغوا نهاية القباحات طالعين
قتل المنيح ليلله فزغ قال مارا وغوشيتيوش بالعاوه نوحه نفاقا وتزهدا حاته قد بلغوا اوليك
بها انهم يتجسسون من سكان القريب لان قبل غاشتهم لخصوصيه فقالوا له اليهود ليس يجوز لنا
ان نقتل احدا فبشبين من هذا النصارى لاهل الدوله الرومانيه لما استعبدوا اليهود بالحرب
سكروا عن سلطان القتل ومنعواهم الا يحكموا بالموت علي المجرم وغضوا الشيطان المتلا بل انفسهم
لان هذا هو معنى هذا الالفاظ في الوضع الحقيقي كما قال يورقش واللامه ديونيشيوس
والنواربي فان قلت ان اليهود قد رجوا اشتفائهم وقتلوا مارا يري يعقوب اغا الرب اذ طهرو
من صبح الهيكل الي اشغال اجسادك ان هذا الامر قد صار من قبل فتنة الشعب وشبههم لاجلي
جهة القتل والشرعيه ومن هذا القيل قد اخبر ديونيشيوس ان الوالي اترغ خنان من المجرمه لانه
امر بقتل مارا يعقوب ولهذا لم يجز لليهود فيما بعد ان يقتلوا وليس كهم دفعوه ليجلون الوالي لكي
يقتله وان لم يعترفوا بالان يلاطس كان قد اعطي الرومانيه سلطانا لان يتفحصوا بالبريوع
ويقتلوه اذ قال لهم خذوه انهم ولجوا عليه فليما في ماوشكم فاذا كان جازا لهم ان يقتلوه اجعلك
ان الاجيار استطاعوا ان يملوا ذلك لكنهم ما ارادوا ان يقتلوا تلك الاجازه فكانهم يقولون
لننا ان الحال لتدسكم منا حكم الشيف مطلقا ايها الرومانيين قالان لنا ان يديك تصرف
به في هذا المثل فقط لكن يقتل يسوع فاما انكم ردوا لنا هذا الحق مطلقا اذ قاتلوا انتم هذا
ايضا كما تقتلون البقيه فقالوا هذا القول لانه ارادوا ان يمتوا يسوع بالصلب والموت دي العار
علي انه مذبذ الشعب طالبا مملكه اليهود لان من كان هذا الحال حاله كان يعلب عند الرومانيين
بل ارادوا بذلك انه يرفعوا عنهم ذنب هذا الموت وينسبوه الي يلاطس لئلا يرجم الشعب الذي
كان يجب يسوع او يشتمهم وقد جاب مارا وغوشيتيوش وديونيشيوس والنواربي بغير طيقه قايلا
انه لم يجوز لليهود ان يقتلوا احدا في عيد الفصح لعظم اعتقال العيد وان كان جازا في بقيه
الايام وقال ريبيل ان الرومانيين قد حفظوا ذلك من قبل شيعتهم اي ان لا يحكموا بالموت علي اخر
اخر ديونيشيوس فقالوا اذا ليس يجوز لنا ان نقتل ولا واحدا ليطهاروا بالعباده مع ان الترانين
كانوا يتطهرون قتل المنيح واخصهم كانوا من الرومانيين وان كان هؤلاء يتكلمون سلطانا وهيبه
جزيله عند الشعب فلهذا استهم غيرهم ليكل قتل يسوع الذي قال ليعني في موته يوت ايوانه

شيد في الامم واولئك يملكونه وهذا القول قد تكلم الشريعة بالنسبة في انجيلي خطابه قائلوا
 لماذا ارتفعت من الارض جدت الي كل شي وانما قال هذا ليعني اي شيء من غير ان يمشي
 من يلاطس الي الايوان كانه يقول قد كان يلاطس خرج من الدار الي روضه الايمان والشيخ جالسا
 في مجلسهم وادشع عاوده ودخل الي الايوان لان لفظة ايضا تلك الحجة خرج من الايوان
 فعاوده قد علمه ايضا وقال ليعني انت ملك اليهود يجب ها هنا ان توضع الكلاله من لوقا
 ليعني ان تعلم الايمان والادب ما استطاعوا ان يشتطفوا بيلطس بيلطسهم وضوهم
 وحدها لكي يقتل يسوع طفقوا يصيحون عليه قائلين انا وجدنا هذا يفتن اتنا ومنع ان يعطي
 الحرية ليعني ويقول انه الشيخ الملك واد كان هذا الارثا لثا قريبا للتصديق متسا
 به يلاطس ولهذا قال يسوع قائله الفلك انت ملك اليهود والبقية قد مضى تخسيرا
 في حق فقال له يهوذا انت قلت اني ملك اني انا هو ملك اليهود حقا علي ما انت قلت
 اي اني انا الشيخ الملك لا ملك في المؤمنين بالايان والنعمة واقامهم الي ملكوت السما وانا
 لهذا ولدت ولهذا اتيت الي العالم لاشي بالحق اي لاشي بالحقية الانجيلية الموكولة على الناس
 اشياء او ليعرفوه انه الحقية اي ان الحق الامم كاد به وان اله الحق واحد هو في الذات وتلك
 الاقانيم اي الاب والابن والروح القدس لان من صفات الوجود الحق والخير لان من كان موجود
 حقيقي في ذاته فبركاد ببل جيد من ثم كانت الاله الذي هو الوجود فيه كقوله عز وجل
 عز ذاته انا احيانا اشراها فيوعين الحق والخير ومن ثم هو الوجود الحق والخير وانا وكذا لك
 لان المنتيق من الاب هو عين الحق بما انه الكلمة ليس هو الوجود فقط بل الحق القدر ايضا علي
 هذه الجهة قال ماراوغريشون ان يسوع اديشهد الحق فيشهد ذاته لانه الحق عنه ثانيا
 معرفة تحت الكلمة وذلك لكي يعرف العالم ان ابن الله قد ارسل من الاب تحت هذا الي المنكونه
 البشر ومن ثم لا يقتدوا بحداد بحفي بالخلام الاله واما يانه بقوله تعالى هذا هي ضيوه الانوار
 انت الاله الحقيقي وحده والدي ارسلته يسوع الشيخ انا لانا معرفت النفاذه الحقيقيه اي ايضا
 الكاينيه ليس كما قالت الفلاسفه في النفاذ والكرامه ولا في الحكه والملائكة الارضيه ملكها واوله
 علي التثاب ملكوت الله اي علي المشاهد والتمتع بالله فمن كان معون لارزت الشيخ هذا
 تروا فان ملكوت السموات قد قرب فقال المخلص انه قد ولد ليشهد الحق وذلك اوليلا ليتجب
 بيلطس منه اذ كان قد عترف بان ملك كانه يقول اني قد اعترف بهذا الامر لاني ملك حقا وبنقي
 لي انا يشهد الحق لانني لم اخلطت ثانيا ليعرف بيلطس كرايت الشيخ وقد استه الكماله الموكوله
 في الحق بلادم الضميره لانا لكي يسيب بحال مشور علي كل الفلك اي ليحكم بامر في وجهه الحق
 والعدل ولا يسع لجنائيات رؤوسا الكهنه الكاذبه فيحكم عليه بالموت من اجل خاطره ضد كل
 فذلك ومن كان من الحق يسوع يصوت من كان محبا الحق ويجتهد به فهو من الحق لانه يمشي

جلود الب واليه معرفة الاله الحق والشيخ الحقيقي والنفاذه والملائكة الحقيقيين واذ اوجدها
 هذه العرفه فيقولونها ط فقيين كل شي بمعين فيها فولا ايضا دون امضاب الحقية والعدل
 والمعادله ومن ثم كان من الحق فهو من الله ومن كان ابن الله فهو الحق لان الله هو الحق كقوله
 تعالى من كان من الله فينبع كلام الله ولذلك انت لم تستمع صوتي لانكم كنتم من الله لانكم لم
 كنتم من الله بالخلق فليست مع ذلك منه بالنسبة والايان والانتخاب قدح النعمه لانا قد دعوا
 نحن القصد لان الذي قبل منها به قد ختم ان الله يحق هو فيجب المشي جاهنا علي
 اعوام من يلاطس كان الوالي يعرض عليه قايلا انت كتبت تشهد الحق فلم لا تسمع ما كتبت
 الكهنه رؤوسا الكهنه الذين يظلمون معرفة الحق بل يخطئوك حتي الموت فيجب
 الشيخ ليس يسمعون مني لانهم ليس من الحق لكنهم من الكذب من كونهم يتبعون اشقام هوام
 الكاذبه مع السموات والكلمات التي يكره بها اوجهم البشير الكاذب ولهذا قال عنهم تايقا انتم
 من البشير ايكم وشبهات ايكم تعلمون اني تملكون قايلا يلاطس فما هو الحق اذ كان يلاطس
 يتهم الشيخ فليخوفا روضيا يتكلم علي حال الفلاسفه الحق والعلوم والحكمه فلهذا قاله وما
 هو الحق الذي قد ولدت لكي تشهد من اجله لكن اذ كان هذا الامر قريبا شب لار الشيخ فيما نحن
 دعوا والحكم عليه فلهذا شرع فيتكر في انه كيف يخلص سيد الكل اذ كان يراه رجلا واحدا
 باشراس ثاير الوجوه فمن ثم اعتمدت بيبه في الخلد مع باربنات المشهور والموصيه الحق
 المعبود علي كل حال وذلك حتي اذ رآه الشيخ الماقتا به يطلب نجاة يسوع فتركه حينئذ في
 الايوان وبصر الخراج لينتظفهم الي غرضه الصالح وبهذه الهه المعني الروحي قال ساطاوغريشون
 وما هو الحق فانه هو الحق بما انه الحيوة الاولي والذات الاولي الممتلئه بالحكمه الاولي لان هذه
 الحكمه هي الحق الذي لا يتغير وقاعده كل الصنائع وضاحته العادري كل شي فزاجل هذا الحق جاهد
 الشيخ حتي الموت واتبعه المشجعون فمات كثير منهم وقال لمنتشرون ان الحق ثلثه درجات
 اولها خرفت البدايات الكاذبه ورفض عبادة الالهه الخوالي بوضع الايدي ثاينها معرفة وخره
 الله الذي منع العالم بتدريته فيا شلف ويدبره فيما بعدنا لثا معرفة رثوله الذي ارسله الي العالم الذي
 تبليغه اهدنا الي الحق ويخبرنا من الظلاله التي كنا فيها فارتق وتعلنا عبادة الله الحقيقيه
 وتبرز به وقال الشيرله الجداناهو الطريق والحق والحيوة وقال طارديسيوس

الله هو الحق لانه واحد بالذات وليس كثيرين لان الحق واحد

والكذب كثير

وهذه الجمله اثنا احد البشير

امين

امين

امين

الاصحاح السابع عشر

يقسم هذا الاصحاح اولاً جلد المسيح وتكليمه بالشوك فاذا ما اصابها التي اصابها الجند
التيه كطبيعتهم له الارواح ولطهر اياه وهزوعه باثباته اقامته بازاء الشوك ثم يصرفنا عليه
لانه صير نفسه لها كما جاء في العدد الخامس وقولهم ان انت اطلقتني فما انت لي ليعتبر كما جاء
في العدد الثامن عشر فانقلب بيلامس من هذا الصراخ فدفعه لهم ليصلبوه فاعذوه وقلوبهم في
الجليله ووضعت له هذه الكتابه يسوع الناصري ملك اليهود ثم اقتسم الجند ثيابه الى
قوله لانه من برحمتي الجيب هذا هو ملك وقوله للجيب هذا كذا في العدد الخامس
والعشر رايتم قوله انا اعطيتكم كما جاء في العدد الثامن والعشرون فاما قوله قد وكل وبيسند
ماث كما قال في العدد الثلثين شارباً انتحاج جنبه بحربه من ثيابه فخرج دماً وما كما ذكر في
العدد الرابع والثلثين شارباً بطنه في يدي يوسف ونفوذ يوس ووضعه في قبر جديد كما ذكر
في العدد التاسع والثلثين وهواتان واربعون عدة

النص

في حين ان يلاطس يشرح وجليك قال المغرور
قوله في حين ان يلاطس لليهود من شيوخ قارديه واطلقه لكي يهد غضبهم ويرفع غناهم
عليها اخبر لوقا في حين اخبر وجليك فاعلم ان اهل بيت القدس وشكان اليهوديه يفرزون
من باب التسليم ان المسيح قد جلد ولا يجال تخان باثباته بال رفع مقعد وفي رؤيتها شوكة
من حديد راساً بقضبان موعبه شوكة واما من جهة صحبة هذا التسليم لجهوله لا يعلمها الا ان جلد
من اجل خلاصنا والبشوة قربان من رجوان راجع ما ذكرناه في متى قال ايضا بارا تلاميذ ان
المخلص قد فعل بالتوب الارواح دم البر لول الشيطان كان اوسع الارض منها فبذلك الدنيا
وفي الشوك جل خطايانا وبالقصبة نجي السجود الذي به كان الحال قد كتبنا له فهذه الاشياء
بجلتها قد رفعا السيد بالامه فقال القدس المذكور قد اخذ مخلصنا القصبه في يد ولم يعلم النظار
انه اعطاه شيطاناً ليقبضه وقد قيل ان القصبه تلك الحيات ومن ثم تقبلها فاقبل الشيخ القصبه
لكي يخلصنا من فضائل الخيم القديم الذي هو المخلص الشيطان هو يوجب الموت لانه جعل نفسه
ازلياً اي قد استوجب الموت والجحيم والمناقض شلبه لالهنا قاله مارا وفوششوش قد اوردوا عليه
هذا الجنايه فكان تطلب الملك كان جنابه يشير مع ان شيئا لكل قد استلكت الارواح على جهة
الصلوات لانه انزل الله الوحيد واقيم ملكاً علي جمل صهيون فاجابه يسوع ليس تشاك علي لظلمة
ولا احوال ولولم تعلم في لك من فوق ومن اجل هذا من اسلمني اليك يتلك خطية اعظم اذ قال
من اجل هذا قد كبرت مغرورة ترفيق النص ولا تعلم كيف النص مرتبط مع ما قبله ولهذا
اختلف المفسرون في ترفيقه فتقول مع يوشع بن يوسف ويبيير والقطا في كانه يقول اعلم
ايها

ايها الوالي انك انت لست تمتلك علي سلطان ولا احوال ولا لا تاتي اياها لا تاتي تتدبر
ان اتقذ اي من يركب لكن اي يري ان ادفع اليك واكون له خاضعاً ليكمل علي هذا البشير لهذا
النبي قد شمع بانك تطامع خفية اليهود مدعنا لجنايتهم التي اوردوها علي وقد عرف خطايك
في ولولا يكون املك قد استلكتوا علي لما ابدعت في وهذا النبي من اجل ملك لتكلم في اهلها
علي غيب ما اطلق لك من فوق قد استلكت غطيه اعظم من خطيتك في هذه الحيرة التي
بيلاطس ان يطلقه قد اتمن شارباً ايضا ان يطلقه والان اجتهد بالاعتذار من رماشع امه
انزله وقد وجبت الخطية عليه فان لا يتورط بالنقوه الالهيه ان قتل ابن ابه لكن خوف قيص
قلب خوف الله لان اليهود قالوا له ان طلقت هذا فلنكن انت ومثلياً لقيصر لان من
يصير ذاته ملكاً يماند قيص قال ثم الذهب وانا اسلم وانا ظهر هذا عاصياً مقتضياً من
ان يسامح لكم ان توضعوا هذا من ناحيه ام من حكمه ام من حكمة اما قد شفي وحيد دايمان التي
عشر تليد شتولاً كما مرشه جانجا الي المذاة والمخارة من طعام ورتب وبيت لكن ترها لوقا
وجانهم المشوبه وقتها وجلس علي كرسي في موضع يدعي ليوسشوش وقاريله الموصوف لولا
ويدي بالعبودية غا باما وعنه حال ومن رفغ غيب سعاد يجلس القضا لكي يغير الوقوف هناك
بانهم ان يشعروا للقاضي وهو تكلم وشاهدوه وقد ذكر البشير هذا الامر ليقض لنا اشتهار
الحكم وعظم غارة وقد قبله السيد بجاره من اجل خطايانا الظاهره وكان يصعد لهذا المكان
الغالي حيلة درجات من الرغام وقد دخله المشجعون الي روميه الكري ويكرهونه بجمل الكرا
ويعرف شهيد بالدرج القدس وكان جمعة الغصص المتقدمه على الشيت وادكان هذا الشيت
يتبع في وسط ايام القمص فكان اعظم الشبوت كلها كما يدعوه البشير في العدد الحادي والثلاثين
هنا فيكون اذا النبي كانه يقول ان ذلك اليوم كان جمعه وفيه كانت تعد لاطعه وكما
كان ضرورياً اليوم الشيت لاني في هذا اليوم بما انه اقدس الايام لم يكن العمل فيه جائز اوجه
من الوعوه وكان تجوشة شاعات وذلك من شروق الشمس فان افترضت من قايلا كيف
كان ذلك وقد خبر مرقس قايلا وكانت الساعة الثالثة وصلبوه اجيبه قد ذهب اولاد
الي ان النص في يوحنا مخلوط ومن ثم يجب اصلاحه غيب قول مرقس هكذا وكان غمزت
شاعات لكن يورد عليه ان شارب النسخ قرأت في يوحنا وكان تجوشة شاعات ثانياً ذهب بار
اي ويهوش الي ان النص في مرقس مخلوط ومن ثم يجب اصلاحه من شارث يوحنا علي ما قرأها هنا
اي وكان تجوشة شاعات لكن يورد عليه ان شارب النسخ قرأت في مار رقس وكانت الساعة
الثالثة ثالثاً ذهب اريميموس الي ان مرقس قال ان المسيح قد صلب في الساعة الثالثة لاني
في تلك الساعة التمت اليهود بان يصلب صارعين اصلبه لانه يرد عليه بان الناس
اليهود لم يعلل سبب المسيح يتبين من صلبه بالفعل لان مرقس قال وكانت الساعة الثالثة

فيلسوف

وصليوه ملحا ذهب مارا غوثينوس الى ابن المسيح صلب في الساعة الثالثة بلشان اليهود
لانهم خيفوا من صرخا اصابه وقد صلب في الساعة الثانية بلشان صليوا
لكن يوحنا بن حبيب لم يدع في ايمونيوس خامسا ذهب الغثرون غالبا الى ابن الصليب في الساعة
الثالثة كما قال مرقس الا انها لم تكن في اولها لكن في اخرها اي عينا كانت تبدي في الساعة
الثالثة كما قال يوحنا هاهنا لان النهارات والليالي عند الرومانيين واليهود كانت
الى ربع شايخ وكل ساعة كانت تتضمن تلك ساعات وكذا يسمون ساعات الليل جمع
كما في القول في ايمان كثير فقول اذا ان المسيح قيل فيه انه صلب في الساعة الثالثة
عقب نص مرقس لان في تلك الساعة روي صليوا بصلبه طاهر اذ صرخت اليهود
اصليه وذلك لكي يمنع الشجش من الشعب فمن ثم امر جلع فكا نه يذوق الصليب لان
المسيحيين للقتل كما في يلدون قبل القتل فيجب المعتاد الا ان الوالي الجليل الجاسي ان روي
غضب اليهود ويهدا غياظهم على يسوع لكن اذ لم يصرحون بدراوه اصابه فجلش في الساعة
الثالثة على كرسي الحكم وعلم عليه بالصليب من غير رجوع وعلى هذه الجهة اذ قال مرقس
وكانت الساعة الثالثة وصليوه فيهم من ذلك فعل الصليب الاتيدي لا الكمال كما نه
يقول ان اليهود ابتداوا في صانعة صليب المخلص في الساعة الثالثة اذ صرخوا باجمهم اصابه
اصليه وطاهروهم صليوا بذلك ومن ثم امر جلع فكا نه يذوق الصليب والقتل لكن عند
الطهر الساعة الثالثة اذ كانت قد قبلت الساعة الثالثة حتم صليوا بصلبه
كما شرعا والوقت صليوه فدل مرقس بالساعة الثالثة على فعل الصليب والتبراه ورفقا
دل الساعة الثالثة على نفوذ الفعل الى خاتمه اي على فعل الصليب حالا وتكميله فصرخوا
هم بنصرنا نسلك ملكا الاقيصر قال كثيود وروش قدر فتموا الحل واختاروا الصليب
اي ارادوا هيبتر الذي اقيم ملكا عليهم من قبل القيامة والدولة الرومانية لان المسيح كني
هو وروش بالصلب قايلا قولوا لهذا الصليب وهو جليل عليه حشر فرعية الرومانيين
وقادتهم قال مارا غوثينوس باله من منظر عظيم قد عوي غرا عظيما وتبرمجيه من الايمان
وغرا عظيما عند الصالحين الذين يتفاجرون بصلب المخلص ربنا وقد عوي ايضا غارا وحررا
عند الفاسقين وكان القيص غير محيطة لانه مشح كلة من فوق الى اسفل كما نه يقول وكان
قيصر المسيح متوجها الى اسفل من غير ضابطه البتة وليس كالاقيصر الما لوده عند شار
النار قال اديميون ان يرم امه كانت قد نجيحة لبيوع ابنها راجع ما ذكرناه في مي
وقد علمنا ان قيصر المسيح المتزوج كله بالغي الرمي يرم الكنيه الواحدة التي لا يجوز
شعها ومن شعها فيكون قد فعل اشقا فكل من طغفاه عند صليب يسوع امه واقت
امه اي بنت خاله امه وهي مريم الكلاوا اي ابراته وهذه هي ام يعقوب الصغير وهذا
الذي

الرومين ورم الخ لاله التي لهبت بحبة يسوع اكثر من غيرها لما نظره في شريك حبه يظهر
خطاياها تلك التي كانت شائبا ودرغلتها بدوعها فادد المسيح ذلك اولا اذ اراد ان يثا
يحموا ربه الثالثة امه ثانيا لكي تطيها في نودجا كالا من الحبة والصبر اذ اما الثالث من
انها وقد حلت هاهنا نبوة شعاع الشخ وشيخو زرع الحزن في شخك اعني كل حال الذي
ان الاوجاع التي نجت منها في ولادتها قد كبدتها في وقت الام ابنها عينا من حزنها
من الحزن كانت اذ ايم امه واقعه شتهضه القامة والتما يكون مرقعه القلب طره
ذلك الشرا العظيم من التعوي الى لاله منجيا على الصليب ولهذا الشب دعيت من الابا شهيد
بل اعظم من شهيد اذ يجتهدا كانت اشد من الموت كما قال صفر ونيوس وايد غوثينوس
وانشكوش وروزوش وقال العلم يوحنا كيرشانيوس ان مريم العذرا قد تلت في قوتها
عند الصليب فكل الطاهر الافضل اذ قدت ابنها به الاب وطابقة ارادها الالهيه في حبه
المراها لبيت اقل فضلا ونجاعة من المقدسه شمونيه ام المكابيين التي اتمت موت بينها
الشخه في يوم واحد بصبر جميل واما من جهة تالم ام يسوع وتوهمها عليه كان عظيما جدا
كانه مقدار تالم ابنها الحبيب وقد قالت هي القديسه برحمتها ان وضع اني كان رجولي ان
قلبه كان قلبي وحريرا اذ يلو ميموس في غمر الارض المقدسه ان العذري الطاهره كانت
واقعه مع بقية النشرة بعين من صلب السيد بحزن عشرين قدم ولم يزل ذلك المكان طورا
الي يومنا هذا ويروي غرا بالجبله البرانيه فان شال شابل وما قوله في يرم العذرا الطاهره
لما رات ابنها مرقعا على الصليب وشقطت على الارض مغشيه من خراط الحزن والوجع
اجيبه قد اوجب ذلك القديس يونا ونورا ومار ريزوش ومارا غوثينوس وروزوش
ويوشنياني والكروشي ودايال مالمونيوس وقد نكره القديس يونا وشنيوس وتولي ووسيدنا
وغريطوقوش وبولاوش والواروي وملدواوش وهو الاصح بل قال ملدواوش المذكوران
القط خلاص ذلك قد قارب ان يكون بدعه وظلاله في الدين وقد ورد دلائل او كليل خطابه
ارادة العذري مع ارادة امه ومن ثم كانت ترميات يموت ابنها من اجل عظم الناس ثانيا
لوفرتاها وشجاعة قلبها التي كانت تستغفها بها لنا على جهة لياقة ما قد وجع خطاها من
العذرا لانه ليس كان لايقا ان تملك ام امه بمش تقايض حبه تضاه العقل الصائب
بل غريبه منه فادركا كان بها على هذه الجهة ان تحزن على انها في عقلها لا في عظمها لكن ان تبع
اخبار الراي الاول ان العذري غيت وشقطت على الارض مغشيه وقت الايام فليقل ان
طان كانت قد شقطت على الارض مغشيه حال دفع صليب ابنها وذلك من خراط العالم والحزن
نعت الوقت قبلها وشجعت وكانت واقعه كما قال البشير هاهنا اذ فليقل ان انا وان

كانت قد عشت فلم تغيب عن صهيها وعقلها بالكلية ولو كان ذلك لما كان لايقا نشاها
عنا كما سقطت على الارض لو فرضت قواها وليس لك نصيبا عنها لكنها قد شمت بها
لشغل الناس اذ اطاعتها لايتها وعظم بالمها الناجح من تلك الحجة وعلى هذه الشبهة اتخذ
الشيلا الام الخوف والعجز والنازعة في البشاش الكيريق دما فكانت هذه الام في الشبح
وامه طوعيه وليس كرهه لان كليهما كانه خالصين من الشهوة بقول مثلنا كاسلا
عليها على حد وما استلنا دم بواسطه البر الاصل في حال البرار قال ما رايت لموت ان
يرم كانت واقعه بصبر عظيم تاتيه فليمان يسوع لانه اذا هربت شايير الملايد والرجال
هي ومجدها كانت واقعه على ما يليق بالكر الطاهرة باختمها بادب وصبر عظيمة وزعمها
ويستقر في اعزها عارفة الشرا العظيم اي انها ولدت اثنا منعا ان يقوم من قبل الموت
حيثا وكانت تشاهد رجلاته لكنها كانت عارفة بتخليص العالم بواسطتها بل قال ما رايت
لها لما ماتت انها ماتت مملوءة على الصليب تنصبت وتقرت هذا المقلب حتى انها خضعت
في وقتها شتد ان توت هي ايضا من اجل خلاص الناس لاهلهم تكن بالايمان والجلالة وحرارة
الحيا قل من ابراهيم الذي اراد ان يذبح ابنه الوحيد استحق برك وقدره فحيه لله بامر غير
انها كانت مملوكة اياها وتيقا واما الاصل في قيامه التي كانت تروى عن لها جدا وتقوي قلبها
لانها على جهة التاكيد كانت تومن بان المسيح كان منعا ان يقيم في اليوم الثالث مجددا كما هو
قال فنظر يسوع اليه والتلميذ لواقف الذي كان يحبه فقال لاه يا امرأه هذا ابنك
هذه لا تقل قالها وقد افرغ بها قلب امه بنهم المحبة والويع كانه يقول ها هوذا ابناي اوت
على الصليب عليا تشاهدين بالاطاك وما عدت استطيع من الان فصاعدا ان اهتم باورث
على عصورتي التي صمما اهتمت شايها فيما شلف ولعل قد وضع مكان يوحنا تلميذ يمتد
ايك عند فيقوم التلميذ عوف العلم والانتان عوف الاله والابن الوصي يلا من الطبقي للميزيل
وتجربك لا يخدم البكر بركا وقد علمنا السيد هذا الامودج وجوب الرام الوالدين والاهتمام
بهما حتى النفس الاخير فكان العود الذي تعلق عليه ومات منبر التعليل لنا وقال بطرس
باللجب كيف انه يعمل كل شي بغير قلق وهو على الصليب فاهتم بالزفة وكل النبوات وفتح القردوش
للعز وكان قبل الصليب يبي ويرف لانه قال اوتيموس قد ظهر هناك ضعف الطبيعة وها هنا
عظم الصبر والفرقا شوق امه عند رجعا ومن ثم اقامه اثنا لها التي هي لها بعد الان وبعين ايحنا
هذه الام ومن كون السيد قد فعل ذلك الاشياء اولا لكي يهتم بالخدمة لاه التي تبارك ان
تطعن البش ويجهلها من قبل ابن حنون نجوها كانه يقول اني انا انك وقد عاربت فاني
ولهذا قد قلت لك يوحنا يهتم عندك لانني ما عدت اقدر ان اقدم لك الاهتمام كما لاول ثاينا
لي

لي يترد امه البكر فوجد يوحنا البكر لانه التي كانت طاهرة استودعت عيدين كان طاهرا كما
قال تا وذيكتوش فلاقات الام البكر يحفظها بشارش يقول ثاينا قد اشوق امه عند السيد
لوضع اب يشف لنسايها ولهذا اقام يوحنا بدل لانه كما قال مار كيريانوس اعبا الى اب مار يوس
كان يوحنا وقت الام المسيح لكنه ما اصاب واقرب ما يكون انه كان قد مات قبل المسيح زوا
ومن ثم اقيم يوحنا بدل لانه لان كان قد توفي لانه لو كان حيا كان المسيح يزوج المتزوج
عند امه بما اذا غطيته الميوبة كما كان قد اشوق عنها عند شايها لما جسد ولما كان
قد اختبر بحبته ونشاطه واما امه عند هروبه الى مصر وفي شايير الاوقات راينا قد اشوق مع
امه عند يوحنا دون بقية التلايد لان يوحنا وحده من التلايد وقف مع مريم عند صليب
مخلصنا حتى الموت جلادة وشجاعه ضد قويلات اليهود وتغيير اثم فاستحق ان يجعله يسوع
لها ويخلقه اثنا لانه وقوله الذي كان يحبه اي ان يسوع كان يظهر علامة المحبة ليوحنا الذين
عندك لانه كان امرا التلايد وادهم اختشاما وحييا وطهارة بل كان بركا وكان هو يوحنا يسوع
الكر من بقية التلايد ومن ثم ادهم بكم وقف هو وحده مع مريم عند صليب المسيح كما مر القول
فقال يا امرأه لم يذكر اسم الام او لا يوحنا جرحها حزنا اذا ما دعاها اثنا ثاينا ليلجرك غضب
اليهود عليها فيشتموها ثاينا ليوصل امه خلق هذه الميل البشري نحو الوالدين راينا لانه كان
محبها نحو الثما بالموت ترك هذه القرابة البشرية في العالم وعلمنا ان نزلها عن لزم الضرر
خافنا لكي يشتموا امه الى شوا الشجاعة لتعمل هذه الاشياء كلها بصبر جميل ويكرها بانها
هي تلك المرأة التي تعني الحكيم عنها مندغلا الزمان قائلا المرأة القوية من حياها لان مريم العذري
قد تكبت الاما اكثر منكم من المسيح لان الام هذا المخلص قد انتمى في موته ولم ينهي وقتيد الام
العذري لكنه انما زاد من كونها قبلت جسد المسيح حيا ازلوه من على الصليب وحينئذ تجردت
او جاعها ولا زالت محبات المخلص في صليتها قبلها مدة وجوده في القبر الى لاه اقام وظهوره
وبعد فراها طزال وجعها غير انه تركها من بعد لتكون امنا للرضل ولشايير المؤمنين وتعلمهم
وتجهم الى واحد وتمزجهم في حرايم وتبشهم في ارجعهم وتعلمهم المشورات الجاهلة وتهدمهم
وتزدهم وتقويم ولهذا الوقت جعلت الذين ترقوا وقت منك المسيح وانتهت بطن
الذي انكره من جبابته ونشطته برجا الغفران وثبتت شايير الرضل الذين استلمهم القلق بسبب
موت سيدهم وحققهم بايمان قيامته المزمعة ان تكون بعد ثلثة ايام ثم لما كان رؤسا اليهود
يولدون الرضل ويغشونهم ويتلونهم كانت هي تشر هذه الاضطهادات كلها كانها واصلها بها
لكنها كانت تستصر عليها فادعهم السيد ورضي جلاده وتعلم التلايد قولا وفعلات ان ينتموا لها
فادعهم السيد وراي هذه الحوادث مندغلي الزمان قال يا امرأه كانه يقول كوني يا اي من الان فصاعدا

أمره في شجرة تكون من عذري صخرة الكيشه وقاموا بها لكي تقصدها بتوكل وتجي
تحتها شجرة راجيف الحن بتاتك ونورك وصلاتك ولين الان فقط بل في شجرة الاجيال
ايضا حتى الى شجرة العالم ومن هذا القليل لم تزل الكيشه بأسرها تفتح بها في كل اوقاتنا
وتدعوها لمجا الخطاه وعذرية الخزان وشفا الرضي وعذرة النصارى وبرج داود وثابت
بها ليهود وشجرة الصنع وباب النقا واما عجيبه وعذرا العذارى وسلطانة الرسل وانتهى
اللعنة في جميع القديسين قال ما برز وذن ان كان واحد قد شغف بك يا رب في
الفرود وانت تخليتي عنه فليمت عن ذكر عذرك والجال لا يتعدا جدران ينجس عن حق
عذرك وليس من يدرك شوقها ولا طولها ولا عرضها لانك لا تزلين ان تشغفي عن من يشغف
بك الى اليوم الاخير وهذا في طول رحمتك وقدم لا الشكونه عرضها لان الارض كلها مملوه
منها والعلويون اكلوا ثمرها باصلاهم وتجدد برحمتك وصل غفرها الى الجائنين في الظلمه
وظلال الموت فخلصوا لان الشما بك قد شالت والجميع بك فرغت فذلك يا بولتافزبه
المالكين شغلته واشتغلوا بالماثورين وتخلصوا لها الكين وخلاص نسل آدم كله فصار الاجيال
تنظر اليك كنظرها الى واسطتها وقيه لها فالكين ينظر العلويون نكاح الشما والذين هم
في الجحيم والذين سلفوا قبلنا ونحن الحاضرون الان والذين سيوجدون من بعد الى شجرة العز
ففي تلك الذين هم في الشما ليصطفوا والذين في الجحيم ليخلصوا والذين سلفوا اليوب روا
انبياء صادين والذين شيا قون لكي ينجحوا فمن ثم تعطيكم الطوبى يا اربا لاجيال يا ام الله وسلطانة
السماء والارض لان الملائكة وحدها بك فرحا والابرار فرحوا والخطاه غمرنا لقد وجدت مقبوله
منها لحننا بتواضعك وعند البشر نجيبك وعند الملائكة بطهارتك وقال ايضا ان حصلت
شوكه قد ادرت ادم بملها حتى الموت وطبعت في ريتها عن الخطيه وبرئتم ووده نجا شوكه
ادخرت وبرئتم ووده اذا اشتغفت ميل الجميع اليها فتلك شوكه قد فرشت الموت فيها كلها
وهذه ووده قد اشترت الحيوة لنا ثم قال الملائكة هذه امك كما انه يقول حب هذه واخذ بها
بمئة امك وانت ايضا التي اليها في شجرة القارب والمصاع التي تلهك كما انه يقول في شجرة العبد
وتشرك وتبلك كالام الحيوة لان كلام الشيوخ فعال يفعل ما يقول فمن ثم انقضت في شجرة العبد
والروح الابنيم في العبد كنجواه بتوت تلك الالفاظ فمن ثم قال توفيك لتعرف بالجميع من هذه
الكليه فمير تلميد اخاه فانصت على هذه الجهمان الوفون عند صليب المسيح والمك عند
شالما الجود ما يكون وقال في الذهب ثا اوفر الكرامه التي اكرم بها تلميد لانها انما انصرفوني
ذلك الوقت شلها الى تلميد الهة بها فاذا كان لايقا بها ان تجتمع من جهة اخاه وان
تبقى بخبرته شلها على جهة الواجب بخبرته وقال له ها امك هذه الالحال قالها تيرتها
في

في الحب هذه هي امك وام خاير الرسل اخوتك بل ام خاير المؤمنين المخلصين بها هنا يوحنا بن
يحيى المؤمنين كما انه استيقظوا اليها كالي ام يوحنا بلله وعنه جزيله في حوي القديسين
لنا الى ام الانبيا ومن ثم التي اليها جميع الحكا والقديسين في جميع الاجيال ومن تلك الشايد
اي سندارة بيع خالك اخذها ذلك الى خاصته اي تخذها انا له واخذها الى رسله صم
بها وعزها ولهذا ذهب الى يدية افشلت اخذ القديري معه الى هناك ولهذا قلله اليه الانبي
ان ام الله وتلميد الجيب قد شكا هذه المدينة مدة من الزمان فهذه هي وصاية الكين في
به عودته الرمايا وهو يوحنا قال مارا مير وشيوش قد روي شيوخ من على الصليب وهو كان
ينهد للوصايا وهذا الشاهد هو لا يق لهذا الموصي وتبد هذا ادعوت بشوخ لك في
قد جعل لكي تيمم المكسوب قال انا اعطيت ان قوله تبادي بعد ثلثة ساعات لان السيد قد
امه عذري هنا في اتيار عليه قبل ان تنفي الظلمه وجه الارض وقبل وفاته قليل قال انا اعطيت
لكي تم ما قيل في سفر المزامير وفي ماضي شقوني خلا كما انه يقول قد غفلت انا اعطيت لكي اتيك
هذا العذاب ايضا وهوان يفتوني خلا قال مارا وفوسيت نوز كما انه يقول لقد صممت في قلب لا
فامطوي ما انت عليه اي ذكنت انت بجاه وعادقين فاشقوني خلا ولنا ولوي خرا فقطش
الشيخ اولاً لانه لم يكن قد اكل ولا شرب من اشربة الشما ثانياً لان كل مائية كانت قد كانت
خرجت منه بالروح وشغف دمه في الجلد والصلب ثالثاً لان شدة الادجاع الغرصة كانت قد
فيه عطشاً عظيماً لان الادجاع المذكورة تتحرك الحرارة الغزيرة وتذيب الرطوبة الموجودة في
اشغل وتجرف احنا المتالم بجراؤنا به ولهذا يجف الجسد ويبش جفيدة ثم في المسيح ما قبل في
سفر المزامير بيت مثل حرق النصارى قوي ولنا في لمت في حكي رافقا بالحق الذي قد عطش
الشيخ لانه كان مرثا الى خلاص النفوس اولى به يتوق الى ان تعطش ثم تاتي اليه وعنه
تايين مع الموت تملأ يتوق الال الى شايح المياه وهو عطشان كذلك تانت نفسي اليك يا رب يوحنا
الحيوة ومثلي احي وانظر الى وجه الله وكان انا موضوعاً ملوا خلا فاوليك ملوا واشتغف من الخلل
ووضعوا حول قصبه وادواها من فيه هذا الصغر قد بقيت في شجرة في شجرة فاجعه خلا اخبر يوحنا
الخل قد قال كل وامال راسه واشم الروح كما انه يقول قد كملت لان شجرة القديسات وشجرة الاعمال
تلك التي ربح الاب سند الازل في اني اجمعها واوقها وادولت اوصاين ان افعل واقا شي
كما قالت الانبيا يعني في الان الموت الذي صار دم شبه حينا اخطا وهكذا اشترى الناس
الى الحيوة راجع ما ذكرناه في ثارت بمتي تنسبه اعلم ان الخطيئة تكم شبع كلمات من على الصليب
فابرع منها قد كرها مني ورفقش لوقا وثلثه ذكرها بوعظنا ولها قوله يا ابنة افترج لانه ما يدرون
ما ذا يملكون ثانياً قوله للصر اليوم تكون مني في الغرودش اليها قوله لانه يا امه هذا هو انك
والسيد هذه هي امك رافقا قوله اليه الامي لما ذكرته في خاتمتها قوله انا اعطيت ان شاةما

لقد كل شاة بما ياله في يدك اشتدع روحن ولما اليهود فلانه يوم الجمعة لا ياتي على العمل
الاجساد في السبت لان السبت كان عظيما فشاوا بالاطشرا ان يكرروا ما كان اولئك قد فعلوا
من قبل الصليب ويدعونهم اهلان الناموس قدسهم في منفر التثنية هكذا ان اذن رجل من
ما يشرب القتل فاذا اقمي عليه بالموت وحلف على غشبه فلا ثبات جنته في التثنية لكي يدين
في يومه ثم يرد السبب قايلا من اجل انه ملعون من الله كل مرفوع على التثنية ولا يدين امره اني
افطاك الرب الملك يدانا ويا جري كان ينبغي فعل هذا الامر يوم الجمعة المتقدمة على ذلك السبت
حقا انما يجب الجنة خلقة في التثنية لا تدنس ذلك السبت الذي كان اعظم من شاة رعايا الله
كلها وتثنية باراجيف عقابها وتجزت الناس المؤمنين فكان واجبا ان يدين الجرمون قبل
هاب التثنية لان السبت كان يتبدي من غشبه بعد الغروب وذلك ليلا لتبب الشمس
والانسان حاصل في عذابه كما قال تافيلكوس وقوله ذلك السبت كان عظيما فلانه كان
السبت الواقع في عيد النصح اي ما بين اول الفصح واخره ولهذا كان شتم اكثر من بقية الايام
لانه عيد على عيد اي من كونه شاة ولا نه واقع في يوم عيد النصح وقوله ليكرسوا شيقان اولئك
اما بطارق من عديد او بشر المناشدة ذلك الذي يجرؤا شرا من حدة الوجد والحرج الدم بافرا
فان شاة لما ذل يثقلوا شيا او غيره ويضعوا بها قلب الجرم يموت هكذا شرا في البيعة
انهم قد شتموا اكثر الشيقان لزياد تدبير اللعوض يتجمل انهم قد فعلوا ذلك بغشبه بالشج
وارادوا ان يكرروا شاقه ليزيدوه تعديبا بل ذهب ما رويسوا اليهم ما اولوا الحضر خلا اشرب
لكي يفسروا كثر بقوت ذلك الحبل وهكذا يتطهروا ان يكرروا شاقه وهو في الاية وفي قول الله
الوقت لا لكي يغير ناجيا من ذلك الغالب لكن له ياتي ذكره ولا تواته كانت قد مات كلها من
الجلود والفرب وشاير العدايات التي وصلوها اليه بجدرة تتبرل عند يوج من قول الصليب ليس
من قبل قداسة السبت ولا من قبل رضية الناس بل من طاعة الخوف والحبل الذي اصابهم ومن تلقاها
منهم على جناية تعاقبهم ونهاجة تعلم التبع وذلك لانهم راوا الشمس اظلمت في يومه وستر الحبل
قد شئت وزلزلت الارض ونظمت الصخور ولم يجرى مجرى هذا العجايب التي شاة كانت تدم علمهم
الظلم الذي اجروه على سيد الكل فن خافوا ليلئلا لا اله تهمه عليهم او يهفروا السبت وتعلم
عليهم قد قتلوا المسيح بخلصهم فاروا ان يكرروا على الصليب لكي يخلصوه من رضى انتقامه وليدفعوا
في القبر فما انتهموا اليه في خد شاة من هذا الشرا ففكر ان يكرروا شاقه في الحضر ايضا ويؤثروا
اكثر من اللعين ونظروا انه قد مات فلم يكرروا شاقه وذلك لانهم كانوا يذكرون الشيقان لكي
يجلوا الموت على الجرم ليلامح السبت ويدخل عليه وهو حي فما اراد يشرح ان تكرر شاقه
لان كان من رضى ان يقوم من قرب كاملا وقد تفصح من ذلك ان المسيح وقتيد كان قد مات
ومن ثم ومن كثر شاقه في جوابه وذلك لانهم كانوا ان المسيح في حياته اعطى يديه ورجليه وراى
كل

وكل جسد الشاة عينا كذلك اراد بعد موته ان يعطيا قلبه لانه طعن بالحربة وخرج منه
دما وما لي يعطيا قلبه وكل اية بكتبه ولطائل ان يقول اولئك ان كان المسيح قد مات بالحربة
وهو ميت فما استحي هذا الطعن شاة الجواب انه اشكك استحقاقا هذا الطعن انما
ولو كان ما قايلا لا يمكن ان يثبته فيهم شيطونه بالحربة بعد موته ومن قبل تلك الطعن
وهو حي وقد بها للابغنا ومن اجلنا ومن ثم استحي بذلك وفعل به خلاصنا فانما يقول اننا
نشا هذا لم يخرج من جهة الانسان المتقول اذا ظهر قاتله امامه فاذا هذا الامر يجري مجرى الطبيعة
الجواب ليس ذلك طبيعيا لكنه بما جرى لان الله انما يفعل بنا بيه الزبر لكي يظهر القاتل ويخبر به
فلذلك باولي وجهه كان ذلك في المسيح اجوبه ظاهرة كاثنين في النمل الا ان كان واحد من الجرم
فتح جبهه جرمه قال لير للفر قد فعل ذلك وهو سواب لعله قد مات ام لا اي يعلم ان كما شيع قد
مات ام هو حي لكي يجعل الموت عليه ويقتله حقا بهذا الطعن لان الجند الوقوف هناك كان من
فطنهم ان يجرؤوا على الالوي ولا يفسروا الا ان يتحققوا موت الحكم عليهم وقال في الزمان الجند
اتمروا اليهود ففتحوا جبهه جرمه وعاقبوا جبهه شيا فترسا لثيم الجند وقد ذهف قوم الى ان هذا
الجند الذي طعن جبهه المسيح جرمه هوليجيوش قايلا لما به الذي ادعاه جرم المسيح حين انلم
روحه صرخ عاتقا هذا حقا كان ابن الله ومن ثم فتح جبهه جرمه ليظهر انه قد مات لان طبيعته
الايدع ان يزل جسد المسيح من على الصليب وهو حي ليل يورط في خطر قطع راسه لكن يدي علمهم هذا
وهو من يبرك بان هذا القاييد قد اجرت ان يتفتح جبهه من كان قد صرخ عنه وشابه وهتف به
علانيته انه ابن الله وقال اخرون اقوالا كثيرة عن الذي طعنه بالحربة الا انها جعلها بمجوله عدت
ان تصدق ولهذا علنا من ذكرها تنبيه اعلم اولئك الجند الذي طعن بالحربة جبهه خلفنا كان
واحد من الجند الجرمون الذين كثروا شيقان اللعين اولئك واشتدوا ان يكرروا شاقه في الشيد ان
راوه حيا بعد كنه اذ عابوه قد مات ففتحوا جبهه جرمه لكي يشاهدوا الجرمون علانيته انه قد مات
ومن ثم لم يكرروا شاقه نايقا ان مكات الطعنه كانت شتعا جدا حتى ان الشيد كانت تغل
فيه كما يفتح من قول الشيد لتوما الرسول هات اصبعك هنا وانظر الي يدي وهات يدك واجعلها
في جني فقل ما كانت جراحت الناموس شتعه فقط لتدخل الاصبع فيها كذلك مكان الحربة كان
شتعا متقدرا دخول اليد فيه نالنا اذ جرح خامة المسيح كان في الجباب اليمين وقد ذهف قوم الي
ان خرقايل تبا على ذلك لما قال في خروج الرجل من المشرق واذا احياء فايضه من الجانب الايمن
وعلى هذا المثال لما اعطى مار فريشير هذا الجراحت من المصلوب فخرج في خامة الايمن كما اخبر مار
بوانتورا انما ان جراحت المسيح خت جرحان في يديه وجرحان في قدميه وصرح في خامة رته
فخرج للوقت دما وما ليل الما اخرج وحده ولا الدم وحده بالتبعيه اي ليس يخرج الدم ولا الما

لظهور الحنين ويخرج دم البعوضة الكافري ويضرب في شهادتي اي انا وبعدها قد عانت و
بما عانت تحتكم ما هنا عن ذاته كان غايب على وجه التواضع والاحتشام لا سيما كان
يتم الكتاب بالمعنى المتناول لا بالمعنى المعيني لان هذا يخص حروف الفصحى لا حروف العظم
قد اراده في المعنى المتعبد بان اليهود لا يكثر عظم واحد في كل حروف الفصحى والعظم الواحد
في ذلك لانه كان واجبا عليهم ان ياكلوا مشرقين ومن لم يكن معهم هذه ليكثر من العظام ويخرج
الطعام منها والعلة الرزية فلا بد ذلك الحروف كان رشم المشيخ العبدان يدع على الصليب وما
اراد ابعاده يكثر له ولا عظم واحد ذلك لانه كان لا يما ان ينبت المشيخ المقدس الاله كما لا
بما انه كان منجما انه يقوم كما امر القول وقد دل بالمعنى المتناول اول المعنى ان لاهوت المشيخ الذي
كان كالنم يشهد الجسد ششام في الالام صحتها غير ضرورية ثانيا على ان قوت المشيخ
خشه انه انسان وعزيمه المشا والهم بالاعظام لم ينقصا بالالام لكنهما ازدا وتويا لان غير
الشيد كان شغرفا فيه تعالى ولا زالت ارادته مطابقة لارادة ابيه القدوس كما قال
ابوليطوس الشهيد ثالثا على ان عظام جسد المشيخ الموضوعة اي رسله القديسين ليست عبيد
ان تكثر ولهذا قال ايلاريوس لم تكثر عظام المشيخ لانه ليس كان واجبا ان تصعب الكنية
المعروفة من العظم بكثر العظام وايضا قال كتاب لخر قال عيظرون الى من طعونة قال في الذهب
لا تخرج ليها الجيب ولا تكتب فان الافعال القليلة اوليك من غم حيث هذه ففقدت
الحق والنفس قد مضى تشبه في مكانه فراجعه ومن بعد هذا شال يوسف الذي اراده
بيلاطس لانه كان تلميذ يسوع وكان محتفيا خوفا من اليهود ان يحيل جسد يسوع فاذا
له بيلاطس فجا وحيل جسد يسوع قد مضى تشبه في بيتي فراجعه قال في الذهب احد يوسف
جسد يسوع المشيخ ليدفنه فلغنه ليس كل بلق من قد واجب الموت عليه لكنه قد كلفه فضل
الثقلين كما يكفن جسم نبي عظيم عجب لان يوسف لم يكن وقييد معتقدا بالمشيخ انه الله وشيخوم
في اليوم الثالث فكان ايمانه به ضعيفا ناقضا واملها هنا كيف رفع الله المتواضعين لان
مقدار ما امتلك موته والامه عازا بقدر ذلك صار قدير مجدا كقول اشيا النبي ويكون قبره مجدا
وجا ايضا بنقود يوس الذي كان جالسا في بيتي ليلا اول اي ان بنقود يوس اول مروجا اليه
ليلا ودل بذلك على انه قد جاء اليه ايضا مرات عديده بعد ذلك البصير تلميذ باسحاء كلامه
الهي كما قال اغوستيوس وجا بنقود مروصير نحو ما به رطل ليدفن المشيخ بها ويحطه كالون
عادة اليهود على خدوما يفعلون باشرافهم ويكفنه ويبرقنه ومن كونه جالسا به رطل خنوط من
الاقاديه فلا نه اراد ان يحط جسد الخضر كله وانه يلبث كله بالحنوط كما نيكارل دفعه
اوربالم يرمك المقدار كله وانما جاك بكل ذلك المقدار واخذ منه حاجته فجاء الاله عليه

لظهور الحنين ويخرج دم البعوضة الكافري ويضرب في شهادتي اي انا وبعدها قد عانت و
بما عانت تحتكم ما هنا عن ذاته كان غايب على وجه التواضع والاحتشام لا سيما كان
يتم الكتاب بالمعنى المتناول لا بالمعنى المعيني لان هذا يخص حروف الفصحى لا حروف العظم
قد اراده في المعنى المتعبد بان اليهود لا يكثر عظم واحد في كل حروف الفصحى والعظم الواحد
في ذلك لانه كان واجبا عليهم ان ياكلوا مشرقين ومن لم يكن معهم هذه ليكثر من العظام ويخرج
الطعام منها والعلة الرزية فلا بد ذلك الحروف كان رشم المشيخ العبدان يدع على الصليب وما
اراد ابعاده يكثر له ولا عظم واحد ذلك لانه كان لا يما ان ينبت المشيخ المقدس الاله كما لا
بما انه كان منجما انه يقوم كما امر القول وقد دل بالمعنى المتناول اول المعنى ان لاهوت المشيخ الذي
كان كالنم يشهد الجسد ششام في الالام صحتها غير ضرورية ثانيا على ان قوت المشيخ
خشه انه انسان وعزيمه المشا والهم بالاعظام لم ينقصا بالالام لكنهما ازدا وتويا لان غير
الشيد كان شغرفا فيه تعالى ولا زالت ارادته مطابقة لارادة ابيه القدوس كما قال
ابوليطوس الشهيد ثالثا على ان عظام جسد المشيخ الموضوعة اي رسله القديسين ليست عبيد
ان تكثر ولهذا قال ايلاريوس لم تكثر عظام المشيخ لانه ليس كان واجبا ان تصعب الكنية
المعروفة من العظم بكثر العظام وايضا قال كتاب لخر قال عيظرون الى من طعونة قال في الذهب
لا تخرج ليها الجيب ولا تكتب فان الافعال القليلة اوليك من غم حيث هذه ففقدت
الحق والنفس قد مضى تشبه في مكانه فراجعه ومن بعد هذا شال يوسف الذي اراده
بيلاطس لانه كان تلميذ يسوع وكان محتفيا خوفا من اليهود ان يحيل جسد يسوع فاذا
له بيلاطس فجا وحيل جسد يسوع قد مضى تشبه في بيتي فراجعه قال في الذهب احد يوسف
جسد يسوع المشيخ ليدفنه فلغنه ليس كل بلق من قد واجب الموت عليه لكنه قد كلفه فضل
الثقلين كما يكفن جسم نبي عظيم عجب لان يوسف لم يكن وقييد معتقدا بالمشيخ انه الله وشيخوم
في اليوم الثالث فكان ايمانه به ضعيفا ناقضا واملها هنا كيف رفع الله المتواضعين لان
مقدار ما امتلك موته والامه عازا بقدر ذلك صار قدير مجدا كقول اشيا النبي ويكون قبره مجدا
وجا ايضا بنقود يوس الذي كان جالسا في بيتي ليلا اول اي ان بنقود يوس اول مروجا اليه
ليلا ودل بذلك على انه قد جاء اليه ايضا مرات عديده بعد ذلك البصير تلميذ باسحاء كلامه
الهي كما قال اغوستيوس وجا بنقود مروصير نحو ما به رطل ليدفن المشيخ بها ويحطه كالون
عادة اليهود على خدوما يفعلون باشرافهم ويكفنه ويبرقنه ومن كونه جالسا به رطل خنوط من
الاقاديه فلا نه اراد ان يحط جسد الخضر كله وانه يلبث كله بالحنوط كما نيكارل دفعه
اوربالم يرمك المقدار كله وانما جاك بكل ذلك المقدار واخذ منه حاجته فجاء الاله عليه

فروض هذا العيد يتوحد بجوار هذا مقدار هلفانم عليه بالايام والخلل والقليلة فتمراره
 في هذه القديسين في اليوم الثالث من امة فاحمد بنديع ولقاءه في لافيت كنان اي كنانة يلمن
 في فيه انطبع عند الشيخ وحلها به ويحفظ هذا الكفن يوسف هذا جليل في مدينة توبين
 اعمال شايونار طيب مثل عادته اليهود قد كلفنا عن هذه العادة في بنات ربي فراجعه قد شاك
 المشيوع في احوال الكنيسته على هذه العادة ولهذا كانا خطيبون بالطيب اجناد الموع كاخبر
 تروليا يوسف وقر يوروشن يصفون والترين وتعلموها من اليهود ما كتبت بها اليهود من الموع
 وكان في الموع الذي يلب فيه بنات قد كرفي يتي بسب ذلك فلجده وفي البشاق
 قد جدد ولم يكن احد ترك فيه قال ما رافوشيشون شيا انه لم يجلب احد في شوقم القدي
 الا قبل الشيخ ولا احد فكل ذلك لم يدفن احد في هذا القبر لاقبله ولا قبله وقال في الذهب قد وضع
 في قبر جدي يتي لا يظن انه القيا به صارت لآخر موضع فيه فرضما يشوع هناك
 لاجل عيته اليهود المتقدمة على الميت ليلا يدركها المنا الذي لم يكن لها حازلا
 ان يعلانيه فلما قال في الذهب وشاعه لان القبر كان قريبا من الجبل
 حيث كان قد صلب يشوع قال او تيمون هم اراوا ان يصفوا الحلق
 في قبر شرف من كلف يكون بعيد من المدينة فلما اوردت كلفه اراوا ان يرفن
 بقرب الجبل والقبر من المدينة فلما اوردت كلفه فلما اوردت كلفه فلما اوردت كلفه
 حتى يتمكن التلاميذ ان يجمعوا بايتين برام ولما يراوا احواله
 بارها وكان الملك قد سجدوا بكونوا للدين سموا
 ليس هو لاي فقط لكن الامم لان وضعه على قدوة
 علامات وعلماهم هناك جودا يجره كانه فعل
 شاهدين بدقه لان الشيخ عرض ان يقدروا
 بعد الفل ليس بدع اعدا انه يتياته
 لانه لو كانت موته شكوكا بالوقوع
 الشك والاشيا بتياته
 ايضا وصار وضعه للرب
 لاجل هذه الامم فلما
 لكن في تين
 مع ذلك
 قد وضع

الاحتجاج

الاحتجاج العشر

يتم هذا الاحتجاج اوله قيامة الشيخ وظهوره ليرم الجليلي بشكل بيتاني ثانيا ظهوره
 للسل الشوه وختيتهم فيهم واعطاهم روح القدس وسلطان جل الخطايا كما ذكر في العهد الشيخ
 عشر في الظهور لرسوله وتما كان حاضرا بينهم في رجااته ويدعوهم الى ان يمشوا وذلك
 في هذه الشاوش والعشرين وهو واحد وثلاثون

النص

فلما كان احد السبت

قال للمفسر

اي في اليوم الاول بعد السبت اعني اول يوم السبت وهو يوم الاجد الذي فيه قام الشيخ
 وجات السبت هنا تحت اسم السبت لانه كان افضل ايامها جات برم الجليلي مع الشوه
 رفعاها اللواتي ذكرهن المبرورن الاخرون اعني يتي ورفوش ولوقا وقد كرت الجليلي ها
 وحدها لافا المتقدمة في البقيات واكثر من غيرها ونشاطا

محتلطا بضر الجراي في دله غيقه كما قال لوقا اي باكر احد ولبصرها هنا نشاط الجليلي
 ويقيضتها فمراها فالتفت يشوع غلصها في دله غيقه ولهذا استخفت قبل الكل ان تشاهد
 كثر مشرقه في الغلة كما قال ماراير ويوش وكنت فيها بنوت الرب العايل بالمشاء يكون لها
 وفي الصباح يكون الفرج الى القبر لتهن جديشوع بحبيها واصرت الحزن من جرحا عن القبر
 والمليكه تخبر ان الشيخ قد قام الا ان الجليلي ما صدقت ذلك ولا تهتم من ثم مضت بشوعه
 الى بطرس ويوحنا قابله قد جلاوا الرب من القبر اي قد اخذوا جسد السيد غلصتها من القبر ولشت
 ادي الى ارب اخذوه واعلوا ان وضعوه راجع هنا نظام القصة وترتيب الحوادث على ما يجب
 في شارة متي حنا قال ماراير ويوشون غلظ المراه كان مقتربا بالعباده اظهرت عبادتها لما الفت
 من كانت قد عرفت جلاله واظهرت غلظتها بقولها قد اخذوا شدي من القبر واخرجت وجات لي
 نعمان بطرس بما انه راس التلاميذ وكان السيد قد فرسه نايبا له فيما شلف وال التلميذ الاخر
 الذي كان يجده اي وجات الى يوحنا ايضا الذي كان يشوع يجده اكثر من البقية على علمها ولهذا
 تمتعت انه لتبذل ان ينشط الذين غيره في تفتيش جسد الرب الذي لم تباينه رجوعه الى القبر
 وتوهمت انه اخذوه فاعلمت ويوحنا خالصه لانها راته قد حضر فيها عند الصليب ومن ثم لتبذل ان
 يدب بمجوده في البحث عن جسد علمها وكما كملها شرفين قال ماراير غريغوروش المذركا نا
 بجان اكثر من باقي التلاميذ اشرا ايضا اكثر منهم شيف ذلك التلميذ لانه شاب وكان
 اوفر نشاطا ورغبة الى روبا جسد الشيخ بمجد ذلك الذي قدره شافعا على الصليب ههنا

واذا نجي لتطلع على القبر فنظر اللطيف موضوعه اي عيان الكفن الذي
الكل وزعموه في القبر ولم يدخل جلا لا بطرش عما انه شمع وتقدم عليه لكي يظروا ولا اوربا
لم يدخل لما استحوذ عليه من القشعرى المقدسه من قبل جسد الذي كان يدعى انا
شعرت بطرش يتبعه فدخل الى القبر قال ثم الذهب ادشعب ذلك الذهب الذي كان
والا كنان موضوعه وعان كل كات داخله بالبحر الاشتقاق لان اللطيف الذي كان
القبر لما دافا الملك وصارت نزلته في الكنان نظروا هاربيين واغتفوا فرار اللطيف موضوعه
في القبر التي كانت على راسه لتقطي وجهه على ما يفعل شاير الناس بين تكتين كوتي على
جهة اللاتية ليست موضوعه مع اللطيف لكن ما تغرقه احميه بلغوه قال ثم الذهب
ان ذلك كان طلاله في القياض لانه لو كان انا من قبله لما كانا ناولا هذا القبر وهو ان يبروا
جسد ولو كان انا من قبله لما كانا ناولا هذا القبر وهو ان يبروا
في موضع واحد من القبر لكن كانا قد اشتلوا جسدك باوفر فرقه لان هذا المعنى شديدا
فقال انه يحيط بكثير الصق الكفانه بجسدك حتى اذا سمعت ان العامة وضعت احميه
والا كنان فاحيه لا تغفل الفالين انه شرف لانه شارب على تل حاله ما كان فيه من
او الاخذ بلع فيه الى ان يني لجهاد اعدا تقدر في قل ما هو فضله زرايع فيسجد
الطبيب ايضا الذي جاء في الاول الى القبر قال ما عرفني روي بالمعنى الذي استحقنا
رسم جماعة اليهود ونظروا رسم كنيسته المشع فكانه يقول قدعنا جمع اليهود الى القبر في الاول
لكن لم يدخل لانه وان كان قد استلكن وصايا ومواعيد في الام المشع فلم يشا مع ذلك ان
يؤمن بزيات فتبع كنيسته الام فيما يدبر المشع الوسيط ما بين الله والبشر وعرفت من
قدسات الجسد وانت بالاله الحي وقال وليتو بالمعنى الذي ان يبروا رسم شاير المؤمنين
وبطرس رسم الاباء في باب المشع فدخل بطرس ولا لشهود رجعت الفايقه على شاير تقامات
المسيحيين كما انه نايب المشع ومن يوحنا قدس بعه لانه قديم ان من كان اولي للرب
يكون اعز في الاستحقاق والقدسه فري من كلاهما اي راي بطرس ويوحنا واما
لشعنا المشع انه قد قام لكنه ما صدقا بكلام الجليليه وحقيقته اي انه اخذوا جسد المخلص
القبر كما قال ما راو غشتيوش وناو فيل كوش ووشيشيوش لكن قد ذهب كبر للفرم في القبر
فاو تيموش وغرغوروش الى ان التليلين قد امانا بقيامه الرب في ذلك الوقت والاصح انه
التليلين النص ينصب الى يوحنا وهذا لا بطرش كما يقول ادري يوحنا الاكفان نايب العامة
ملغوه نايبه فذكر كلام المشع الذي كان قد تنبأ لهم وهو على انه شيعوم في اليوم الثالث هوذا
اذ قال بطرس مع هذه العلامات فاسم به انه قد قام واما بطرس فقد اخبره هذه الامانه
لعم شوقه الى رؤا شديده ولما دنا القبله الزمبغ من البشر فرم قال الملك للنسوة قولا
مغفلا قولن للتلاميذ ولبطرس لانهم لم يكونوا قد عرفوا ما في الكتب انه ينبغي ان يقوم
من

من بين الاكفان هذه الاقوال متعلقه بما شيق اي بقوله دامن فكانه يقول ان يوحنا
من تلك الوقت انما كان المشع قد قام ادم يكن لاهور ولا غيره من الرسل قد اصابوا ذلك
شايرنا ان يكونوا قد اذوا الكتب المقدسه التي تبني عن قيامه الرب لانه واسكان المشع كان
يبروا رسم كنيسته المشع انه شيعوم من بين الاكفان فم ذلك لم يكونوا الاكفان
كنا من القريب فمن ثم وجبنا انهم كانوا يوحون ان المشع يخاطبهم بالخازن
فما نطقوا الى موضوع ما كانه يقول ادري التليلين قد امانا بقيامه الرب فانما نايب
جسد فيه رجعتا هاربيين الى ترها فرم بطرش من حشا من المروا ويوحنا مونا بالقيامه
زبيت الجليليه ووجدنا عند القبر في ذلك التملك خيرا احتقا فيما جسد جسد غير عاين
ثم فرم ان زبيت ووجدنا ان تري من كانت تنقش عليه وذلك لان المداومه فضيله ان تعرف
طيب ومن ثم كانت واقعه عند القبر خارا تلي ملامته جسد يشوع في كل ما حيزه ان
الذي كانت ملكيه في شوقه وحبته وكانت كالشكري وادم جسد فكانت تنكي ملكيه
بيها كانت تنكي تطلعت الى القبر لانه وان كانت نظرت الى القبر شايرنا ورايه فارغنا
ولشعنا فيه فم ذلك كانت تطلع اليه مرات كثيره لو فرها تها بها بجدان شديدا
لانه كما قال ما عرفني روي لا يكتفي الجسد من نظره واحد لان قوتها الجسد وعزها ايضا عن
الاجتهاد والاستصقا فاذ تبت تلمش اتفق لها ان تجده له واذ تلمش الاثاق اذ اذ
واذ تلمش اشكت ما وجدته فابصرت ملاكين في لباس ابيض جاكين واخبر عند
الرائر في الاخر عند الرجليين حيث كان جسد يشوع موضوعا هذه الاثاق جعلتها اي ظهور الملكه
فلبسها تيا با بيضا وجلسها عند القبر على كل ما علامات القيامه وجسد المشع وشعنا
قلب الجليليه لتؤمن بها ومن كون الواحد كان جاكنا عند الرائر والاخر عند الرجليين فذلك
دلائل على ان جسد المشع كله قد قام وانه اذ توضع لبس الملكه وجدها وعدم البلي على
شايرهم بوا شطه قيامه الجسد قد انتقل الى ثراهم ولهذا ترك هذين الملكين عند القبر
كشدين بينان الجليليه بذلك قال ادري يوحنا ان المشع كان بالمعنى الذي ان الملك
الحاش عند الرائر يوحنا في الشيره النظريه ومن كون الاثاق جاكنا عند الرجليين فهو رمز على الشيره
العليه لان الشيرين من يشوع وغرغوروش ومن اجل شوع فقالا لها يا امراه ما ايليك كانهما يقولان
ان الاثاق هو مكان ولا وقت البقاء لكنه وقت الفطك والنزح لانك ان كنت تشاهدي جسد
يشوع جيبك ها هنا في القبر فاشاع لك ان تستنجي من ثم قيامته وانه ليس بين الاثاق
لكنه بين الاثاق بل بين الملكه المجيدتين على شايرنا وقد استلكن الجوهرة الشده الثماويه
فقال لها انهم اخبروا بي ولست ادري ان وضعوه كما هنا قالت اني تلتك اشيا بل يكي
اولها على قتل سيدي وموته المنتفع دي البها العظيم الذي اوردته اليهود عليه فانيها على انهم

اجزوا جند من القبر لاني لو كنت اراه لكنت اقبله ما كيه وادبته بالطيب ومن ثم
كنت ابقا قليلا لها لاني لست ادري الى اين اخذته ولا اين وضعته ولو كنت ادري
اين وضعته لانطلقت شرعه الى هناك وعاثته وانفذت به قائل هذا كيف يترك
الشياطين الذين يبتغون عليه ويحملهم في ظلام الجهل الى حده لكي ينفذ شوقهم وادانتهم
فيغزيم روياء ويغفرهم بالتمام واذ قالت هذه الاقوال لفتت الي ورايا فارتفع
واقتوا وانه يشوع قال في الذهب وملك تقول واي نظام يتبع هدا وهو ان تلتفت
الى رايها وتعلم الملكين فلو غايا شيدها الظهور في الحين فكلها وبطرها وتجربتها انها
قد ابرارها واجبا رايها الذي قد ما له اما ان السجود فهذا الحال ستمها اشتمات
الاسراء الى الالتفات الى رايها وتعلم من يكون ذلك فارت يشوع لانها اذ كانت تشوقه
وعاينها التي تلتفت الى رايها وتعلم من يكون ذلك فارت يشوع لانها اذ كانت تشوقه
الكرم من الكل اشجقت ان تخرج قبل الكل لكنها ما علمت انه يشوع لانه ظهر لها بشكل اخري
فكل خارج البستان على حده مظهر بشكل مشاف للتلميذ الذين كانوا ساروا الى
قرية عواش وذلك من كون الابدان المحيطة تقدر ان تظهر على نحو ما تريد من الصورة
وتعمل ذلك ليس بتغيير الحظا او بشكل منظرها لكن بتغيير اشباحها وصورها متغيرة
وتعملها الى ايمانها وراياها وليس على جهة التمام وقد فعل ذلك مع اليهودية حتى لا يدريها
من نظرها الا بالي اليه بل فلاحا كانت متراجحة الى روياء حبيبتها وشغلها بحبه فلهذا
ظهر لها ومن كونه عالم تصدق بانبيجي كما قيل لها من ذلك الملكين فلهذا احتجب عنها قليلا
وظهر لها في الخارج على شبه ما كان في قلبها في الباطن فقال لها يشوع يا امراه ما يبكيك
لن تظلمين قال ما رايت ربي وشيوشا كانه يقول لماذا تبكين يا امراه وانت قد مررت على
بكال لانك غير مصدقه بياستي اني تبكين لانك لست تشاهدين المسيح فان استحي
تستظري والحاجة هنا الى ايمان تنشط لا الى دموع زلاله لان علة البكاء فيك هي المرح
في غيرك وقال اورعيا نوس ان المحبة كانت تجعلها واقعه والرجع كانت يبكيها فكانت تلتفت
من كل جهة وهي واقعه لعلها تنظر من حبه وكانت تبكي لانها ظنت انها اخذت من كانت
تفتش عليه شاتبا فكانت تجعلها جهة وهي شاتبه كانت متوجهة على حوته والان تجدد
وتقا ثم نام لها على فخذ من القبر ولعلها لم تكن تتعزلا فذهب بطرس ويوحنا لانهما لافا
وهي وقعت لانها لم تفرح وعلى اي شي كانت تحني وقد غمرت بسلها التي كانت تحبه حبا
منها فزاد الكرم رويها واذ كانت قد غمرت حيوه نشها فلهذا كانت تحب الموت افضل
من الحيوه لعلها ان تجد حبيبها وهي ميتة ذلك الذي لم تزد وهي حيه ولم تقدر ان تعيش
بله لغري ان المحبة قوية كالقوت ولو كانت هي قد ماتت فالذي كان يمكن ان يعيش
الموت

الموت فيها اكثر ما يحدث لها وهي حيه فكانت كاهنيتها وكانت تنظر كما لا تنظر وكانت
تسمع ولا تسمع وكانت تسمع وهي كاهنيتها بل ليس كانت تحب كانت لانها كانت تحبها بحيث
كانت معها الذي لم تكن تعلم ان يكون فكانها تقول لست اطلب الملائكة لانهم لا يقدر ان
يرايوا حيوه وقد علمت ان زيده بل اطلب شيدي وشيا الملائكة فكانها تقول قد اخذت الصيغ
بي من كل جهة ولست ادري ما افعل ان وقفت عند القبر لست اجد وان انصرفت من
ها هنا لست اعلم الى اين يذهب ولا اين اطلبه وان وقفت عند القبر وليس معي دمي ولا
شكر وان انصرفت كان انصرفت في منزلة مفارقة حياقي فاليق ما يكون ان اخرج قبي شيدي
من ان اتبعه عنه قليلا لاني ان اذهب بعيدا اخشى الا اجدوا قيو فامكت اذا هانا وارت
لكي ان قيوه فكانت تقول هلم يا الهي هلم يا حبيبي هلم يا الهه هواني تعال انظر يا حبيبي
لما اتعديتي وتعلق نفسي وقد تعلق بك وحرك ولست التفت غيرك ولا اترك شراك
فاليت كل اتكالي عليك ولست متكله على ذاك البته وعناي لست اعرفك الا بالروح
يكبر خارجة عن ذاتي فلم تقول لي ما يبكيك لن تظلمين فقال لى يا سيدان كنت حمله
تعل في ان ترثه وانا اعدت قالت له حمله ولم تذكر اسمها لانها من شرقا وقد اتيو غلبت
ان كل الناس تفرقه وتبتكر فيه شياحي كانت تفتكر به وربما ما ذكرت اسمها لانها لما رات
بالقرب منها ذهبت قد تمنع كلامها الذي به غاظت الملكين شاتبا قايلا انهم قد جعلوا شيدي
قال اورعيا نوس هاهنا انه كان قد اشجود عليها ثم هذا مقداره من جهة الموت الخلف
سلكا حتى لم تكن تقدر ايضا ان تفتكر بياسته وحياته اليه فقد وضع ويضع جسده
في القبر لئلا يحليه قد دفنت رويها هناك فكان رويها قد لصقت به واقترنت معه اقترانا
غير منفك فعا يمكن ان تنفصل رويها من جسدها ولا ان تنفصل من جسدها لان
رويها كانت في جسده اكثر مما تكون في جسدها واذ كانت تلتفت جسده فكانت تلتفت
رويها ايضا وحيث فقدت جسده فصيرت هناك رويها فلا تفرح اذ كانت قد عرصة
جسدها وفيها وضعت رويها ولا تستقرين منها يا شيدي ان كانت لم تترك وقد وضعت
رويها التي بدوها لا تدر ان تترك فز لها رويها الموجودة في جسده فكانت تلتفت
وتترك غلطها وقولها وانا اخذت فكانها تقول ان كنت وضعت في ارض الكهنة فاحذر
من هناك وان كان في اربلاطس فانا نطلق الى هناك واجله فقال هذه الاقوال
لان المحبة تنه كل شيء وتجذب ما ليس من مكان بل تنهلا الجلال لئلا قال ما رايت ربي في هذا
النزل فز لاهل وعلم تميز قال لها يشوع هي التي تفتش هي وقالت له رايت الذي
تفتش يا حليم فدعاها اليها وشيها المصومي فخطا لكنه دعاها بذلك الصوت العريب
وتلك النغم التي بها كان يدعوا فيما سلف ومن ثم عرفه في الحين فقال هاهنا اورعيا نوس

متبعين من قطع الحنا وها هنا ياله من تغيير عظيم تغيير تميز العالي وقد انقلب الخبز كل الى
فرح عظيم ونجوت دموع الجز الى دموع الزرع واد شفته يدعوها مريم باسمها لتفت عاده
شاميا لتخت بيدوته نعتة الالهيه وبها عرفت معلها الذي كان يدعوها حينئذ
انتخت روحها ورحم عنها اليها واد كان يريد يا شدها بالفاظ اخر فاما وقت لكنها
قاطعت من فور فرحها قابله راويي فظنت انها غير محتاجه الى كلام اخر وحدث
الكله بايقانه واختتبت لنته انفع لها من خيال الكلام فيا مجتهدا القويه التي لا تطيق
التعل فاكفاها ان تشهد بنوع وتناشدك ما لم تلمسه ايضا لانها عرفت ان قوه كانت
تخرج منه وتبني شارا لاراض وقوله التفت لي وقالت له راويي الذي سنها باسمه لانها
تتعلق بنوع في جوابها لما تجولت وجهها عنه والتفتت الى الملكين فكانا تربيلن تنالهما من
يكون ذلك البتاني الذي ناسدها ولما اذا قاما لحضرته وشما عليه بكل وقار وكرامه لكنها لما
شعته يدعوها مريم باسمها التفت للوقت اليها وعرفته من نعتة العدمه واحتفظت من
شده الفرح فادبلغ صوت الراعي المصاع النعمه وروح قلبها للوقت فتح لفظها وارفع صوتها
بجلتها بالعدويه الما لوفد واشتتقطها بقوه خفيقه لتقول راويي اعني يا معلمي فكيف عكري
من ذلك الفرح العظيم الذي واقاها بفتة فكانها تقول ها هوذا انا تلميذك يا معلمي ابصرتك
الروحيه وقد عرفت الان منك واشتتت قلبى من بهجت هكذا فترك لشر في الذهب ومن ثم خرجت
شاميا كما دعا عند قدميه وقبلتها مثل هذه هالكيا على خدوما شككت التوما يده قديس الشيخ
التي وقولها راويي قال يا بنين ان معنى هذه اللفظه بي ومن ثم دفعت المجدليه يدها
اليها اذ كانت تدعوه شاميا راويي فقط قال لها ينع لانك لم تقبلي لاني لم اصعد بعد
الى بي النضر ها هنا المنصب واصعب ما يكون انصافه لوجود لقطه العلم فيه وقد
ذهب اولاما فرستينوش وايرستينوش ولا وزن الكبير الى كانه يقول لانك لم تقبلي لاني لم
اصعد بعد لاني لم اصعد بعد في قلبك الى ان من كوكك لست بعد توفيقين ايمانك اكالما
باني انا اراهم وانى اصعد الى ابي لكن رد عليهم بان هذا التفسير هو المعنى الروحي لا المعنى الحرفي
فانيا ذهب كيرلس الى ان السيد مع المجدليه من ان تلمسه ليدل على انه ليس جسي لا حداث يلمس
جسد المقدس المجد ولا الموجود في الاوجار يتجا بال يمكن قبل روح القدس وحينئذ ليس كان
الروح قد اعد عليهم لكنه ارسله بعد حين ليوتا في المنصر لكن رد عليه هذا هو المعنى
المجده لا التنوه ولا توما استطاعوا ان يلمسوه مع انهم قد كسوه فالتا ذهب في الذهب
وتابعه الى ان السيد قد عجز المجدليه عن لمسها اليه لانه ارادها ان تنظر اليه باوفا كرامه
والاحتشام ما كانت تحتبه فيما شغلها ما انه قد حصل بعد اللقاءه مجدنا وادبا عظيم اليه
لكن اشتغالات لا يلف بالبرقيا بعد على فيه ذلك الايتلاف الاول وانما يفاضر الملكيه
والعيسى

والقدسين في الختام لكن رد عليه بهذا وهو كيف يصدق ان المجدليه التي كانت تحب يسوع
وتحترمه على غير شوي قد نقصت في الاحتشام ها هنا مع انها قد كرمته بكرامه لانه من
قد حصل في عاك التماري غير انه لا يوجد شاميه بين هذا الامر وبين قوله لم اصعد بعد
الى ابي رايقا ذهب وشتينوش التهميد وتوليوت وفرنشيرا الى كانه يقول لانك لم تقبلي
لاني قد قهرت الان شاميا ولست بعد شاميا لاني وابت كنت لم اصعد بعد الى الختام فانا صعد
مع ذلك عن قريب ولما دلت احسن علم عزوت واحب حفر في غمنا فنيا لكن رد عليهم بان
هذا التفسير بهم ولتزم الواحد بفتح الفاظ راويي وقلب الجمله فاد قال لم اصعد بعد الى
ابي فليقم ان يقول الان وان كنت لم اصعد بعد الى ابي فانا صعد عن قريب شاميا
ذهب البابلي وضاد التاري وعبد الاميد بنقيش ويبرير وهو الامع الى ان لقطه لا
لمسني داله على فعل الشيخ الكامل واداه لان المجدليه التي كانت متعبه للمصير في غاية
ما يكون لما راته قائما من بيت الاموات غلبها فرح لا يوصف وفوت عند قدميه وشكرتها
وارادت ان تستقيم على تلك الحاله ولم تشع من تقبيلها فن ثم اعطاها الشيخ من ذلك
وامرها ان تذهب وتبشر رسله الخزانة بقياسه ولا تشكك بتقديمه بدلوه فكانه
يقول لها لانك لم تقبلي لاني لا تشقوى هذا القدر لاني لم تقبلي قري وتقبلها لاني لم
اصعد لان الى ابي لم تقبلي شاميه تبارك يمين يونا على الارض واظهر لك ولشارا للملايد فتتفردني
وتجوني ولهذا اشرفي الان الى التنوه الواوي قد تبين بطرس ويوحنا ووصين الى ابيهم
الى المظهر في الجليل اذ هي الى الرسل اخوتك المكتسبين على موت وبشرهم بقياحي واتي
شاميه من قريب الى الشما حثت اخي شاميه لم قبل صغودي وارفع القرن عنهم وادعهم
فرحا وبهجده واعلم ان الافعال عند التجاه العبرانيين تلك تراه على كل الفعل وقوامله
لا على اطلابه على ما قرناه مرات كثيره فكانت المجدليه غارده بالمشج انه شاميه الى
الشما ومن ثم لا تقدر فيما بعد ان تتمتع بروايه فلهذا ما ارادت ان تقولها الزممه التي قد
حصلت لها التمس العلم شيدها فقال لها لانك لم تقبلي لاني لم اصعد بعد لاني لم اصعد بعد
وتما شديني لاني بعد على الارض ولست اصعد لان الى الختام ومن ثم لا تشقوى الارض ها هنا
لكن اشرفي وشري رشي بالفرح الذي استلكنه انت ولا يجوز لك ان تفرج لنت وحرك وتدوب
اخيا اوليك بالكامه والمراره ولهذا سمع لها شيد الملك ان تلمسه مع التنوه في الطريق اظهرت
لها قايلا السلام عليكم وحينئذ تقدمت وشكرت له لانه لم يفر في الطريق بل جاءها
ليبشر رسله بقياسه واعلم ان الشيخ لما قال للمجدليه لانك لم تقبلي لاني لم اصعد بعد
واشتقام ان تلمسه الطاهر فيها الى غمنا هذا وادبو لم يلمسها كله حتى العظم ففي المكان
الذي لمسه السيد بيد الطاهر وهذا انصاف من الغشا دعوى من الف وشاميه سته قال

الذي اسلمه بالامه على الموت والخطيه والعالم والجسد والشيطن كما قال مارا فوسيتوش
طاهر وشيوش نالنا لكي يري ذلك من قبل ان الشيد فظهره ارجاعه للاب وبواسطتها نفع
قينا ونفتمر لنا كل شي كما قال كبرايوش وانسلموش راجعا لكي يري نفوتنا ويختبنا لنفكر
بالشيخ الذي جرح من اجلنا ونحبه عوض حبه ايانا ونقبل من اجله كل جرح حتى الموت فها كما قال
مارا بروشوش وافرغوشوش غاشا لكي يملك الشيخ هذه الكلمه فها في اليهود المروين
وجدهم يواجي ايانا ليدبرهم من كونه تعا فلو اهدوا النعمه الجزيله كما قال مارا فوسيتوش لان
شا رطله اللاهوت وما ركل للشر فكلوا ان الشيخ ابغى هذه الكلمه في جسده ايانا وشوف
يبقى الى الابد كما تلخص من نبوة نزلوا ومن هذه البشاره واعلم ان تلك الكلمه الباقيه
في جسد الشيخ بعباده لم تمنع انفصال الغرق والشرايين ما بينهما ولم تنقص نظاها في
حفظ الدم وحفظ شاير افعال وحركات الجيوش التي يفعلها الشيخ كما قال السوارى فخرج
التلايد لانهم رزوا الرب وفروا من الكلمه الباقيه في جسده قال هاهنا مارا فوسيتوش
ان البها التي تلح به الارار شل الشن قد لم ينجت في جسده نيدا لما قام ولولم ينجب ذلك
البها الناطع لما استطاع التلايد ليدبره بالمخاطم الضعيفه فخرج التلايد اولاهم طابوا
الرب قد قام من الموت الى الحيوة قينا لانهم حينئذ ملوا بان يعطوا شاير الخيرات التي رزقهم بها
فقال لهم ايضا الشيخ ما قاتلت لماذا اعاد السلام عليهم مره ثانيه اجيبك قال اولاهم
كتاب التفسير اعطاهم سلاما من كان قد جرح من اجل السلام واعاد السلام عليهم ليعلموا بذلك ان
السلام قد صار لهم لما في السما والاعلى الارض فها قينا قال ايضا كتاب التفسير ان الاعاد
تقرروا اعطاهم سلاما على سلام كما قال النبي نالنا قال بيد المكم قد صاعف السلام لهم لانه
فضيله الحبه مضاعفه اولاهم فها الذي قد جعل المصلتين واحدا راجعا قال ثم الذهب اذا
شعروا بينهم وبين اليهود فها قد زالت المشاله فها يقول بداعوه السلام لكم يعطيهم التزمه
معا لاله الحرب موافق لهم ان يحارب صلبه التي اجكها في السلاحيه وبها انجل كل الموانع والموانع
الجزنه ونجح الخيرات جميعها وهذا هو السلامه الا انه بشر النسا با الفرح لان ذلك الجنس
كان في عزم كثيره وهو قبل النعمه اولاهم ادقيل المراء بالادعاء تلمين وتتمن الخواص الحارنه
كلها شلنا ارشلى في الاب نالنا اننا ارشلكم قوله مثلا اي السلطات والعايه والعريه والهم
الوجه ارشلى في فعله خدوها ارشلكم انا واهل ان الشيخ بلغظه مثلا قد عاد رسله بنوع
ما وصدهم شاو من له بالماله على امر نوابه وخلفائه فزلت لفظه مثلا اولاهم تشبهه كانه
يقول على خد والسلطان الموصوف الذي به ارشلى في الانبي الكنيه وادبرها على وحيد
وذلك ارشلكم انا لتكوا واعلمها ويدر بها على شا عتي فتمت كواا سلطان ليل بالخطايا مثلا

استلحه

استلحه انا هكذا فترم الذهب وتاد فكل كوش وروبروش وكبر للشر فالحين ان الشيخ بعد
الاعطاء اقام رسله نوابا عنه وصيرهم على المشكونه ورعا فها وصيرهم رتبته وسلطانه
اي فها كل رتبته وسلطانه كتابي والتسبيح رتبهم هاهنا اساقفه كبر الملم فرنشوش تزياد
قد ذهب الى ان الرسل رتبوا اساقفه يوم السنم تعلقوا فغوشوش وتاد فها في ردياوش
واما العلم بليز ميوش قال ان بطرش وصرا شيم من الشيخ اسحقا وبطرش شيم تقيه الرسل اساقفه
فقول نحن مع السوارى وهو الامم ان الشيخ بذاته رتب شيا رسله اساقفه لكن من جهة
المكان والزمان فالامر مجهول وقد لا يد هذا الراوي مارا فوسيتوش بقوله ان السيد قبل ان
يصل الى السما رتب رسله اساقفه لما وضع لهم ايمانهم تايا لفظه مثلا تذك على شابهة المبدأ
كانه يقول مثلا الله الاب ارشلى كذلك انا الاله السوارى له ارشلكم فاذا عجز ارشال الشيخ
ورسله هو من اجله بل هو الاله عينه هكذا فترم تاد فكل كوش بالكا تذك على شابهة العايه
لان الشيخ ورسله ارشلوا لانتشار وطلا من شاير الناس كما قال كبرايوش ولا ندريوش راجعا
تذك على شابهة البطريقه مثلا انا ثبت تعالي وياي بمرلج وابات فذلك انتم تثبتون
تعاليمكم بقلها ناسا على شابهة المجد كانه يقول ان الحبه التي ارشلى في الاب بها لا تكل
دي من اجله فيها انا ارشلكم لان حبه تعالي لا تكل قد صير في شابهة له وشهيد كما فسر
مارا فوسيتوش هذا الاقوال قالها ونفع فيهم وقال لهم خذوا رسلنا فها قات قلت لم نفع فيهم
اجيبك قائلا قال اولاهم مارا فوسيتوش بيد المكم وكبر للشر قد نفع الشيخ في رسله ليوي
الى طبيعة روح القدس المنتقمه ومن الاب على حد سوي لانه كان الانسان اذا نفع على
غيره فبعت له نفسا حيا ورياحنيه من فيه كذلك ادنيخ الاب والابن فيبتقان روح القدس
ويحيا نه روحهما ولا هوتهما فروح القدس اذا هركشتم الهيه منبتت بنفحة الاب والابن الا ان
نفحة الشيخ هركم لم تكن رويها قدشيا باعياه فكانه يتزل خدوا هذا النفحة الروحيه التي هي
علامه روح القدس وكانه يقول خدوا موهبه روح القدس في هذه النفحة او هذه النفحة
التي هي بمنزله علامه او شب الى الروح المذكور راجعا قال كبرايوش لا ندريوش ليل على
مشاواة روح القدس ولايه في الجوهر لان الشئ هو من جوهر الروح المنتقمه بالنفحة نالنا
قال كبرايوش ولا ندريوش ايضا واديموش وتا شوشوش ان السيد نفع فيهم ليعلم انه هو الذي
سدا لنفع في رجه آدم نسه الحيوه وميرها انشا ناذ انفس حيه كما قال الكاساي صير
الانسان حيوا ما مستغنا وقد لا حظ الشيد هاهنا هذا النفس كانه يتزل مثلا انني انا كوني
ها قد نمت في ابد في ادم وبنتي منته نفشا احبيته حيوه طبيعيه وصيوانا شه
فلذلك الان النخ فيكم وبنتي انتمكم روح القدس الذي يعطيكم حيوه فانيته الهيه فاعلموا

لغياوته ونحو هذا التبشير الموعود المتوجب كل هزوة هو وفشروا أولا ان على هذا
المقال يكون المومنون هم التاركون لانفسهم خطاياهم بوسائله الايمان الذي اشكوه ولا يكون
الرجل قضاة عليهم وهذا القول يناقض القول بالمعصية فكيف يمكن يكون الواحد متسلطا على
ذاته وقاضيا لنفسه لينقض خطاياهم بذاته فاما لان هذين الامرين اي التبشير والاعمال
وكل الخطايا متباينات جدا فمتفرقتين لان فعل التبشير متقدم على فعل حكم القاضي فكل الخطايا
من افعال الحكم فاما لان الاعمال لا يكون بغير ان يكون له جميع الناس فكل الخطايا الذي اختاره
كل من يشاء ان يعطي انما لشارا لشارا فكل الخطايا متفرقة لان كل خطاياك ان امت
بالاعمال والحال ان المسيح لا يريد استغفر الخطايا للجميع لكنه يامر ان تسلك الخطايا على
البشرى على الذين يحكم الرجل خلفا وبعثنا بان تسلكها واجب رابعا لان المسيح لما قد
اعطى سلطة سلطان التبشير ظاهره وارسلهم للبشارة كما اخبرتموه من قبل كما لا انظرتموا
الى العالم اجمع واكرزوا بالانجيل في الخليقة كلها فلماذا اذا كررنا تبشيرها هذا الامر العاطف
مهمه لانهم يجعلونها فنقول ان هذا النص من شأنه ان يفرق بين المومنون من غير التوبة
الذين فيه كالتقاضي كالكاظمين بركم فكل من يترك ايضا خطايا التائبين
الذين يتكون على انفسهم في الاعتراف وهذا القول فكل من لا ياتى ويتفحص من الاعمال باقائه
التي كلها عت ما في السلطان الحكيم على كل الخطايا وتركها الذي يبطلها هذا الرجل حسب
حكمه المخصوص فكانهم قضاء في حكمة الدوم وهذا النص بهذا المعنى فتمت دائما البيه القدره
الخاصه في كل حيل كما جده الجمع التزميني في القانون الثالث من الجلسه الرابعه من قايلا كل
من قال اسقوا شربا المخلص اقبلوا روح القدس ومن ففرتم له خطاياهم غفرت ومن استسكنوها
عليه سكت لا يعني به سلطان على الخطايا وسكتها في شر التوبة كما فتمت دائما البيه
القدسه الجامعه من قبلها بل يحرفه الى سلطان التبشير بالانجيل فبما شر التوبة فليكن
محرمنا فالمسيح قد رتب في هذا المكان شر التوبة على جهة الحكم كما جده الجمع المذكور في الفصل
الاول من الجلسه المذكوره قايلا قد رتب الرب شر التوبة على لاسيما لما قام من بين الاموات
ونفخ في الاذن كما لا يخفى روح القدس ومن ففرتم له خطاياهم غفرت ومن استسكنوها عليه سكت
والا با جميعهم باتفاق على جمعوا من هذا الفصل الرابع والاربعون والاعمال البيه انه سبحانه من قبله
وعظام المصبيين سلطانا على فترات الخطايا وسكتها لاصلاح المومنين الناقطين
ببذل العاد انتهى فيكون اذا بالمعنى كما يقول اقبلوا روح القدس الذي يسلطه انفسكم سلطانا
الروح الذي يتبدل الوجود في الخطيه ايضا ان يسلكه وانفسكم ايضا انه وتقدمنا للمأزوا
هذا السلطان بقدايه على جهة الواجب ليس لتمام القبح فقط بل لخلصكم ايضا ومن
غفرتم

غفرتم له خطاياهم غفرت ومن سكتوها عليهم من قبل انكم قد حكمتم عليهم انهم قد سكتوا
اولا يجب ان يتجلى انهم لم يقبلوا الحكم فحقا تسكت عليهم من الله في الشيا فان اعتذر طينا اجرام
كذلك ففر هذا النص على سلطان التبشير اجيبه ان القديس المذكور ما ففر قول شيدا من غير
له خطاياهم تغفره معنى سلطان التبشير لكن ففر هذا المعنى قوله مثلا ارسلني الارب فكل ذلك
انما رتبكم اي تبشروا وان لم اعطى الا ان لا يفسد قال في تبشير من غفرتم له خطاياهم ان الخطايا تنقض
على فريدين اي بالمعصيه والوقيه فاجيبه ان الامرين لم ياتوا فكلها لينا فبشر من المسيح
عاشا لان هذا السيد يحكم خاصه من حكمة التوبه ولما كبر للشر فقد وضع قول المسيح الى التوبه
من ذلك اي بالمعصيه والحال ان شيدا يحكم خاصه من جهة على الخطايا على شبي الحكم والقضاة
وكل هذه الحال حاله يوجد في شر التوبه فقط لافي العاد المقدس كما فشرت شار الا بالامر وحده
الجمع التزميني كما ذكرنا سابقا فاجها قول في الذهب ان الكهنه يملكون فضل من الملوك فقط
لكنهم ايضا افضل من الملوك الذين لم يبقوا سلطان على الخطايا وقد اعطوه اولئك من قبل ان
المسيح رتبها هنا بحكمة التوبه ففرتم ايضا بالنتيجه وافترض الاعتراف الشري وادوموها
بوصيه الحيه ولولا ذلك لكان قد رتب تلك الحكه سدي لانه لا يمكن حل القضايا بهذه الحكه
ما لم توف ولا يمكن استترف ما لم يمتد فالتاسع بها لان الخطايا توجد خفيه غالبا وتغير في غير
الانسان فمن لم يفرم الخطايا التائب لادوم المومنون ان يقوم مقام المشتكى على ذاته ويكون هو فيه
مجرما وشكيا وشا هذا على نفسه معا وتواضع يلتمس المغفر من الكاهن كما انه يلتمس الشافعه
من قاض غير خطاياهم التي شكوا حالها ما اذا علمها فان راء نادما فحقا فيجعل من جميع خطاياهم اذ
يلوم صورة الحكم عليه ويتوكله باسم المسيح بانه ناسيه لان المخلص يثبت حكم الكاهن ومسا
تركه اذ فيتركه المسيح ايضا وما يشك الكاهن فيسكته رب الكاهن ايضا لان هذا السيد قد
امرنا في انجيله الطاهر رتب عدد ان توب جميعنا على خطايانا ومن ثم كانت هذا صحتون خطايانا
كافة توبوا ولم يزلنا ان توب جميعنا على خطايانا هو التوبه اعني بالقبول شر التوبه وذلك ما عرفت
الخطايا الكاهن في شر التوبه والتاسع المغفر من على جميع الجمع التزميني في الفصل الخامس
من الجلسه الرابعه عت قايلا ما نصصنا الان في ترتيب شر التوبه قد تعقبت دائما البيه
الجامعه ان الرب رتب ايضا الاقرار التام بالخطايا وانه واجب بشي الهيه على جميع الناقطين
ببذل المعصيه لان شيدا يفرع المسيح بالام الصعود من الاضر الى الشيا ترك الكهنه قوا اعني
ببذل قضاة وبوا التوبه على جميع الخطايا الميسه التي تخطئ بها المسيحيون للتاخير والخطايا
الخاصه بفرات الخطايا وسكتها والحال انه من الواجب دائما ان الكهنه لا يسئل الى اجرام هذا
الحكم على من اطلأهم على المعصيه ولا يمكن حفظ القضاة في فرض العقوبات اذ اكشف المذنبون
انهم كسفا جنسيا لاوتيا وفريا فيلزم من ذلك انه ففر واجب على جميع التائبين

ان في الاصل في جميع الخطايا الميتة التي يحلون بها علما بعد تحصيلها واذا كانت غنية
في العاقبة فخطا القبطاني ها هنا لما قال ان هذا النور ليس بواجب وصية الايمان الشري
وتدخل هذا الخطا بعد الجمع الترتيبي بدعية من جملة البدع الابلاطيك التي اخبرها المنصور
بنع هوام في بيانا الان القبطاني قد تقدم هذا الجمع مد ومن ثم لم يحسب قوله السابق
ارائيا وقوله من سلك علي خطاياك سلك تنبيه اهل اولاد ان قوله سلك ليس يدل
علي تكرار العلة فقط لكنه يدل علي سلطان وصفي موجب لان معنى لفظه ومن سلك علي
هو هذا اي من سلك علي انه غير موجب العلة لعدم استعداده او من طردوه وانصروه
من العلة او من سلك علي انه مجرم بالخطية ومن ثم يستوجب جهنم في كاشف هذه الحال
حاله فيحكم عليه تعالى الذي هو وخرق يفر الخطايا او يتركها سلطان العام من الاربعة
لان غير الله وحده ان يسمع من الامانات المفعولة ذلك الا انه قد قام الكهنه في
هذا الامر شابه منه وقد اعتمد هذا المعنى لما قال في عبارات متى مهابطه في الارض
يكون مريوطا في السما ايضا مثلا اذ اري الكاهن ان يتركك توجعا خفيفا علي خطاياك
ولاخر ماضيا دقا علي اصلاح شيرته وقد ربه لانه لا يشاء ان يترك الخطية ولا يشاء
القرية اذ لا يريد ان يرد الفرض ولا المال المشلوبين فيلزم ان يترك العلة عنه ويحكم عليه
بانه غير اهل العلة وهو قيم ايضا علي خطيته ومن ثم يستوجب عقوبات جهنم ما ياتي
وان كان الرسل قد مرهم من المسيح كنهه قبل الالام في الغشا الاخير بعد ترتيب الارغشيل
بقوله لم اصنعوا هذا لتكاري فقد استلوا حينئذ السلطان علي تقدير الارغشيل
فقط واما ها هنا بعد القيامة فقد اخطا سلطانا اخر وهو سلطان حل الخطايا لان هذه
السلطنة متبانية ويكن ان ينفصل الواحد من الاخر لان المسيح اشرك سلطانا متبانيا
ويغسل سلطان الشرف ومن تلقا هذا السلطان استطاع ان يرسم كنهه خلافا مما عتدوا
ان يسموا في الكنيسته فيما بعد والمال ان المادة في راحة الكهنه اليوم هي الكاش
فالسنيه مع الغزو والحر والصور هذه عند سلطان تقديم البهيجه وهذا جليا يرفع
الاستغف هذه المادة لا عند الناس وتلقا عليه العورة المذكورة فيرسم بذلك كاهنا كاملا
والنتيجة عند سلطان حل الخطايا ولسلطان التقدير ومن هذا القبيل عينا يقول له بعد
خدم سلطان حل الخطايا فليس هذا القول من ذات الصور لكنه يوضع فقط ذلك السلطان
الذي نكلمه بالروح بالكلام الاول كما علم من صورته وصورته والنسب واما هذا الذي نر
رسلوا الذي يقال له الترم اذ جازع قوله الترم فلا شيا وكذاها فيما سلف
فراجهما لكنه دعي ها هنا بمقتضى ما في اي مراتب لانه كان يتشكك بايات قيامة ربنا
فمن ثم كان اضعف الرسل الاخرين لانه تشدد وضاراد فرقه دايا ما منهم جميعا لما ظهر له
السيد

الذي سمعته ليلة ايام واجتنبه اليه لان هذا الرسول وحده قد طاف في العالم كله
بايات المسيح فطاف بلاد الديلم والفرس والاكراه والمابين والجنسيه
فبلغ الي القبط واعلمني الهند وشيا والديا الجوريه وانشر الايمان وشربه في شيا والافان
المذكورة وقوله لم يكن معهم قال قد الرب وتبناه لان شيا والزل ادمروا في الام المسيح فاستبوا
لكنهم ابتدوا يوم الاحد لم يمتوا شيئا قشيا وعادوا الي القريه حيث كان قد تمسوا مع
المسيح العنا الاخير وهذا ما ظهر له السيد بعد قيامته الاغنيه واما وما كان قد قد
عاد اليهم وقد ذهب ها هنا ما يؤمنون وشيئا وبسرا المكرم والكيري والعلامه والقبطاني
وتوليقي ورسيد وهو الامع ان توما الملقب بالقم كان مع بقيه الرسل لما عادوا والصلب
من غوارس غير انهم راوا ربنا لكان هذا القبر اختبى توما جنونا وما صدقه علي
انه لا شيل اعتدقيه فمن ثم اعتاظ من الرسل الاخرين الذين صدقوه وتركهم ذهب كما ذهب
الانسان ما عاد من صاحبه اذا اعتاظا بالكلام وينصرف عنه وقد اشار لوقا الي هذا المعنى
لما قال ان النوره لما رجس من القبر اخبرن الايدي عن ربكها فابن فاذا كان قما بينهم
عاشرا وما كان شوي يود في الثاني عرفا يا اذ كان شفق نفسه فمن ثم لما قال البشير قرا
لم هذا الكلام جنونا قد اديت بذلك الي توما مقال له التلميذ الاخر ليدلنا الرب فقال
لم ان لم ابصر في يديه تعب المشايير جعل اصبعي في موضع المشايير وارضع يدي
في جنبه لا ومن فقوله ان لم ابصر فقد اخطا توما ها هنا اول اكدتم التصديق ثانيا بالثا
ثالثا بالكريرا رابعا بعدم الوقار لانه اذا قالت الرسل جميعا ان الرب قد قام فعادهم بالفساد
وما اراد ان يصدقهم خافا اخطا اعتد بقاته لانه ما اراد ان يؤمن الا ان يجعل اصبعه
اوميه في جراحات المسيح هذا بلغت يا توما حتي تعدي ان تقيم هذه الشروط علي الملك شيدك
ثا دشا اذ اخطا ادلت بتمنا علي كثر وعناده تماينه ايام وربما ان يرم ام المسيح استقطفه
بها دها في ملك الملك ايون فمن ثم لم يكن موشا بحقيقه قيامة الرب وليس كما قال امبروس
لانه كان يكفر بغيرتها فقط وكيفتها فكان بقيه الرسل قد خدعوا وما ارادوا المسيح
حقا لكنهم عابوا خيال اذ لم تصف بصورته وبثاله كما به اذ رجاس وماراغشيتوش واما
قدم تصديق توما بقيامة الرب فكان اول من تلقا انه لم يكن يؤمن ان المسيح اله حقيق لانه
لو كان موشا بذلك ليعتقد بهوله ان السيد يتطهر ان يقيم جسدا من العرف الي القبر
ثانيا من وفور غزته وغيطه لاشيا اذ ما من جميع الرسل ربنا قايما ولم يراه هو وهذا الامر

فكان بل يبعث كثير ويحرق نواحه فمن ثم تنفخ الالهة المصنوعة الدالة على ذوقه
كما قال ليرسل وقد سمع ربنا بذلك لكي نفيك وما نحن ايضا بالتواضع نتكلم في ايمان
القيامة على خدشوي اذا ما تراياه وللتلايد مري اخري وبعد ثمانية ايام اي في اليوم
الثامن من قيامة الرب اذ كان النهار قد مال الي المساء في ذلك اليوم في يوم الاحد
الجديد عندلنا يوتا تذكرا للكنيسة هذا الشرز في القدر في الاجيل فمن ثم شبه
كيرلش ان الرسل من ذلك الحين ابتدات ان تجتمع على ما يليق بالجماع الكنسية ثم
يقدمون يوم الاحد من قبل ان المخلص قد قام في ذلك اليوم ولهذا اهدى رسله
وصا عدم الي قبل السبت وكرامته اليوم الاحد كان تلايد ايضا اخلاد قوامهم
الي داخل عليه الصهيونية حيث ظهر لهم يوم القيامة وهناك قد تشوا بعد العشاء
الاخير لما رتبهم في الاوغاريتيا كما مر القول لهذا لانهم لروروش وريسر ولا تشار
العاين ان المسيح تريا لوما وبقية الرسل لا في اورشليم بل ظهر في الجليل لان هناك
فيما بعد كان يقول لنا والوسين في ابيش والابواب مغلقة ووقف في وسطهم وقال
السلام لكم ابرها تطف ربا وحنوه اظهرهم مرة ثانية ليوه ويعسوه معا لكي يجذب
توما الي الايمان ويشترده عن كفره وعقاده وليس مع ذلك من اجل قوما فقط بل من اجل الرسل
الاخرين لكي يستهم حيا ويمتد ايضا في ايمان القيامة ثم قال لوما هات اصبعك
هنا وانظر الي يدي وهات يرك واجعلها في جيبى تامل هنا تطف ربا اذا تنازل الي كل
مكان توما قد التفت وطاعه في كل شئ لكي يشترده من ظلالته قال في الدهب تظن
في تطف شيئا كيف انه من اجل نفس واحد ارام داته جا ويا جراحاته وجا اليهم ليعلم
الواحد في ان قد بان الكف عزما من الاخرين فلهذا السب طلب يحشه الاكف من غير
الامانة وما صدق عينيه لانه لم يقل ان ابره لكنه قال ان لم اقتنل الا يكون المجرم خالا
فادع اصبعي فقلت اصدقكم فقال له ولا تكون روبا بل كن حونا كما انه يقول انظر يا توما
انني لست اعرف اقولك كلها التي كتبت استدريلي بها في غيبي فلكن تملوا هذا اني اعرفها
بانها بل كنت حاضر حين كتبت انت بها وقد سمعتها انا بل سمعتك ما قلته من قبل عدم
ايمانك ان لم اجعل اصبعي في ثقب المناير واجعل يدي في جنبه فقلت اومن فاصنع
الان طاعت هات اصبعك واجعلها في ثقب المناير وضع يرك في جيبى والى ان كان
والف منك عدم الايمان وكن حونا بياضي ايا اي كن حونا باي انا الذي تعلقت
علي الصليب باياني قدقت الان وظهرت لك وليس اخري فغلي هذا الجمه
داوي

داوي الشيخ جرح عده ايمان وما لا يقد وضع له معرفته بالاشرار الحقيقية والقياس ومن
ثم عده حصر الكبر والظلال والسيجه هو الاله عينه فعلا في مرضه من اجله لان قوما كان
يؤمن بالشيخ انه الاله فلذلك لم يؤمن بانه قد قام فان شالت لعل قوما من جرحات الشيخ مقام
لا اجبتك ان كتاب التفسير قد تاراب في ذلك وانكروا ويؤمنون لكن اوجهه ما لا كفتيون
وغير يورين وليرسل ثم الذهب وانا فيلك توش سيدا المكرم وهو الاصح قال مارا فرشتون
ان توما كان يشاهد ويسر لنا انا ويعترف بالاله الذي لم يكن يراه ولا يمشه وبالمش وعان
امن والحق الكفرته ولا يرب في ذلك لانه لما قال الرب هات اصبعك هنا لولا يكون قد
وضع اصبعه لما سمعت البشير عن كراماته بنيرش ما عدل ان الشيخ قد امر توما هنا اني جعل
اصبعه في ثقب المناير ودره في جنبه فاطاع ذلك لهذا الامر ولا يرب في طاقته المعلومة
عند شيرا الناس كما قال ريبا ويحب هذا الامر لرحمات السيد وقدمه بذلك لكي يظن
لنا بعد البشر هات قيا مته ليل الاجيال وذلك لان النظر قد يمكن ان يجزع لكن لا شيل
للشرا ويجزع ولهذا قال مارا فرشتون اني شكك قوم امله يسوع ان يظهر الجراحات في
جرحه يفي جرح عدم الايمان وقال مارا مير شيور قد التزم ان يعلم قوما بلش كما علمي
ولنا نجا وقال ماري غريغورير لشر جري الامر على سبل الاتفاق لكنه ثم بعنايه اله
لقد نفنا كثر توما بالقيامة اكثر من ايمان بقية الرسل هالانه ادر مع ذلك للايمان بالشيخ
قد تمكن جنونا في الايمان فطعروض ان يعترض اولان الشيخ لم يقل هات اصبعك
والمنبري لكنه قال ما نظري في هذا انظر توما اليهما ولم يلشها الجواب انه بالنظر امله البشر
اي لنظر بالشر فاني لثقت في حمة التاكيدات المصوب شاقا هو عينه قد قام كما فسر
مارا فرشتون لانه اذ كان النظر اعم الحواس فاشرفها فيجوع عاها عندنا كلها وعز البشر ايضا
كما جاني الكتب المقدسه مرات كثيرة غير ان الشيخ قال لوما ايضا هات يرك واجعلها في
جنبى فاني لثقت في العلم ان عند الشيخ المجد كان لطيفا وبالشبه قد عدم ان يلش
فاذا ما لمه توما الجواب قال مارا ليرسل ثم الذهب ولا ونديرش وانا فيلك توش سيدا المكرم
بعنايه الهية صير تلمذ ان يلش جراحاته لاثبات ايمان التسليمه فصر جرحه جلد السطح
ان يحبه وهذا عامر اليه فاجناد الطرايين اذ الراء والمثله وليس لمشون اذا الواذله
فسر في النظر اليهم وهذا كله يتم بامداد الله ومن ثم اذ كان الشيخ يري يرك وجرحه لشر كان
يريد فاكات يري فراجع هنا ما ذكرناه في شارث لوقا وقوله اجعل جنبك في يدي فقد اتفقوا
مكان جرح خاضرة الشيخ كان متشقا جدا بان توما استطاع ان يولج يده فيه فمن ثم اذ لمه

متهم بخرقة الشعوب كلها ليصدقوا انه من الله لم فعلها هاهنا بعد قيامته فلكي يوسنوا
 ويتبينوا انه قد قام فكانه يقول ان ما عدا الايات التي علمها يسوع لرسوله ولتوما قد امتنع مات
 ابراهيم وتبت بها قلوبهم لاشتمال قيامته الجحيم ولم اذكرها لانه لم يردنا خوفا من الاطاله فيقولون
 الاخرين قد ذكرنا بعبقها هكذا فليؤمنوا والاعلام والكبرى والتقليد في ويريرون قد ذهب مار
 اغريغوريوس الى ان يبيننا هذه الاية بتم شرفنا به فيما يخص المسيح وحياته وموته وقيامته لان
 بالاقوال الاية في الاصحاح الاخير ليست مختصة بابيات القيامة الربانية والايان بها عند الرسل
 بالانهم كانوا مؤمنين بها بقدر اقتضاها بانراهم الكثرة وراثة ما يطرش عليها لما اراد الصعود
 الى السما والاقامة نائبا عنه في تدبيرها فمن لم يثبت بوضوحنا فينا قال ان يوحنا ارادها
 ان يجر كتاب النبوة لكنه اذ تذكرنا بعد الاقوال الجوز في الاصحاح الاخير فاعلمنا اليه لانه
 على ما يلوح ان ليس روح القدس فقط لكن روحنا تقصدا ببقا كفاية الاصحاح الاخير ببقا فينا
 وليس من قبل تدكرته به وهذا كذا في الوصايا ان يسوع هو المسيح ان شيئا غلط العالم المدعوه بمد
 اعلى الزمان لاراهيم وداود والآن قد رسل بالفعل محققا في العالم ابن الله منته وجبت لكم
 بالتمسك بالحيوة اي بغير النوبة في هذا الدهر وحيوة الحية في الدهر الدائم وتكون هذه الحيوة لكم
 اي بواسطة اشتها فاته ووفاية تلك التي تملأنا واخطا الايمان وتوجه
 لنا بالاشارة في انا اعزابه واطفنا وصاياه وعظماها فينبغي
 لنا ان نؤمن به اولاً انه يسوع اي غلط العالم انما
 المسيح اي شيئا المنظم بنا جبال كثيرة قالنا انه
 اله وان الله راينا انه يسوع حيوة دايمة ان
 يؤمن به ونطبعة لانه كما قال
 اغريغوريوس في المومنين
 الحقيقيين من يات
 بالفعل بايون
 لا
 لا

الاصحاح
 ١١

: الاصحاح الحادي والعشرون :

يتضمن هذا الاصحاح اول ظهور المسيح بطرس واثنى عشر من تلاميذه وذلك بحال صيد
 السمك ثانياً تسليمه من يوحنا وشياير المؤمنين بطرس الذي يحبه اكثر من البقية وثالثاً انه قد
 فرجته على التلاميذ اذ رآه بعد الفاش عننا قال قوله في العهد الثاني والعشرين لبطرس هاتمة الجوارين
 ارشاله من يوحنا هذا ما راك فيه ما ذاك عليك فابتغوا انت وهو عنه وعشرون عدداً

النص

: وتعرف لك انظر من بعد اتمه انما التلاميذ على عظميهم : قالوا للمفسر :
 ان عظميهم هو الجبل حيث كانت مدينة طبرية وقت هذا الامر لانهم قد رآها اجلا لا
 لطيار يرون غير وكنا هاهنا فالتحق من ذلك ان بطرس وشياير التلاميذ خرجوا من اورشليم في اليوم
 وانطلقوا الى الجبل كما كانت قدام المسيح في بشارته متي فكان هذا الظهور الرباني في بلاد
 الجليل حيث لما كان المسيح قد علم الصعود الى السما واقام بطرس راس الكنيسة ونائبا عنه على
 الارض اهتماما بتدبير المؤمنين ومن ثم ذكر يوحنا هذه الاشياء ويهاجم بشارته وقوله ايضا
 فذلك نظرا الى ظهوره لتوما ومن ثم كانت هذه الرواية ثانياً وهي ايضا ثالثة نظرا الى بقية الرسل
 وفي هذه الرواية قد دل لنا على ان هذا الامر العظيم بواسطة صيد السمك الجليل فانظر انه هكذا
 قال ثم الزب من هذا يتبين واضحا ان ما شهدوا لا يجدر وتعارف لان جسد فيما بعد
 موجود قد علم ان يكون بايلاً او ما يات كان شيمز وتوما الملقب بالثوم واما نائيل الذي عرفنا
 الجليل وابن زبدي واثنان اخرين تلاميذ معاً اراد المسيح ان يجتمع اثنان التلاميذ بكون
 ليكون ظهوره اكثر مجدداً لكي يبين بطرس امامهم نائبا عنه على الارض بما ان اولئك كانوا المتقربين
 بين معتر التلاميذ ومن ثم تطبعة ببقية الرسل وشياير المؤمنين معترفين بباشته فقال لهم وا
 شيمز بطرس انا انمي صيد سمكاً كما زادت الشجعة الشرايينه فقالوا له ونحن عليك فخرجوا وحده
 الشجينة ولم يسيروا في تلك الليلة شيئا فقد اوردوا كثير من اشياء باعته لهذا الصيد قال
 ثم الذهب لاك الرب ليس كان متقيا معهم في كل مكان اقامه متصلاً ولا كان بينهم ثانياً كما كان
 فيما سلف وادلم يستغفروا عما يعملونه فخرجوا الى الصيد قال مار غريغوريوس ان العمل الذي
 يجول من الخطا قبل التوبة يجوز الرجوع اليه بعد التوبة ولهذا جع بطرس الى الصيد ولم يرجع
 متي الى التوبك وما كان معتزلاً بالخطا وبالجهل بخلوته فلا شيل للرجوع اليه بعد التوبة
 وقال مار اغريغوريوس ليس تجزم على الرسل المتأس قوتهم القوي حيث لم يكن لهم من
 اين يتناولون وهكذا تعلم بولس الصنعة التي لم يكن فيها الا لتقبل على الشعوب اذ تعرف
 بالسلطان الذي استلكه ليفش من البشر مثل ببقية الناس رسل ربنا عتي اذلا اشتغل

هذا العلم بيديه لا يتقبل على احد شامعه فكم بالجري انشاع لطير من بارش الضاعه
التي كان جيرا بها حين لم يجد من اين يقبض فانه لم يجل منهم موعده بان يكلفوا هذا كله ان
اظهروا لسلوك الله لميسك انه قد كل الوعد منهم لانه من علمهم الشك الذي تصيدوه الا هو
شجاعتهم وهو قد علم ان القصيد لكي يظهرهم بحبه ما عدل ان هذا القصيد قد عرفه قتل عبيد
المعصره وورد روح القدس عليهم الذي امرهم بالذهاب الى التبشير ومن ثم ادم تستغني الرسل
بجديد على التبشير وكانوا ساكنين وصيادين فزعوا الى صناعتهم الاولى اي الى التصيد
على جهة الصواب لكي يعيدوا لانفسهم قوتاً بتلك الصناعه لكن بعد موافقات روح القدس فـ
رايا خطا انهم رجعوا الى صيد السمك ولا مارشون لانهم كانوا مدمنين اياها على التبشير وارشاد
الروح بطل كال ومن كانوا ياتون بجميع امولهم ويضعونها قدام رجل الخوارين لوفور عبيتهم بالقر
الايجلي ذلك لكي يوزعها فيما بينهم وبين شياير المؤمنين وضع ذلك فقد جاءهم حال الفرح
ان يرجعوا الى صيد السمك كما رجع رسل المعلم الى الصناعه على الخيم للانشغال على احواله اما تزل
منه قوته الفريدي فهذا العمل او فرط الارض ثم كان مشوق لاوصيه وهو التبشير بحباة وتحسين
الوقت بكر الايدي وربما ايضا ان الرسل قد ذهبوا الى التصيد للتزنيه وولاد من البطاله
وقد علموا هذا العمل في الليل لان الليل مناسب لصيد السمك كليل الذي يهرب هاراً ويرتعد
من نظر الناس ويحبهم ويلتجى العتقال تاو فيلكتوز بالمعنى الرزوي لان الانبيا قبل حضر
المسيح مثل البر لم يصيدوا شيئاً لانهم كانوا هم يتكلمون في توبيخ مله اسرائيل لتفتيم
فكانوا مع ذلك يشغلون في عباده الامنام في الكراواتهم ومن كرم لم يصيدوا شيئاً
فلاهم كانوا يصيدون بلايوع ليعلموا ان كل فائدة صيدهم الاكفر متكله به بما انهم يتجول
اليها من قبله ومن ثم يتباع لم ان يلتمسوا منه كل امارهم كقول المثل ان لم ينجى السباع فليل
يتعب البناؤون فلما اصبحوا وقف يسوع على الشط والمعلم التلاميذ انه يسوع وذلك
لكي يفتح لهم ان صيد ذلك السمك ليعتدك يكون من قبل اجنائه ومنته عليهم لان قبل
نشاطهم لان السمك يهرب سباحاً من نظر الناس ونظير من الخبيث والحير ويختفي في قعر البحر
ومن كرم التلاميذ لم يعرفوا يسوع فلامه ظهر لهم بشكل امر على حد وما ظهر للمجدليه اولاً ولم تعرفه
فمازلت الصياده يعرف من محبته صيد السمك لان الشكل والمصوره لانه هكذا كان
لايقا بالاله المخلص فقال لم يسوع يا فتى ان العمل عندك ادم لجابره قايين لا كانه
يقول ايها الصيادون ارجعوا عندكم سمك اللبغ فظهر لهم بشكل غريب وصار خطابهم خطاب
اقرب الى الانسانيه خطاب معتزم ان يتباع منهم صيداً وهكذا دعاهم فتيا اولى في منه
مرتبته والغنى في اللغة العبرانيه يدلنا انه عليه معنى الابن وايقى معنى جدي في اللغة
اليونانيه

اليونانيه معناه طفل صغير شبي وراجله والذنه والادام هو ما ياكل مع الخنز ويجعل قنبا
غدا مخباب اللغة اليونانيه بمعنى كل طعام فيضان الى الخنز ولما شيد لكل هاهنا عقدهم
بالادام السمك وهكذا فهمت اهل اللغة اليونانيه واللاتينييه ايضا لان القدماء كانوا يشغلون
اكل السمك غالباً لغور وقتهم بل علم ان الناس قبل الطوفان ليس كانوا ياكلون لحماً بل سمكاً
فقط ومن ثم جاء الادام هاهنا وفي غير اصحاب من هذه البشاره بعقول محبته على حد شوي
فاد شالم السيد اعظم حبيد فاجابوه انهم لا يتكلمون شيئاً وهذا السؤال الزمهم ان يفتوا في
بقلتهم واحتياجهم ومن ثم ان يطلبوا معرفته واسلده فقال القواسمكم في سيارين
الشفيه فوجدوا افعولان يسوع كان بقوه خفيه قد جمع السمك من مياين الشفيه ومن
ثم اذ تصيدت الرسل الليل كله في جانب الشفيه الايسر فاصيدوا شيئاً وهذا علمنا باليه
الاولي فان السمك من على المياين رز على المختارين العتيدين ان يجلسوا من عن يمين السيد
يوم النشور وقال ماراوغوستيوس ان في صيد السمك وشما على شرا الكنيه على حدوما
هي منعه ان تكون في القيامة الاخيره وتياكد ذلك لانه تجر في غامه هذا الشفر المظلامي
والتلاميذ للبعه من كونهم شبعه رز على نهايه كل زمان لانه يظهر في شبعه ايام
والشط رز على منتهى الدهر لان الشط هو منتهى البحر وكما ان هاهنا غمر الكنيه الزمعه ان
تكون في منتهى الدهر فتفي هذا ايضا في صيد اخر على بحر ماضي لان ومن ثم لم يكن يسوع في ذلك
الصيد واقعاً على الشط لكنه صعد الى الشفيه ولا البيت الشكه حينئذ في مياين الشفيه
ليلا يقول قايلا ان الاربار فقط يوجدون في البيعه لكنها القت في البحر مطلقاً لعل ان الاربار
يختلطون مع الاشجار ولما هاهنا القيت الشكه من على المياين ليلا على ان الاشجار فقط
المختصون بقيامه الحيوه واذا ما قافوا فيظهرون على الشط اي في منتهى الدهر لان الكنيه
تستلكن هولاء بعد نهايه هذه الحيوه في رقاد السلامه فكانهم مختفين في الخف اوان تبلغ
الشكه الى الشط الذي قد رز في الصيد الاول بالشفيتين فهذا قد رز في هذا المكان بالمياين
دراغ وم الخارون من الصنفين اي من اجل الختان ومن اجل الغزله انتهى فالقواسم يقدموا
ان تجر هاهنا من كرم الحيتان ابعثره الطاعه الشرعيه لا سيما لاننا غريب غير معروف
علما كان يظهرهم الا ان يسوع قد مال عليهم في الباطن الى تلك الطاعه وكوت ما جات بالمعنى
الرزوي على كرم المؤمنين التي تصيدها بطر ربيعه الرسل فيما بعد بشكه البشاره واشترطهم
الى المسيح كما قال ماراوغوستيوس وغريغوريوس اول اللش وهم الذهب وشياير المفسرين فقال
ذلك التلميذ الذي كان يسوع يحبه اي يوحنا الذي يدرك على ذنبه بهذا الرباعه ويقتربها
على جهة الصواب بطر هو يسوع الرب من ابن عرف يوحنا يسوع اولاً فنقول قايلا في هذه

الذهب وكريلس الى اسيرها قد عرف يسوع اولاً لانه كان اعلى تيمراً واحداً نظراً بغيره
واما نحن فنقول انه اذا كان بطرس مختلفاً في عديته الشبهة المتلبه من الحيثيات الى الشبهة تنوع
يرجى ان يسوع باذنه قد تميز وحسيند افر من شمع عليه اولاً شكل صورته الاولى لانه كان
سبحه اوجبه وذلك كان طاهر في غاية الطهارة فمن ثم جثا قال مارا يورنيوس ان يرعا
القول وقد عرف يسوع البكر اولاً وقد قال عزقوله طوباهم الذين قلوبهم لم يفسد فقامهم فيا يورن
فقال هذا المزمع ان يوحنا عرف الرب اولاً اما من محبة المصداق واما من محبة المخلص
المعروفه عند لان شبهه الذي مغرب اليه فعرف الطاهر من كان طاهر لان رجلاً كان
يجب المخلص من ومن ثم انكح في صديقه في العشاء الاخير لهذا عرف خصال الشجع وحركه
افضل من قية الايد واما المعنى الذي في كان قريته الله اكثر واسطة العلوه والكمال
واسميه في يلاحظ صفات الله ومطلع عليها وتاملها ويستجب فيها اكثر من غيره وكان
يوحنا قد جاء به الشجع كبر باب طهارته فصار حبيب محله فكذا كان حواجب الاظهار
ادخالاً الارض وتشفع بهم اكثر من غيرهم وهم ايضا اشتغافوا بعدا التمسيد للجب اكثر
بقية القديسين فلما سمع سمعان الصفا انه الرب شد قيصه على عقره لانه كان غيران
قوله شد قيصه قدرة الشجع اليونانية والثرانية ايضا والقرية الاصلية وشدا لانه
وتزاول بل لرد الغواني على تايه فين ثم يتبين انه لم يكن غيراناً بالكلية لان هذا الامر
غريب جداً وغير لائق لكنه كان غيراناً على عهدهما تنعري لفعاله قبل شغلهم فيجلهون
تايهم الغواني ويكثرون لانبين القيصه هكذا فترنا وفيلكتوس وبدا المزمع ومن كونه تزر
فعلامه الاختتام اذ كان مزمعاً يميز على عهدهما تيزر من شجع او يصيد السمك
والتي نحت في البحر وانطلق الى الشجع شاجاً كما قال في الذهب ولا يورن قبا وفيلكتوس
وتوليتوا شاكاً في البحر على عليه لان الشجع كان قريته كما قال بيد المزمع ولم يداقوش واد
كان هذا الرسول اسد شوقاً واحداً لهما فلماذا ماضر للشفيه ان يجي الى يسوع الذي كان
واقفاً على الشجع فن لم يصب من قال اس بطرس سخيها هنا على الماء لانه لو فعل ذلك لوجب
جنوراً اذ لم يامر السيد بذلك كما امره في غير مكان وجا التلاميذ الاخر في الشجع لانهم
لم يكونوا متابعين من الارض الاتحوايتي دراع وهم يجذبون الشبكة التي فيها الحيثيات
قوله ما يتي دراع وهذا جعلتها شتون خطوه وكل خطوه تنطوي على خمسة اقدم والمعنى
الريزي فالمايتي دراع قال بيد المزمع ريز على وضعية الجعده لانه بجبهه ابيه وعجه القريب تقرب
الى الشجع فلما تزلوا الى الارض مراد اجمل موضوعاً وضوا عليه وخبر هذا اعجبه اخري
عوان الشجع شوي حتماً عاجلاً والتلاميذ جبارون واعلم غدا وقد ذهب كيرلس الى ان

الشجع

الشجع اخبر هذا الحوت شرا من البحر داي به بلخطة هين وقال في الذهب انه ابرهه من
القدم لكن لا يورنوس وتباع في الذهب وتوليتو ولم يداقوش قالوا وهو الامم في الشجع
البحر الغير والخر الحوت من البحر المحيط هناك ومن ماده اخري على صدرها فكل في تكميل
لغير قبل عليه فصنع الشجع ذلك اولاً ليوضح انه هو عمل ذلك المصداق الكثير وجع كل تلك
الحيثيات الى ميان الشفيه كيمكها بطرس ورقتة ثانياً ليظهر انه ليس محتاجاً اليهم وانما فعل
ما فعل من اجلهم فقط قال بيد المزمع ريز بالغي الرزي ان الحيثيات الشوي هو
الشجع المتالم وقد تامل انه اجتب في ضياه جنس البزولاد ان يصا وشكة موتاً والذي صار
لنا حتماً بنا شوته صار لنا ايضا خيراً كثيراً بلاهوتة فقال لم يسوع قد وازن الحيثيات الذي صا
الان الى الوشك لكي تنظر واجتكم كرت الشك وعظم الايه التي اجترها لكم وتعتبروها وتصدق
مها اني انا هو الرب وتكررتي باذنه وكرهه وتجبون بالكرهية فصد شير الضفا الى الشفيه
حيث كانت الشبكة مع الحيثيات وجذب الشبكة الى الارض عليه حياً تاكلاً اياه وتلت
وحيث فصد بطرس ما انه قايد بقية الرشل لكن ليس وحده كما يتضح من العدد السادس
الذي قد مضى لان هذا الرسول وحده ما اقتدر ان يجذب تلك الشبكة الثقيله من كرت
الحيثيات الكبار لكن ذهب مارا يورنيوس وروبرتس الى ان بطرس جاب الشبكة وحده
لا بقوته بل بقوته الله القايقة وقد لوح لنا في كل مكان رايته مار بطرس لانه اول من عي
رفاقه الى المصيد وجا الى يسوع اولاً وهو ايضا جاب الشبكة لعلها انه اعترى ان يجذب
شرا لئلا يترك المؤمنين ويدبرهم فكان يوحنا قد امتلك بجبهه اكثر لكن بطرس امتلك اوفر كرامه
وتفعل على جميعهم ومن ثم يفران المزمعين يستغفون تارة قد اشته اكثر من رعاهم لكن
الرفضا اعلى ربه وشطانا من المزمعين وقواه ما به وتلتة وخفين فقال مارا يورنيوس
مودة الشب الطاهر على ان انواع الشك بانها ما به وتلتة وخفون نوعاً فكان بطرس
قد تميد حتماً من كل نوع فهذا الامتنان جميعها قد تميد طار شرا وما بقى لا متوق غير
مشرك لانهم اعدوا من بحر هذا العالم الاثراق والافيا والاديا والفقرا وكل جنس البشر الى
الايمان والحلاص فقول هذا القديس ان انواع الحيثيات ما به وتلتة وخفون نوعاً فيهم على انواع الحيثيات
الكبار لانا ان انظرنا الى شرا وانما فيكاد انها لا تسمى في هذا العدد والرسم قد عدل شيد
الكل على ان شبكة الكيشه والشاره التي بطرس هو راسها وخليفة الجبر الروماني من بعد
منعه ان تنطوي على شرا الشعوب وتغيبهم قال كيرلس ان هذه المايه ريز على طول الام
القديسين ان يدخلوا شبكة بطرس والكيشه وعدة الخفين يدل على ان المتخفين من
اليهود قليلون والتلتة ريز على شرا التالوت القديس الذي يمايه وعبادته تتمتع الشعوب

واليهود متا وخلصون وقال روبرتوس ولملدنا قوس اب العدد المذكور من علية اثنان من
الناظر الذين يخلصون فعدد المايه ريز على المتزوجين لانه كثرت هولاء عظيمه وعدد الحثيين
ريز على الارامل والمتسكين وهولاء اقل من بني الزوجه والعدد الثلاثة يدل على الابكار وهم
قليلون جدا وقال ماراغوستيوس ان عدد المايه وثلاثه وخمسين يميز هذه الحثيين ثلث مرات
والثلاثة المايه ريز على ثلث الماوت فالحنون يدل على حنة الغفران التي فيها الشك كله
يشترج من كل عمل وحنة الغفران ريز على حال العهد الجديد حال النعمه وادهي كما اي اذ كانت
الحثيات هذا البالغ يبلغها غيرا كما كانت لباربعه لم تتخوف الشكبه التي حوتها قدس في
الذهب ذلكا في حثية بحيث ان المسيح قد صنع هاهنا ثلث جراح قد اثبت بها قيامته وقدرة
اولا اصطفاة ثم ثانيا كبريا فانيا انحفاظ شكلهم التي لم تتخوف وهذا يدل على وحدت الكنيسته
ومحتمها الكامله التي لا يمكن ان تتخوف ولا تنفصل ولا بانشقاق واحد اليه لان الذي يميل
انشقاقا فهو منفصل من الكنيسته ومن ثم يترك الكنيسته في وحدتها ومجتمعها الكامله ثالثا لاياد
لجرح الشكبه والجرح قل خروج التلاميذ الى الشط فقال لهم يسوع تعالوا انقدوا تنبيه اعلموا ولا
ربا ان المسيح قد علم بان يوضعوا على الجرح بعض من الشك الذي يمسده واضاءوا الى
سكة الخلف التي وعدها فاما كانت تكون كاذبه الى تمانية زغار بالعدد وقد يكون انه ارع تلك
حيا قال لهم فيما مضى قد نوا من الحثيات التي صدرت الانا غني لكي ننوي بعضه الغدا للفقير
ما بيننا فنعلم يسوع ذلك لكي يظهر حقيقه هذا مقدارها على وجهه التاكيد لنا والحافز
لياكلوا من القمارا وحتى كمتي ناكل جميعهم في الغدا هكذا فسر ماراغوستيوس واوتيموس
ولملدنا قوس ثانيا فاما تحتل ان المسيح من اجل هذه الاشياء فيها تقدي هاهنا مع تلاميذ
كما كان يفعل حث عاده له لكي يثبت حقيقه قيامته شها قال لادريوس وادفيلتوس
واغريغوريوس كما يتبين من العدد الاثني ومعنى ليف اكل معهم وهو قد استل عجايب الجسد وقد
صار بشيجه مجيحه وبنديه احب فعلا وليس اكل لانه كان محتاجا فيما بعد الى طعام لكثفه
اكل بها ثانيا للقيامه الكائنه وقد مضى ضله في لوقا البشير فرجعه قال ليرلس البصلي الابي
انه على شيا بعدة لهذا فبعد الشيوخ لنا قد شاورنا من بعدا تعاب هذه الحيوة التي بها نضطادله
النفوس ونشوق ننتم في تلك الوليمه الالهيه الى الابد بقوله للتلاميذ لما كلوا وشربوا على
ما بين في ملكوت وما اجتعل واحد من المتكلمين قرات النسخه اليونانيه والشرايه
والترسيه الاولييه واحد من التلاميذ ومن ثم ذهب يونشينيوس وما الى انه يجب ان يقرأ
هنا ولا واحد من التلاميذ لكن لفظة متكلمين انش لهذا النص ومن ثم يجب ان يخلع حقيقه
النسخه على هذه القراءه ان شاله انت من ان لا هم علوا انه الارب وذلك لانه لم يكن
بعد قد مضى داته عليهم شكله ومصورته الحصريه لكنها كانت اذ فرجلا لا رسمت عليه
اربعه

اربعه ومن ثم ان ابراهيم لعله يكون هو ما شتهوا ان ينالوه قائلين انت من اخوت ولكنهم
اد تعزوا جندا بالمحاطه ولا يبيع مسوره واضعوا اكثر الى اقواله واقامه علوا انه الرب يسوع
ونزل الاتياب منهم وضبطوا شواهم عنه وما استخبروه من ان لا هم تحققوا انه يسوع وقد
صموا ايضا من قبل هيبته واحترامه اليه وما يسوع واخذ الخبز وعطاهم والتمسك ايضا كانه
يقول لما انكبي التلاميذ على المائدة باسم يسوع فها هو ايضا وانكبي ووزع بينهم الخبز والشكبه التي
هو وجدها والشكك ايضا الذي هم اصطادوه اذ كان الكل قد اشتري وهو ايضا قد اكل من
ذلك ليوضح لهم انه لم يمتا قد قام من بين الاموات هذه مروثا لانه ظهر يسوع للتلاميذ بعد قيامته
من بين الاموات محمله مروثا لانه اي نظرا الى اللعنات التي فيها تراءا للثثيين من شمله وهم
يجتمعون معالات برضا ذكر هذا المناظر وجدها وفي هذا النوع هذه مروثا لانه ظهر يسوع للتلاميذ
وان نظرا الى شيار اللعنات التي في كرها البشرون الاخرين وحثياتها جعلتها فتكون هذا
مروثا لانه كما قرنا في شياره متى حثي ذكرنا شيار المناظر منظومه في ترتيبها فلما تقدموا قال
يسوع لثثيين بطرس يا سمعان ابن يوا هذا القول ينفض سمعان الصفات من سمعان القافوي
اد تحبني اكثر من هولاء اذ كان اعترزم الشيدالي الذهب الى السما اقام بطرس هاهنا ثانيا فانه
على الاقن وبجله الحبر الاعظم لكي يدرك الكنيسته الواحد من يدور واحد وقد كان سابقا وعدد
بطرس ظلك كما ذكر متى لكثفه ثم هاهنا واقامه رثيا ومديرا على الكنيسته بانرها وذلك لئلا
يظن احدا به قد فرغ وعده لوجود تكرار بطرس لايه ثلثه دفعت هكذا فسر كيرلس وقال
الكونيوس هنا بالمعنى الروماني معني سمعان مطيع ومعني يوا نومه فتكني بهذا الاسم بطرس
بما انه مطيع لنومه اذ لانه اذ احب المسيح باشد المحبه والشوق فقد استل ذلك من
ثلقا احسان الله لان قبل استحقاقاته الانشائيه فقوله اعجبني اكثر من هولاء اولافكانه
يقول ان وطيقه تدير شيار المؤمنين ورعايتهم التي اعترزت الان ان اقلدك بها تقتضي
فطم المحبه للمؤمنين بي قال ماراغوستيوس قد طلب المحبه واسرالتعب لان حثي وجده محبه
لا يوجد حث ثانيا لكي يرفع الخلف من قدره خرافه اشديها وهذا قال في الذهب بما انه
لا رسل يسلها الا ان يكون يحبه اشد المحبه وبالشجيح يجب خرافه اشديها وهذا قال في
الذهبان المحبه التي ترهبنا اله اكثر لذي المحبه والحب الذي من العلوه اهما متا بترهنا واشيا
عليه وهي التي طالب المسيح بطرس بها وقد تجاوز التلاميذ الاخرين وخطابه هذا المعنى لانه كما
الغفل في شمله وفي تلاميذ وامام منهم ولهذا قلنا التقدم على اخوته كانه يقول له ونشكك
التي قلت انك تدعنا من اجلي بلوها من اكل غني ثانيا لان بطرس كان قد ذكر المسيح ثلث
مرات وكان هذا السيد قد صبح له عنها لما تاب فن ثم طال به بادق المحبه لانه قد صبحه اذ فر

ميد

قنا

انفعلت لان الذي ترك له قليلا يحب قليلا قال مار غوثيوس اذ قال يسوع بطرس اعني
كان علما بان ذلك يحبه اكثر من الجميع لانه كان يوحنا كان يحب الله يحبه ارض الحيات
فكان بطرس يحبه اشد واكثر المحبة كما اتضح من شيا راقواله طقعا له وعلى هذا الجرح
الابوان من عادتهما بينهما الصغار يحبه دميته والكبار يحبه شديدا قويه ومن ثم ينعون
عليهم اكثر من الصغار قال مار غوثيوس اذ مات بطرس خاف بطرس ونكر وادام الرب
فلم يحس ايضا ففرح المحبة وطرد الخوف فانكر لانه خاف من الموت وادام الرب فلم يحس بها
وقد اراد الموت فيه قد مات قال له بطرس نعم يا رب انت تعلم اني اعلم اني لم يحس بها
الرسول ان يقول نعم اني اعلم اكثر من الكل لكنه قال اني اعلم اولاً لانه لم يكن خلقا
على غنيات قلوبهم فاني ان لا شغولهم فيما خلق صيره اكثر تواضعا وقربا لانه فضل نفسه
عليهم قايلا لو نسلك جميعهم بك فلتت اشك انما فيك ومع ذلك قد سقط اقبض شقوقا
واشكوه ونكر المسيح وليس ذلك نكروا قال له ارفع حذائي على عدي ويا رب ارفع عني اذناها
الي ارفع يديها يدورها ويديرها لئلا تنزل عن الجوان فتطلق الي الارض المظلمة ويخطفها
الديب ويقتربها فن من جات الرقاية في الكتب المقدسة بمعنى النياشة والتبرير والجلالة
يدعون رعاها لانهم راوا تبرير الرعية على جهة الانتقامه فينبغي لهم ان يفعلوا ما تنفله الرعاة
حين يدعون عنهم وهذا الذي قال الرسول الرب يرعاي وفي مكان خضر اشكني واد كان هذا
الذي راها اقامه الله ملكا وقال ايضا ليرعى يعقوب شعبه واسرايل ميراثه وقد رعى
قروشا الملك راها اذ قال له الرب انت راعي وستم كل اراقي وقال ايضا من قوله قد
اعطيتك الامم يرايك وترعاهم بتعصب من حدي فاشتبان على هذه الجهة ان الرقاية
تعي بمعنى التبرير والنياشة وقد جات في ايمان اخر غير التي ذكرناها وقوله خلاص فالشيخ
كانه راى الكنيسته الاول يدعو المؤمنين به تارة خرافا تارة خلاصا بالكرتسطف وذلك اولاً
للب النور الجديد لانهم يتجدد بملادهم في المعنوية يصيرون كجلال جده الله ثانياً لعله
وداعتهم الخلية التي تملكوها في العباد المقدس فالناس من اجل انهم للشيخ الذي دعاه ويحسنا
يجل الله الرافع خطايا العالم فلغظة غم تلك عليه كونه اياهم بل اياهم بما انه ولهم منه الصنف
وميراث اتياله فاذا الخلاص والخراف شي واحد كما قال يونس فيسوس ومن ثم قرأت النسخه
خراف في كل مكان وقد جات تباع في الذهب ويرى قائلين ان الخلاص من في الحديث والايان
الغنم الذي قد قد حصل كثير اذ اقبلت الرسل بالتبشير ومن كانت هذه الحال عالم فمحتاجون
الي اهتمام اوفر تدبيرهم ولا غطتهم قسمة في جزلا فن ثم قال السيد منين بطرس ارفع حذائي
ليوضح له هذا التبرير رغبته بان يعوم بهم في غاية الاهتمام والاقوية في الايمان فيدعومهم فملاجه
وجه

وجه تسميتهم بهذا الاسم فقد مرنا به فيما سلف وقال بيلرميوس انه بالجلال قد رعى ايها
المؤمنين الشادهم وبالنجاح ارفعهم العليين والرفاه والاشاقفه والرشين الذين هم بمنزلة
ايها المؤمنين فانهم من هذا النضال بطرس هو خليفة الجبر الروماني هو بطرس الكنيسته المقدسه
وشاير المؤمنين في الرسل والبطركه والاشاقفه غاضبين له وينتق لهم ان يعوا ريدروا
منه بالزلم العزير وعمل هو اياي انا الناقل المختير حتي الموت فيترددك اولا كمن تلقا ان
المسيح ها هنا قد سال بطرس وعرفه وذلك ثلثة مرات لانه الفضل في رسله وهم الاليد واما
منهم كما قال له الذهب فباعه بل قد شارها بالامهات لان بطرس يحبه اكثر من الرسل جميعا ومن
ثم اشترج ان يتخلف له في حجة الخزان اي الكنيسته والمؤمنين وفي تدبيرهم ايضا على يد
لان الشيطان الذي ليس له يد على المحبة يشقظ فاني يتلخص من لفظة ارفع القوسها
التدبير كما مرنا بقاء من لفظة جلاي ونعاج وهذه اللفظه اشار الى ان شاير المؤمنين الروم
في الكنيسته وجه العموم يخضعون له بما انه الاله الاول وما شاد ولا اخذ من كانوا العاج المسبح
فهم تعاج بطرس ايضا لان السيد ها هنا يقول رعايتهم وتدبيرهم والذين ليسوا تعاج بطرس كاللذان
فليسوا ايضا هؤلاء تعاج المسبح وان كانت بنية الرسل تعاج المسبح فكا وانما تعاج بطرس ايضا
ولهذا كان ملزما ان يدبرهم وان ملوا بردهم ويصلحهم ويشكرهم فاعلمهم في كل الاشياء من
شار الروم لان السيد قد قرب في الكنيسته ايجود ما يكون من الشياشة وهو ان يكون الراي
واحد والكنيسته واحدة لتمام الانتقامات هذه الوحدة كما قال كيرلس في كتابه المعروف
بوحدة الكنيسته حيث علما قايلا قد اعطيتا رياسه لبطرس لكي تظهر الكنيسته واحدة ودرسه
المسيح واحد وقال مار لا دون العظم الثالثه المتوله يوم انتقاه الى الجبريه قد
انتخب بطرس واحد من العالم كله ليقض على دعوة شاير الامم وعلى جميع الرسل وعلى شاير الكنيسته
عني طوبان في شعب الله كيترون وعاه كيترون فبطرس خاصه يدبرهم جميعا والشيخ ايضا
يدبرهم من باب الاولونه اعنا الشكره عظيمه وعجيبه يا اخوتي تلك الذي تطلق الاله وشاركه
بها في قوته وكل شي ملكه بنية الرسل فالرؤساء عروما معا فما اعطوه الاواشيطة راجع
ذكرناه في نبأ ربي وراجع ايضا بيلرميوس في الكتاب الذي له الجبر الاعظم الروماني في الفصل
الاربع عشر والخامس عشر والسادس عشر حيث علم ان الشيخ بهذا الرؤساء التي اوصي بها بطرس
قايلا ارفع تعاجي رب الجبريه بمنزلة رياسه كنيسته وشملها بطرس وشارها خلفا في الاخبار
الرومانيين فان ثبت في الفصل الرابع عشر ان هذه الالفاظ قد قبلت من الشيخ لبطرس وحده
واثبت في الفصل الخامس عشر ان لفظة ارفع تدل على التدبير وشرطان الشياشة واثبت في
الفصل السادس عشر ان لفظة التعاج تدل على شاير المؤمنين عني الرسل والكنيسته باشرها

يقول توكيد الاشياء كلها لو تاروس وكلونيوس وشاير الاراقعة المتعجبين بانفسهم المذنبين
تاتلها الله ومن هذا القبيل قد اثبت الثوري وشاير غلبا اللاهوت شدا على هذا
ان بطرس وخطباء الاخبار الرومانيين قد غلبوا من المسيح سلطان مع العقائد والظلم
في ذلك هو ان لفظة ارفع تطوى على شاير افعال السلطان التي من غلبا تتدرب
تعلقا وتنفذ ملكوت السموات التي تكون العظمة على هذا المثال بمادة الموجد والحال ان ترك
العقوبات بالانفراجات فعل من الافعال التي بها يتبع ملكوت السماء فترك العقوبات قد يكون
تحت عظمة رعاية نجاج المسيح العامة ثم قال له تانيا يا سمعان ابن يونا قال له ثم يارب
انت تعلم اني ارجو انك قال ثم الذهب لما قيل فلهذا السبب التي الى المسيح ايضا قال
للحدث الاول لانه لما ما يدعيه قوبح بعد لك فلهذا السبب التي الى المسيح ايضا قال
انت تعلم اني قد علمت ان هذا العارف غيبت القلب قال له ايضا ارفع خلاقي فذكر المسيح ذلك
ها هنا متعقا بل عليه كانه يقول علي ما قال ارفعني فليس ليكن وليغة الحجة ترفي خراف
الرب شلما نكران الرب كان دليل الخوف من ثم قال ما رغبنيوروس من كان متعقا بالفضائل
وما اراد ان يعترف الله فقد اتبع ان هذا القريب الرابي قال له فالتا يا سمعان
ابن يونا اتبعني فخرن بطرس من اجل قوله له ثلث مرات اتبعني فقال له يارب انت
انت قد عرفت كل شيء وانت تعلم بان ارجو انك قال له ارفعني فاني قد علمت انك
السيد بطرس ثلثة مرات من اجل حبه اليه وقال له ثلثة مرات ايضا ارفعني فاني ارجو انك
لا تاتي اولي اليك بطرس فخرنا السيد ثلثة مرات باقراره ثلثة مرات تانيا علي اني حبه
عنه فريد ويعوض النكران بالحبه الزائدة كما قال لولس ولازمين وما لا غشيتون ربي
المكرم ويا فيلكلوس فليتعلم ها هنا الاشاقعة والمثلون ان يجمعوا الكهنة الناقطين
ومن ياتهم مرتين وثلاثة مرات عن خطيئتهم واصلاح سيرتهم ليحياوا قبل ان يمتدوهم الى رحمتهم
الاولى فانيا يرفع السيد مقدار اعتبار خرافه وكم من المقدار لعتيدان بجاشب الرعاة
والاشاقعة يوم الدينونة والحساب كيف رخوا خرافه ولعلم احبوا ومن ثم بطرس ما رزروا
بالذين يملكون بحبه يسوع ومن ذلك تراخون الى الراسه وتدينون الغير فاني هكذا يملكونهم
ويملكون انفسهم وان خلصوا الرعايا يملكون مع انفسهم فقال يا ايها البارك يا من خلصك من ايديهم
بعد ذلك فيك ولا يحبه لكك كالقصبه التي تحترقها كل ربح وانت القصد في كل روح
وتقبل بعوي التعاليم الحديثة فاذا كانت هذه الحال كما لك فانت اعلم بها فاني جوتي
تلمن ان تترن وترن في ذلك فالتا يرفع ان الرعاة يلزمهم ان رخوا الخراف ثلثة اضعافا
من البري اعني بطرس الحق والنوذج الشيرة والاشفاق الزيني فمن ثم قال ما رغبنيوروس

يلزم الرافعات روي الخراف بغيره ولنا يدعيه اي بالفكر والقول والفعل اي بصلوة الغير
وكلام الرضا فالتا الصالح وقال ايضا ارفع والكلام واربع المثل الصالح وقال ايضا ارفع بنار
الملك المقدس قوله فخرن بطرس لانه ادشاله السيد ثلثة دفعات اتبعني افكر وتعاظن
قال لا اكون لاجله اذكا انني فيما سلف قد ظننت وتابيت في من كثير فارتفع الظن
علي اني انا ان انا لا اكون له فاني لا اكون كما نكره في الالام هكذا فخرن الذهب وتابعه من
ثم غزا شيدا للخال لا ان هذا الفعل علامة الحجة له لانه ادشالته في الحب له وصف له
سليبا الشهادة التي اثبتت ان يصطبر عليها فاني حبه من اجل حبه كالرعي الصالح عن
خرافه وقوله ارفعني فاني قد علمت ان هذا العارف غيبت القلب قال له ايضا ارفع خلاقي فذكر المسيح ذلك
يجري لاجلك وارجو اني لا ارا حرك على عدد ما رعيه العظم بولس المجد الذي يقول انني
لست اشتهي ان اكون مخروبا من المسيح لاجل اخوتي الذين هم انشاي بالجدد المتعلق
اقول لك انك اذ كنت احدث شيئا كنت تشد حقوك لثقتك وتنفذ الحجة تشا وذا
شئت فانتك تنشط بريك واخر شريك ويحيي لي الحجة لا تريد قوله شريك اي
شريك حقوك ويحيي لك الي حجة لا تريد ارادة الطبيعة الحسية لان بطرس كان يشتهي ذلك
في غاية الشوق بالارادة الناطقة فلهذا السيد يقول اذا شئت يا بطرس تستلب في رومي
بارزورون في حركتي انك منبر على شعبه المسيحين الجديك وقال شين الشاير وقاص اشجار
التي بها كان سلب عقل ذلك الملك الطاعي من ثم في الذهب وصف له متبينا للشهادة لانه
الحيلة وعلمنا بانه شجيه ينبغي لنا ان نحبه ونحب خرافه حتى الموت على الصليب وقوله اذ كنت
احدث شيئا قال في الذهب هذا قول مرفوع انه ما كان حينئذ شابا ولا كان كذا الملك بل ولا كان
شيئا لكنه كان رجلا كاملا لانه كان لا تقال ان يكون الحبر الاعظم وراش الخواصين علي هذه الحال
لي زيد المرشاة السلطان والهيبة ومنع ذلك يكون قاذرا علي كبره الاتعاب اللازمه بركان
رسولا وقد اورد السبب قائلا ان الشاب في الاعمال العالمية نافع والمسيح فيها قد فاته ان يكون
نافعا وفي الحال انه لست الحال علي هذه الصورة لكن اذا وافت الشيخوخه فينجد تكون العجاة
ايه فيلا ان بطرس كان قد اراد كل حين ان يوجد في الاخطار والمصاع من اجل المسيح قال
له ايمان فاني علي هذه الحال املأ شهواتك وامتها حتى المصاعب التي ما عاشتها لما كنت
شابا هذا ينبغي لك ان تقا شيئا حين حضرت شيئا كانه يقول اذ كنت شابا وبعجيا المقاشات
الاتعاب بقوت جسدك كنت تشد حقوك لنفسك اي كنت خراطلقا ولست تهضم من
مضجك بياتارك وتلمن تياك الي حجة تريد ان يكون اذ احيا تلمن الناس البهالة والراخه
حينئذ لا تقبل لك بل تقا شيئا ابا الولا هم شوق يوتقونك ويدهون بك الي الصليب

حتى تنفخ بركك لتصلب فمن ثم لم يصب الكلداني حين فسر واخر شيك كما به يقول واخر شيك
 بالبحال على الصليب والبرج من بركك بالمشا في الحال ان قوله يفيدك ما يدعي على الحقوت
 لا على الصليب كما قرأت النسخة النيرانية والعربية الاصلية بل ما يدعي الشراعة والدين كما به
 يقول واخر شيك بالبحال يوفق بصوتك ويربك بالبحال ويصحبك بالبحال الى حيث لا تريد الى
 الصليب وقد قال في الذهب ان ما يطرز قد صلب بتشييد اليريد لا يربطها بالبحال كحشا
 قال ما راغوشيتوش اكل الجاحد والجح اذ تفاخر تكبر وادجد شقطة وادكي تطهر واد
 افرق نصار يختار واد ما تكل هذه الاقون قالها واخا باي موته هو منزع لم يجز انه
 اذ مات بطرزش على الصليب بجذله ومن ثم اذ لم يكن موته على الصليب فاما الله كان يحل
 لله ولطرزش ولا ان بطرزش قد صلب ومات لاجل حقيقة الايمان وهذا الموت مجيد عظيم لانه
 قد صار به شهيدا وسجل به الايمان الذي اندر به ونبته بموته ثانيا بجذله لانه عليه من
 اجل الله ونبوع النسخ انه الذي كان يعثر به والحال اذ موته اذ لم يجز ان الموت من اجله فقال
 ثالثا لان في موته على الصليب تشبه بالخلع المطلوب كما تشبه له في حياته وصبرته ومات
 ايضا في صلبه وموته وقد قال الحكم ان الاقتل بالرب مجيد عظيم وقال في الذهب فقال
 باي موت يموت بل باي موت يجزله حتى يعلم ان مقاشات العالم من اجل المسيح مجدين
 يتالم به وقبائله وكرامته فمن ثم الاستشهاد على الصليب اشرف من بقية انواع الاستشهاد
 ومن هذا الغليل قد اشتهى الصليب كبريتون كالقدس ندر اوش اخو هامة الحواريين الذي مات
 الصليب سهلا لوفور فرجه على هذا الخط الشديد ولهذا السبب انما ما يطرز عنه ما
 اراد ان يعلب على غوما صلب شيخ الخلف ليل ينادي في مجدا الصليب لكنهما اختتمهم ان يصليوا
 مقلوبا منكشا سكر الارش كما علم ما راغوشيتوش وكينش الاعتراف وادد ويطرزش وقدر غير
 هذا البار عزهامة الرسل لانه طلب الصليب منكشا ليل تنسب مشا بصة بالام الصليب على يد
 شويخ النسخ مجدا وكرامه مثله رانجا لان بطرزش موته على الصليب من اجل المسيح قد اتملك
 منه مجدا عظيما في السما وعلى الارض وفيه بجذله على انه قاتل هذا الجعد واسله فمن ثم تقال
 المؤمنين من المكونه بانها حق الملوك والرفوضا الي رومية لتبارك من الملك حيث صلب
 رافهم وزور اجمية العالم وادى له الكرامة الوافه كما قال ما راغوشيتوش وفي الذهب
 فيتمون ان يكونوا عبيد لهذا المشك الذي استلك مدينة الملوك وما رغب في مبعوته
 ابا من الشرح فاذا الموت على الصليب شرف ما يكون وفيه بفتخر المنجيين قول النبي اتملك
 كبير الدارين وفرع الجبل الاجيال وقال ايضا قات الامم الحواري وفي كرامتهم انهم شكرين قتلهم
 انتم الان بالمعنى اي بفتح مبعليد شيدنا نبوع النسخ على شاهدة ما يطرز وادكي تطهر وادكي تطهر
 ومعنى

٢٦٤

٢٦٥
٢٦٦

ومعنى ذلك انك اذا تشارك الخلف بجليد وبطيك جزاءه شوي كان بواسطة المرض والاعطاش
 او بالامانة او بالثقة لان الله ليس يتجدد في شيء بل ما يتجدد بالشهادة والصليب اذا استظرا طيه
 بعبود فرج جيل فاذا اصابك الشرح في الصاري وشرفهم وليس قارا ولا غيرهم فاذ قال هذا الذي في
 قال اما لتعني قال في الذهب ولطرس وتوليوت وروشيوتوش وطرزنا قوش وروشيوتوش
 شيد الكل قد عني لطرز العمل ما ذكره له بالقول فالنسخة بعض من على المايك واعتزم له فيطلق
 دعا بطرزش الحققة ثانيا وهو مقدمه وذلك ليدل على انه متبعه بما آتاه اليه الحق في كل
 كان قد نبأ له عليه اعني في الاهتمام بالخلافات ما لييق بالراعي في الامم على الصليب فقال
 له الحق كما به يقول اول ما اتبعني في الشئ كذلك بالخلافة في قدس الكنيسته فكان اذ من بعدك
 راعيا ومديرا على شارب جماعات المؤمنين ثانيا كما به يقول كما تقدمت لك بالموت على الصليب فذكر لك
 شوق بتبعي اليه ولا تستعصي العذاب عليه من اجل اني انا قاسيته قبلك من اجلك
 وتقدمت اليه قدرا من قدس شارب المؤمنين وشملت كل الطريق لانه ينشأ لك ان تقتدي
 بموت وصلي كل الحق في حياتي ووظيفة رعايتي لك بتدك حياتي في الخلاف وتكون امام شارب المؤمنين
 الى الشهادة والصليب فمن ثم قال الكتاب في التفسير ان كان الراء قد خرج كالغفنة فلا يتعني من الذي
 من كان فته شاقا وقصا لان راعيا ولطرس طرح ما يطرز في النسخ باميرتوش بعض
 وكما في المشيخون فيتمون على الحرب من عناك وكانهم يلزونه بالانهال اليه فحرب مطاوعا
 اياهم الا انه اشتب له السيد خارج المدينة وادسالة الرسول قال لا يارسل الى ان يذهب فاجابه
 السيد اني ذاب الى رومية لاصلب مرواياته فتم انه ويلات يعلب لشر في ذاته بل في جسد
 ما يطرز ثانيا في وفي الذين رجع الى النسخ حيث كان بطرزشا وتكبر الصليب بعد من كما اخبرنا
 ما راغوشيتوش وغرغوريوس واشيغيوش وبارزوش وديني المؤمنين هناك سعيدا
 ويرعي اليع كنيسته يارسل الى ان يذهب فالثا اتبعني كما به يقول اقتدي في الاهتمام بالخلاف وتدير
 المؤمنين في جدوا شكلت انا القوام بالقول وبالمثل الغالب لاشيا بالبحال الغالب شلما انا رعيتم
 وتعتني انا رعايتي وتعلي في كل شي لان حياتي حرة وشال الراعي الهائل واريد ان تتكلم انت
 وشاير خلفايك دايما بالالحاطكم متعتين اترى قال ثانيا وديلكون ان السيد بقوله الحق
 اقامه اما ما على شارب المؤمنين وادسالة ايضا ان يتبعه في شارب قوله واطعاه وقد بان مسلاه
 الحكم اليه لان من كان قريبا التا ومنشأ لما زيك انت يتبعنا في كل شي نحننا قال سار
 ارباوش ان الاستد بالخلع هو الاشتراك بالخلع كالحق النور شره به وتكون جالسا
 في النور شتم القيا منه والفت بطرزش في ذلك التمدد الذي يحبه يفتح ثانيا وهو الذي
 اتى وقت الغشا على صدره وقال يا رب من هو شيك فهذا قد را بطرزش وقال ليشوع

ان هذا القديس اذ شاخ وطهر بالسن ابراهيم فخره على التبرج وفي المين اخذها
بشر فيها وادخل صلو له عليه تسبح فقال القديس بطرس ان اكلت الخبز في
عجبه فانت سوا حيا واذ كانت قد عاشت فينا فمضت مع الناس فانك ايضا
مضت غير المذكور انه اذ تسبح للوقت ظهر عليه نور شامخ فذا قد اخرج
واذ غاب عن القبر فاذ وجدنا ايضا بل شامخا في القبر فاذنا تسبح الاغنية فقال
بطرس ان جسد هذا القديس يظهر في القبر فاذنا تسبح في جسد مريم
السري فمضت نظرا انه قد قام وصعد بالجسد ايضا الى السما وقال الشهادتنا
ذكر ما روي في يوساباوس وبيرونيوس هذا الخبر وقد ذهب اليه العلامة ومار بطرس
ذلك قالا قد ظن ان يوحنا قد قام من القبر فاذنا تسبح في جسد مريم السري
كانت بلا عا شتا ركن بالكار والطهارة هكذا كان لا يمانا تسبح واما القامه
كان يوحنا الشاهد لم يتم ولا يسم القديس اذنا تسبح في جسد مريم السري
بطرس وبيرونيوس والبرقوس والبرقوس ولد وبيرونيوس فاذنا تسبح في جسد مريم
التي لم يمت ايضا والكورنوس والبرقوس ولد وبيرونيوس فاذنا تسبح في جسد مريم
ما هو شتا تاتيا لامل الكتاب المقدس ولا على تسبح في جسد مريم السري
يوحنا مات سوا طيخيا وقد تفرغ شارا لالا شهيدا اجيبه ان يوحنا العجيب
لانه طرح في قدر زيت من يديه بامر من طيخيا فمضت تسبح في جسد مريم
القدسه تسبح في اليوم في كل حول فاذنا تسبح في اليوم الثالث من ان يوحنا
يعيش اذ في اليوم الثالث من الشهر المذكور لانه وان كان القديس لم يمت في ذلك الحين
قد رزيت المعلى كذا خرج منهم صبيحا فمضت تسبح في جسد مريم السري
المسيح باثنا وطوما وكان ذلك الزيت المعلى فاذنا تسبح في جسد مريم السري
العجيب من الله الذي كانه بغير مرق وسمع قوت الزيت المعلى فاذنا تسبح في جسد مريم السري
فلما غسل هذا القديس شهيدا بحت ودمي شهيدا ايضا ومن جهة هذا النصر فمضت تسبح في جسد مريم السري
فلما تاتيا لاي الاخر بوجه من الوجه لان المعنى كان الشهد يقول اولا ان يوحنا بطرس
اذك تسبح في طريق الصليب واما يوحنا فاذنا تسبح في جسد مريم السري
قوي لايان ايجي فاذنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
المكرم والعلامة وروبرتوس وبلدوا قوتنا كما تسبح في جسد مريم السري
اورشليم واليهودية وانقرض اليهود الذين ظنوا في يوم غلام طاهر لاني سوف اجي
ببطرس فمضت تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
مضت وانقرض قام لايانه اليهود والحال ان يوحنا بطرس وبيرونيوس فاذنا تسبح في جسد مريم السري
خواب اورشليم واما يوحنا فاذنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري

يوحنا تولى فمضت تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
مضت تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
العلامة تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
كانه يقول ان يوحنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
في بلاد اشيا ومن يوحنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
الكنيسة ومعه ها قدنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
اقوال المسبح واذنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
من الحجة وتسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
كان شوقا الى الجسد تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
الكنيسة تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
عليها تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
الاشيب قتل المسبح تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
في ايات المسبح تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
واحد اذ اجمع المنيان تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
المسيح كانه يقول اذ املت لك يا بطرس تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
ان يوحنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
خارج الجسد لا يمينه تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
واحد اذنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
المستقر في السما وتسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
اغوستيوس ان شال احد لم اجاب يوحنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
يحب الرب اكثر فاضل ومن اجبه السيد اكثر فاضل على يوحنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
العلية في الايام وانشطة بطرس الرسول من اجل رايته ولهذا قيل له اتبعني ابي لا اعتدا واختال
المصاب الوقته قد رزيت على النيرة التي في الرجا يوحنا الذي قيل عنه هكذا انا تسبح
سوقه لاني اجمي الكافاه بالخيرات الدايمة في النيرة الغلية بمقدار ان يوحنا تسبح في جسد مريم السري
ذلك نحو ان النيرة له كره يوحنا اقل من يوحنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري
النيرة النظرية يوحنا اكثر وحينئذ لا يكون فينا ما يخطئه وما لا يحل رايته عنا فاذا اقب
بطرس فنحن من المنيوت والبي واذنا تسبح في جسد مريم السري فاذنا تسبح في جسد مريم السري

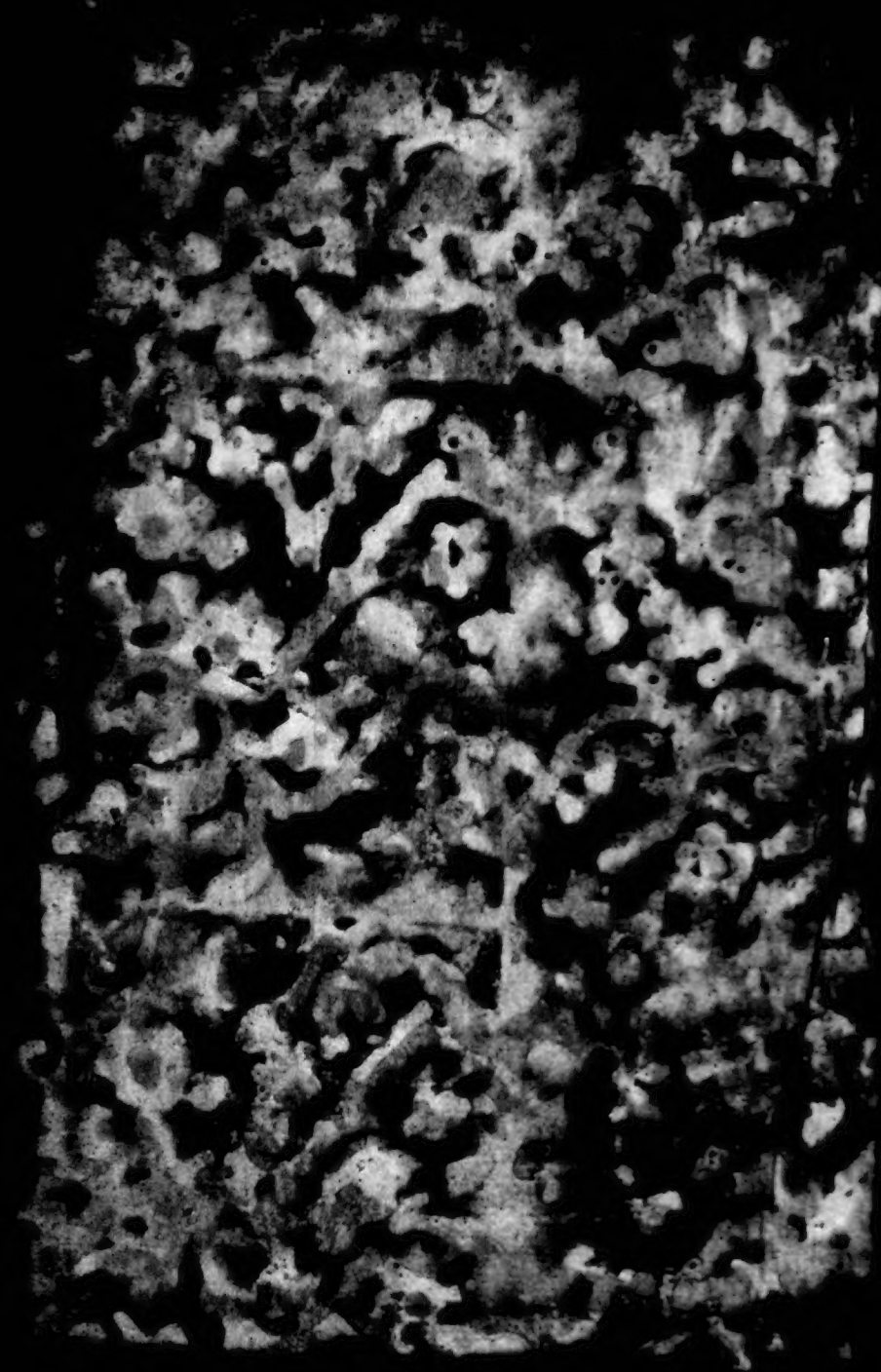
بما لا يأتى أفق ينظر الحب الذي ليس كذلك لان شكون واقرحتك فقد اورد
الشك في هذا الذي يطرح الذي يجب ان يكون اقل لان المسيح جينا ونحن ايضا اقل ما جينا
وتنمى بطون فكانه قال فليحقق للكل الكامل المتعجب بنال الايمان واعقب المنيب الايمان
منظره كما لما الى ساجي وقد عرف كتاب التعجب هذا المعنى بالفاظ قليلة قال لمن عني انه
تعالى يجب ان يكون ذلك من جهة طاهر وقد عرف في وقتنا هذا شريك المحرمين العليم
والنظريه فامطيت غايته على الخطايا ويظهر من اجل تدبير الكنيسة المجاهدة بين الرقيق
اليام وذلك استلحق على من يرجع في الغنا من اجل تلك الراحه الراحه والمعلم من بويضا
بكر فنانس الحيوان الادبيه حيث لا يزورون ولا يترجون والحق طاهر وقد اشار هذا
النفس بالمعنى الرضوي الى عدم الجوارح والى كالم فتتبع انهم باقون على حال واحد باهيان
ورغم انهم لا يملعون شل ما دام هذا البشريه على كونه فنحن الحكيم قايلا لما اخبر الجليل
العفيف مع اليها والفضيله لان ذكرهم عدم ان يوت والى الابد يمتد لاشا الطلل القلبيه
وقال ايها عدم البلي جعل الانسان يربا من اسلاف العفيعين يعقديون بطهاره الله
وتقواه فمن غيما حوته تعالى فلهذا يحبون منه ويستمدون حكمه بحبيبه قلبه جزيلا
وعاقبه مدرك لها على الارض وعاقبه ابدية هذا الذي في السماء على حد وما اشتد وجسا
ولهذا في ما يطرز حبات هذا الجنب اله الاشرار الالهيه وبها السماء ونشر انما ويدا
فخرجت هذه الكلمه الاخرون ان ذلك التلميذ ليس هو كانه يقول فاني من بين
جماعه الرسل والتلاميذ هذا الجوز هو ان نوحنا لم يموت لكنه شيددم حيا الى مجي الشيد
يوم النور حينئذ يتبادر حيا الى السماء ولا تشع من ذلك لان كثيرين من الانبياء قد
ارتاوا هذا الراي ايضا كما ذكرنا فيما مضى في شيوخ لم يقل لما انه ليس يموت ان امنا وهكذا
ان يدوم هذا الى ان اجي فاذا عليك قد اطلع ويحافظ الرسل ولاقاه اذ توجهت انه
لا يموت قلتم من ذلك انهم ما هموا بموت قول المعلم بالمتبعيه ان الحب قد مات كما رزنا
فيما شلف فقله فاذا عليك فكاك يقول لا تروم يا بطريرك اني شرف احوالك على وجه واحد
وانت قد قلرت عملا فاعه واشتكله واحرف فيه فليجته لان ما اعليك ان شيت انا ان
يقي هذا فانت راى ما قد حصل اليك واحتم به هذا هو ذلك التلميذ الذي شهد هذه
الاقوال وقد كتبها ونحفظها ان شهادته على الذي شهد وكتب هذه الاقوال
بغير الغايه فهو جينا وقد كالم هذه السعيه على جهة الاحتشام وقوله عن طم ان
شهادته هي حق كانه يقول ليس هذه الشهاده هي شهادتي وحيد على الطور والذين
تردنا

تردنا مع المسيح وكما علمنا ونسبنا اقواله التي تتلوا للتلاميذ بنا. فعمل جليل
ذلك التلميذ قد شهد باكتب وكتبه ما فيهما وشهادته صادقه كما في اوستيوس
وتلميذ ورييرا وطلو واثران في ذلك التلميذ الذي كان قد بنوا ايمان التلاميذ الذين
عاشروا سيدنا كما قال قليلين لكن الذين سمعوا هذا الامر منهم كانوا كثيرين وهم مثلهم
دينتهم ومن طوبى وغيرهم من الذين اتقوا الذين ظهروا في ذلك العصر وقد كروا الاصول المسيح
ومن ثم كانوا يتلون بشايعه والحيله انه كادب وتفتن بليله وقد غيرا زياد من وصار
ايضا يورث خبر انما ربحنا وهو انما نطق الخوام يوما بالخام روح القدس وادخل الخوام نبال
من شيوخ فيها فقال انه ان عاها ان يكون نيشل وادشع هذا القول كما وقال لرفقاءه قائلوا
يا العزيز كخرج من الخوام عاجلا لئلا تشفق الخوام علينا فتملك مع ايوت الذي يقتل اخلا
من اجلنا قد وفعل شيوخ هذا وامرنا ان نأخذ من اهلنا المتب واعد واحد ما كان على
يحت طي العالم بدينه يتبع الكتب المكتوبه قد هب اولاما راغوشينوس وروموش
والعلاه والكيري الى ان قوله ولا العالم يا شيوخ الكتب المكتوبه ليس غي غيغ الايمان
الموجوده في العالم الكنه غيغ عن اشاع فهم العارين كانه قال لما شاع العالم كله انفق لياهم العالم
كله فلا ادرك انشر افعال المسيح واقباله وحياهه لا فاعرفه تماميه الهيه الان على هذه
للهيه لا تقيدها بل يغم اي يدرك ولا قضيه طبعه ما تكلم المسيح فيها فيما يخص شراوات
والجسد والادوار شيئا طائلها انما ذهب اريد من ونكسور وشيئا من ايات المسيح البديعه التي هذا المبلغ
شيوخ عاها ومن بالايمان فكاك يقول لو غير شيئا من ايات المسيح البديعه التي هذا المبلغ
سلكها لما استطاعه الناس اهل العالم ان يمتدوا بها ولا يطبقوها لكانوا قد فطنوا انها
مبارك كالمثبرواها من الامام وكمكافا وخرافات ولا يمكن لاحد ان يجترع مثلها ولا اعتد
ومن ثم قد ذكر البشرون بعضا واغرها لكن يرد عليهم ان العالم الكاف قد اصدق ولا يد من
ايات المسيح ومصدقها المومنون بجلتها غير ايات البشرون كرهاها معكم مكتوبه لا ايات مموله
فالقا ذهب ليل الشراغوشينوس في الذهب وقاعه ولا وديور في بيتا المكرم والقطايب
ويونينيور وتليقود هو الامح الى ان هذا القول على شبل المبالغه كانه يقول لو كتبت ثاير
اقوال المسيح واقباله واعد فواحد لاشا العالم كله فمخا مكتوبه من تلك الافعال والايات
التي تروق كل جناسه وعدد اياتي كتبت لا تحصى عددها ومعناها وهذا المعنى تقول ان هذا
المخ ايه لا يفي الى ان جمعا غفيرا وهذا المعنى يقال ان البشرون هذا العالم كله قد بنى شيوخ
اي ان كثيرين قد بنوه فيتمخ على هذه الهيه ان البشرون قد بنوا على ذكر كثير من ايات المعلم
واقباله وادقوله وقد بنوا قليلا من الكثير لكوني في ذلك ان المسيح اله وانسان فان اقرض
معتز قايلا ان هذه المبالغه لعظيمه جدا لان العالم كله يتبع ربوات ربوات من الكتب فنجيبه انما

بما لانه باق اعني ينظر الحب الذي ليس له ان لا يكون واقرا هذا لك فتدري
الشيد هذا الامر بطر الذي يجب ان لا يكون اقل لان المسيح حينما كان اقل ما يجب
وعين متبطين فكانه قال فليتحقق العمل الكامل المتحقق بتال الابن ولتقف الماوية الابدية
منقول ما لها الى ابي وقد عرف كتاب التفسير هذا المعنى بالفاظ قليلة قال لا من حيث انه
معالي يجب ان لا يكون ذلك من جهة ظاهره وعرف غني وقد اشارها هنا شيرت المصنفين العلية
والنظرية فاعطيت خاتمة حل الخطايا ويطهر من اجل تدبير الكثرة المجاهدة بين الربيع
العام وذلك استلحق على صرح ربيوع في الغنا من اجل تلك الراجحة الراضية ولهذا من كون يوحنا
بكرا فمناش الحيرة الابدية حيث لا يزورون ولا يزورون والحق ظاهر وقد اشار هذا
النفس بالمعنى الزوالي عدم الى الابكار والى كل علم فتتبع انهم باقون على حال واحد خاضعين
ورودهم لانع شل ما دام هذا البصر صاير حوله فنم صفت الحكم قايلا ما اخبر الجبل
المعصية بها والفضيلة لان ذكرهم عدم ان يوت والى الابد لا يتم لابل الحيل القلب
وقال ايضا عدم البلي جعل الانسان في زمانه لان الغنيون يتدبرون بطلان راقده
وتفاوته فمن غير ما حوته تعالى ولهذا يحبون منه ويستمدون بمكة عجيبه وقد اشار جليله
ومعاقبه مدبر لها هنا على الارض وما فيه ابدية هذا الكي في السما وعلى حد وما استمد رجسا
ولقد عي ما يطرز ريسان هذا الجيب الاله الانوار الالهية وبها السما ونشرا واما ويدا
فخرجت هذه الكلمة في الاخرة ان ذلك التلميد ليس بموت كانه يقول فابيت من ثم بين
جامعة الرسل والتلاميذ هذا الخبر وهو ان ومنا لم يوت لكنه شيدم حيا الى مجي الشيد
يوم النور حينئذ يتشاده حيا الى السما ولا تتشبع من ذلك لان كثيرين من الالاء قد
ارتاوا هذا الراي ايضا كما ذكرنا فيما سمي في شوع لم يقل له انه ليس بموت ان اشاء وهكذا
ان يدوم هذا الى ان اجي فهاذا عليك قد اطلع بوجاهة الرسل ولا فاه اذ تومنون له
لا يوت فليحضر من ذلك انهم ما فهموا بمعنى قول المعلمين بالتصميم ان الحب قد مات كارتا
فيما شلف فعوله فاذا عليك فكانه يقول لا توم يا بطر اني اشترى احوال ان على جهة واحدة
وانت قد قلده غلا فزاعه واشتجله واخر فرقة ولجته لان ما اعليك ان شيت انا ان
يقع هذا فانت راع ما قد حصل اليك واهتم به هذا هو ذلك التلميد الذي شهد بهذا
الاقتال وقد كتها ونع قل ان شها وتبعي قال له الذي شهد وكتب هذه الاقوال
بضمير الغائب فهو يوحنا وقد تكلم بهذا الميعه على جهة الامتنان وقوله عن علم ان
شهادته هي حق كانه يقول ليس هذه الشهادة هي شهادتي وحيد بل لشواي والذين
تردنا

تردنا مع المسيح وكما تلاميذ ونمنا اقبال الى ان تتلذذ لتلايد رقا تعلم حيقنا ان
ذلك التلميد قد شهد بالكتب وكتب بالاشهاد وشهادته صادقة كما فخر او تيمون
وتلميذ ورييرا وطلدوا وتولوا في ذلك الميعين الذين كانوا قد قدعوا ايمانهم التلاميذ الذين
عاشروا شيدا كانوا قليلين لكن الذين سمعوا هذا الامر منهم كانوا كثيرين وهم ضلوا بظن
ديت دروس طوبى وغيرهم من الالاته الذين ظهروا في ذلك العصر وقد ذكرنا لافرا شايخ
ومن ثم كانوا يتلون بشارة واجمله انه كادب وتتفنع بالحقه وقد غير اريادش وسار
ايضا يوزع خبرنا رويانا وهذا ما نطلق الحوام رينا بالحمام روح القدس واد دخل الحوام شال
من شجيرة فيها فقال انه ان هاهنا ايون يتسلل واد شمع هذا القول بكما وقال لرفقاء قايلا
يا الغوي نخرج من الحمام عاجلا لئلا تنقطع الحوام علينا فتلك مع ايون الذي يتسلل اخلا
من اجل ثقافته وفعل شيع هذا واما راي اخر لثيرة لوانها التبت واحد واحد ما كان على
يت على العالم بعينه يتبع الكتب المكتوبه قد هب اولاما راغوشيتيوس وروروتس
والعلاية والكوري لان قوله ولا العالم باشره يتبع الكتب المكتوبه ليس على غرض الايمان
الموجودة في العالم لكنه على غير اتناع فهم القارين كانه قال لما شاع العالم كله ايقوا فيهم العالم
كله ولا ادرك انشرا تاليم الشيع وافعاله وحياته لافا عرقه تمايه الجده الان على هذه
البهجة لا تقيد لحدت يوم اي ك يدرك ولا قضيه طيرة مما تكلم المسيح فيها فيما يخص شرا لوان
والتمجيد والاعزاز ريتا وانها لاني اذهب اريد يوت وتلكه روروتس وسيرا لوان لقطه
شيع معناها ومن بالايات فكانه يقول لثيرة شاي رايت المسيح البدية التي هذا المبلغ
مبلغها لما استطاعة الفاضل العالم ان يمتدوا بها ولا يطيعوها لالافا وقد ظنوا انها
مباركة كالشيد واما قرب من الاحام وبكما بافراقات لا يكر لاجدان يجرع مثلها ولا عقلا
ومن ثم قد ذكر البتريون بعضها واغريها لكن يرد عليهم ان العالم الكافر صادق ولا ايد من
ايات المسيح ومصدقها الموسون بجلتها غير ان البشير ذكرها هنا جميعا مكتوبة لا ايات مقوله
عالمنا ذهب ليرسلنا غوشيتيوس في الذهب وتباعه ولا وديوش وبدا المكرم والقطايات
ويوشيتيوس وتوليتم هذا الامح الى ان هذا القول على شيل المبالغة كانه يقول لو كتبت ثاير
اقوال المسيح وافعاله واخبره فواحدة لاشلا العالم كله فحقا مكتوبة من تلك الافعال والايات
التي تتوق كل جماعة وعدد اي لكتبت كتب لا تحصى عددها ومعناها وهذا المعنى يقول عن هذا
المبلغ انه لا يعمي اي كان جمعا عقلا وهذا المعنى ايضا قال الغريغوريوس هذا العالم كله قد تيم نزع
اي ك كثيرين قد تبوه فتتبع في هذه البهجة ان البشير قد تملع من ذكر كثير من ايات المعلم
واقباله واقواله وقد كتبوا قليلا من الكثير لكوني في بذلك ان المسيح اله وانسان فان افترض
معتز قايلا ان هذه المبالغة لعظيمه جل لان العالم كله يتبع ربوات ربوات من الكتب فجميعها انها

Handwritten text in Arabic script, possibly a list or a short passage, located in the upper right corner of the right page. The text is written in dark ink on aged, stained paper. It appears to be a list of items or a short narrative, with some words being more prominent than others. The script is cursive and typical of older Arabic manuscripts.



END

PROJECT NUMBER

EGPT 00004

ROLL NUMBER

4

LOCALITY OF RECORD

EGYPT

TITLE OF RECORD

**L'EXPLICATION DE
L'EVANGILE DE ST. JEAN**

ITEM

8